

تاریخ ادبیات اردو

حصہ دوم

اردو نظم

ڈاکٹر ابوسعید نور الدین

مغربی پاکستان اردو اکیڈمی، لاہور

**Collection of Prof. Muhammad Iqbal Mujaddidi
Preserved in Punjab University Library.**

پروفیسر محمد اقبال مجددی کا مجموعہ
پنجاب یونیورسٹی لائبریری میں محفوظ شدہ



تاریخ ادبیات اردو

اردو نظم
(حصہ دوم)



ڈاکٹر ابوسعید نور الدین
ایم اے پی ایچ ڈی

مغربی پاکستان اردو اکیڈمی لاہور

130425

جملہ حقوق محفوظ

.....
سلسلہ مطبوعات: ۱۳۸

1997ء

ڈاکٹر و عید قریشی

جنرل سیکرٹری

مغربی پاکستان اردو اکیڈمی

۷۹۳ - این، سمن آباد لاہور

گنج شکر پرنٹنگ پریس لاہور

سید وقار معین

۵۰۰

۳۵۰ روپے

ناشر:

مطبع:

اہتمام اشاعت:

تعداد اشاعت:

قیمت:

باب ششم: اردو نظم کا آغاز اس کی	۳۸۱	قطب رازی	۳۸۱
ابتداء	۳۸۱	مرزا محمد مقیم استر آبادی	۳۹۹
نشوونما۔ شمالی ہند	۳۸۱	مرزا دولت شاہ	۳۹۹
تمہید	۳۸۱	حسن شوقی	۳۹۹
شیخ فرید الدین گنج شکر	۳۸۱	محمد ابراہیم صنعتی	۳۹۹
امیر خسرو	۳۸۳	کمال خان رستی	۴۰۱
شیخ شرف الدین یحییٰ احمد منیری	۳۸۵	ملک خوش نور	۴۰۲
اردو نظم جنوبی ہند میں	۳۸۷	علی عادل شاہ ثانی	۴۰۳
ہمنی دور۔ گلبرگہ اور بیدر	۳۸۷	ملا نصرتی	۴۰۴
(۱۳۵۰ء تا ۱۵۲۵ء)	۳۸۷	شاہ امین الدین اعلیٰ	۴۰۶
خواجہ بندہ نواز گیسو دراز	۳۸۷	قطب شاہی دور ہنگو لکنڈہ اور حیدر آباد	۴۰۷
نظامی پیری	۳۹۱	(۱۵۸۱ء تا ۱۶۸۷ء)	۴۰۷
صدر الدین	۳۹۲	تمہید	۴۰۷
مشاق	۳۹۲	محمد قلی قطب شاہ	۴۰۷
لطیفی	۳۹۳	تبصرہ	۴۱۲
فیروز	۳۹۳	ملا وجہی	۴۱۵
اشرف	۳۹۳	ملا احمد	۴۱۷
شاہ میراجی شمس العشاق	۳۹۵	سلطان محمد قطب شاہ	۴۱۸
عادل شاہی دور۔ بیجاپور	۳۹۷	نواصی	۴۲۱
(۱۵۹۰ء تا ۱۶۸۶ء)	۳۹۷	سلطان محمد عبداللہ قطب شاہ	۴۲۵
ابراہیم مال شاہ ثانی	۳۹۷	ابن نشاطی	۴۲۷
شاہ برہان الدین جانم	۳۹۷	سلطان	۴۲۸
عبدال	۳۹۸	سید بلاتی	۴۲۹

ب

۴۶۳	میر بخش زنگی	۴۳۰	عابد شاہ
۴۶۴	شاہ فضل اللہ فضل	۴۳۱	ابوالحسن تانا شاہ
۴۶۵	شاہ سراج	۴۳۲	طبعی
۴۶۶	تبصرہ	۴۳۳	شاہ افضل قادری
۴۶۷	باب ہشتم: اردو نظم دہلی میں	۴۳۴	محب
۴۶۸	تمہید	۴۳۵	غلام علی
۴۶۹	دور اول	۴۳۶	مغلیہ دور: دہلی آباد اور گنگ آباد
۴۷۰	کیسرداس	۴۳۷	(۱۶۸۶ء تا ۱۷۵۰ء)
۴۷۱	شیخ عبدالقدوس گنگوی	۴۳۸	قاضی محمود بحری
۴۷۲	ملانوری	۴۳۹	پیر زادہ روحی
۴۷۳	سعدی کاکوروی	۴۴۰	مرزا
۴۷۴	محمد افضل جھنجھانوی	۴۴۱	ضعیفی
۴۷۵	برہمن	۴۴۲	شاہ عبدالرحمن قادری
۴۷۶	مرزا معز فطرت موسوی خاں	۴۴۳	مشرقی
۴۷۷	بیدل	۴۴۴	سید احمد خاں بھر
۴۷۸	ولی رام	۴۴۵	سید شاہ حسین زوقی
۴۷۹	قزلباش خاں امید	۴۴۶	وجہ الدین ویدی
۴۸۰	انجام	۴۴۷	فتح شریف
۴۸۱	تبصرہ	۴۴۸	شاہ عبداللہ عاشق
۴۸۲	دور دوم	۴۴۹	سید اتراف
۴۸۳	قاز	۴۵۰	سید محمد فراقی
۴۸۴	مضمون	۴۵۱	دون دہلی
۴۸۵	احسن	۴۵۲	سید دہلی محمد دلی

ج

۵۳۵	میر درد	۴۸۰	آبرو
//	حالات زندگی	۴۸۳	اشتیاق
//	شاعری	۴۸۴	شاکر ناجی
۵۳۹	میر حسن	۴۸۷	آرزو
//	تمہید	۴۹۱	حاتم
//	حالات زندگی	۴۹۵	سجاد
۵۴۰	شاعری	۴۹۷	بہار
۵۴۱	سحرالبیان	۴۹۸	یک رنگ
۵۴۵	گلزار ارم	۵۰۱	تبصرہ
۵۴۶	مثنوی قصر جواہر	۵۰۳	دور رسوم
۵۴۷	رموز العارفین	//	تمہید
۵۴۸	مثنوی شادی	۵۰۵	تاباں
۵۴۹	مثنوی تہنیت عید	۵۰۶	یقین
۵۵۱	غزلیات	۵۰۹	فغاں
۵۵۵	قصیدہ	۵۱۰	ضیا
۵۵۶	ہجویات	۵۱۳	مرزا ظفر جان جاماں
۵۵۷	قائم	۵۱۷	مرزا دودا
۵۶۱	میر سوز	//	حالات، زندگی
//	حالات زندگی	۵۱۸	شاعری
//	شاعری	۵۱۹	قصیدہ
۵۶۵	میر تقی میر	۵۲۵	ہجو
//	حالات زندگی	۵۲۹	غزل
۵۶۹	میر کی شاعری کا پس منظر	۵۳۳	تبصرہ

۱۱	حالات زندگی	۵۷۱	میر کی شاعری کا آغاز
۱۱	شاعری	۱۱	غزل
۶۱۳	نسیم	۵۷۳	کلام میر کی خصوصیات
۱۱	حالات زندگی	۵۷۳	قصیدہ
۱۱	شاعری	۱۱	مثنوی
۶۱۷	مرزا غالب	۵۸۱	تبصرہ
۱۱	شاعری	۵۸۵	دور چہارم
۶۱۹	دور اول	۱۱	نظیر اکبر آبادی
۶۲۳	دور دوم	۱۱	حالات، زندگی
۶۲۵	دور سوم	۱۱	شاعری
۶۲۷	دور چہارم	۵۸۹	شاہ نصیر
۶۲۹	دور پنجم	۱۱	حالات، زندگی
۶۳۱	کلام غالب کی خصوصیات	۱۱	شاعری
۶۳۳	شیفتہ	۵۹۳	موسمرا
۱۱	حالات زندگی	۱۱	حالات، زندگی
۱۱	شاعری	۵۹۳	شاعری
۶۳۷	دور پنجم	۵۹۹	تسکین
۱۱	تمہید	۱۱	حالات، زندگی
۶۳۹	امیر میثاقی	۱۱	شاعری
۱۱	حالات زندگی	۶۰۱	ذوق
۱۱	شاعری	۱۱	حالات، زندگی
۶۵۷	داغ دہلوی	۶۰۳	شاعرانہ
۱۱	حالات زندگی	۶۰۹	بہادر شاہ ظفر

۷۰۲	شاعری	۶۵۸	شاعری
۷۱۱	مصحفی	۶۶۳	جلال
۷۱۲	حالات زندگی	۷۱۳	حالات زندگی
۷۱۴	شاعری	۶۶۳	شاعری
۷۱۵	غزل	۶۶۷	تسلیم
۷۲۱	مثنوی	۷۱۷	حالات، زندگی
۷۲۳	قصیدہ	۶۶۸	شاعری
۷۲۵	دور دوم	۶۷۱	تبصرہ
۷۲۶	تمہید	۶۷۵	دہستان دہلی کی امتیازی خصوصیات
۷۲۷	ناخ اور تلامذہ ناخ	۶۷۷	باب ہشتم: اردو نظم لکھنؤ میں
۷۲۸	ناخ	۷۱۷	تمہید
۷۲۹	حالات زندگی	۶۷۹	دور اول
۷۳۱	شاعری	۶۷۹	حسرت
۷۳۲	کلام ناخ کی امتیازی خصوصیات	۷۱۷	حالات، زندگی
۷۳۳	شاگردان ناخ	۶۸۰	شاعری
۷۳۴	وزیر	۶۸۱	جرات
۷۳۵	حالات زندگی	۷۱۷	حالات، زندگی
۷۳۶	شاعری	۶۸۲	شاعری
۷۳۷	برق	۶۸۹	انشاء
۷۳۸	امانت	۷۱۷	حالات، زندگی
۷۳۹	حالات زندگی	۶۹۱	شاعری
۷۴۰	شاعری	۷۰۱	رنگین
۷۴۱	رنگ	۷۱۷	حالات، زندگی

س

حالات، زندگی	حالات زندگی	حالات زندگی	حالات زندگی
شاعری	شاعری	شاعری	شاعری
مر	مر	مر	مر
منیر	منیر	منیر	منیر
حالات، زندگی	حالات، زندگی	حالات، زندگی	حالات، زندگی
شاعری	شاعری	شاعری	شاعری
بحر	بحر	بحر	بحر
آتش اور ان کا سلسلہ	آتش اور ان کا سلسلہ	آتش اور ان کا سلسلہ	آتش اور ان کا سلسلہ
آتش	آتش	آتش	آتش
حالات، زندگی	حالات، زندگی	حالات، زندگی	حالات، زندگی
شاعری	شاعری	شاعری	شاعری
نسیم	نسیم	نسیم	نسیم
صبا	صبا	صبا	صبا
رند	رند	رند	رند
شوق	شوق	شوق	شوق
دور ۳ م: مرغیہ	دور ۳ م: مرغیہ	دور ۳ م: مرغیہ	دور ۳ م: مرغیہ
تمہید	تمہید	تمہید	تمہید
میر ضمیر	میر ضمیر	میر ضمیر	میر ضمیر
میر خلیق	میر خلیق	میر خلیق	میر خلیق
میاں، اکبر	میاں، اکبر	میاں، اکبر	میاں، اکبر
نفس	نفس	نفس	نفس
میر انیس	میر انیس	میر انیس	میر انیس
تمہید	تمہید	تمہید	تمہید

۸۹۷	تبصرہ	۸۵۳	باب نہم: اردو نظم میں اصلاحی اقدام
۹۰۱	پکبست	//	آزاد، حالی اور اقبال کا دور
۹۰۷	شاد عظیم آبادی	//	تمہید
۹۱۳	مولانا محمد علی جوہر	۸۵۵	مولانا محمد حسین آزاد
//	حالات زندگی	۸۵۹	سرور جہاں آبادی
//	شاعری	۸۶۳	مولانا الطاف حسین حالی
۹۱۷	نظم طباطبائی	//	حالات، زندگی
//	حالات زندگی	۸۶۴	شاعری
//	شاعری	۸۶۵	دور اول
۹۲۳	ریاض خیر آبادی	۸۶۶	دور دوم
۹۲۷	عزیز لکھنوی	۸۵۹	دور سوم
۹۳۵	اصغر گوندوی	۸۷۵	دور چہارم
۹۳۳	علامہ اقبال	۸۷۷	مولانا شبلی نعمانی
//	حالات زندگی	۸۷۹	اسماعیل میرٹھی
۹۳۷	شاعری	۸۸۳	اکبر الہ آبادی
//	دور اول	//	حالات، زندگی
۹۵۱	دور دوم	//	شاعری
۹۵۴	دور سوم	۸۸۴	دور اول
۹۵۷	دور چہارم	۸۸۵	دور دوم
۹۶۰	خودی	۸۸۷	دور سوم
۹۶۶	مرد مومن	۸۳۸	دور چہارم
۹۶۹	فانی بدایونی	۸۸۹	دور پنجم
//	تمہید	۸۹۲	اکبر کی بڑے سنجیاں

۱۰۲۵	چروش لعل آبادی	۹۷۰	حالات، زندگی
۱۰۲۶	حالات زندگی	۹۷۳	شاعری
۱۰۲۷	شاعری	۹۷۵	تبصرہ
۱۰۲۸	غزل	۹۷۶	باب و تہم: اردو نظم آزاد، حالی اور
۱۰۲۹	نظمیں	۹۷۸	اقبال کے بعد، حصول آزادی کے بعد کا دور
۱۰۳۰	فراق گوندک پوری	۹۷۹	تمہید
۱۰۳۱	حفظ جالندھری	۹۸۰	اختر شیرانی
۱۰۳۲	ڈاکٹر عبداللہ شادانی	۹۸۱	حالات، زندگی
۱۰۳۳	حالات زندگی	۹۸۲	شاعری
۱۰۳۴	شاعری	۹۸۳	آرزو لکھنوی
۱۰۳۵	دور اول	۹۸۴	حسرت، موہانی
۱۰۳۶	دور دوم	۹۸۵	سیماب، اکبر آبادی
۱۰۳۷	فیض احمد فیض	۹۸۶	یاس و یگانہ
۱۰۳۸	تبصرہ	۹۸۷	حالات، زندگی
۱۰۳۹	خاتمہ	۹۸۸	شاعری
۱۰۴۰	جن کتابوں سے استفادہ کیا گیا	۹۸۹	مجاز
۱۰۴۱		۹۹۰	دشت کلکتوی
۱۰۴۲		۹۹۱	حالات، زندگی
۱۰۴۳		۹۹۲	شاعری
۱۰۴۴		۹۹۳	جگر مراد آبادی
۱۰۴۵		۹۹۴	امجد حیدر آبادی
۱۰۴۶		۹۹۵	حالات، زندگی
۱۰۴۷		۹۹۶	شاعری

باب ششم

اردو نظم کا آغاز اور اس کی ابتدائی نشو و نما

تمہید:- اردو نظم کا آغاز شمالی ہند سے ہوا اور جدید تحقیقات کی رو سے اردو کے اولین شاعر مشہور صوفی بزرگ شیخ فرید الدین شکر گنج قرار پاتے ہیں۔ ان سے پہلے غالباً خواجہ معین الدین چشتی (م ۶۳۳ھ / ۱۲۳۵ء) نے اردو میں شعر کہا تھا چنانچہ ملک محمد جانی علیہ الرحمۃ "شرح اکھروٹی" کے اخیر میں لکھتے ہیں:

"اول از جمیع اولیا اللہ قطب الاقطاب خواجہ بزرگ معین الحق واعبد والدین قدس اللہ سرہ بدین زبان سخن فرمودہ۔" (۱)

"سخن فرمودہ" کے معنی ہوئے شعر کہا لیکن ڈاکٹر مولوی عبدالحق اس سلسلے میں لکھتے ہیں کہ باوجود تلاش و جستجو کے ان کا کوئی شعری کلام دستیاب نہ ہو سکا۔ اس لیے لامحالہ ہمیں شیخ فرید الدین شکر گنج ہی کو اردو کا اولین شاعر تسلیم کرنا پڑے گا جن کے بہت بہت اشعار ہمیں دستیاب ہوتے ہیں۔

شیخ فرید الدین شکر گنج

آپ کا سن ولادت ۵۶۹ھ / ۱۱۷۳ء ہے اور سنہ وفات ۶۶۴ھ / ۱۲۶۵ء ہے۔ پاک پتن میں قیام تھا۔ آپ کے بارے میں ملک محمد جانی علیہ الرحمۃ "اکھروٹی" کی شرح نے انہی میں سے ہیں:

"بعد ازاں حضرت خواجہ گنج شکر قدس اللہ سرہ۔۔۔ در زبان ہندی و پنجابی از اشعار نظم فرمودہ۔ چنانچہ در مردم مشہور اند۔ اشعار از دوہرہ و سورہ۔۔۔ و امثال آن نظم نمودہ۔" (۲) آپ کی بعض نظمیں ملتی ہیں۔ ڈاکٹر مولوی عبدالحق لکھتے ہیں کہ "ایک پرانی بیاض میں مجھے یہ نظم دستیاب ہوئی۔"

تن دھونے سے دل جو ہوتا پوک پیش رو اصفیا کے ہوتے غوک
 ریش پنت سے گر پڑے ہوتے بوکڑواں سے نہ کوئی بڑے ہوتے
 خاک لانے سے گر خدا پائیں گائے پیلاں بھی واسلان ہو جائیں
 گوش گری میں گر خدا ملتا گوش چویاں (لکذا) کوئی نہ واصل تھا
 عاشقی کا رموز - نیارا ہے جز مدد پیر کے نہ چارا ہے
 اس کے بعد ڈاکٹر مولوی عبدالحق لکھتے ہیں کہ "کئی سال ہوئے محمد شمیم صاحب دسنوی
 بہاری کا ایک خط مجھے موصول ہوا جس میں انہوں نے فرمایا تھا کہ کتب خانہ الاصلاح دسنہ کی
 قلمی کتاب کی جلد خراب ہو گئی تھی۔ جب اس کی نئی جلد بندھنے کو دی تو جلد کے اندر ایک
 کاغذ لگا ہوا ملا جس پر حضرت شیخ فرید گنج شکرؒ کی یہ غزل ریختہ لکھی ہوئی تھی:

وقت سحر وقت مناجات ہے خیز در آن وقت کہ برکات ہے
 نفس مبادا کہ بگوید ترا خپ چہ خیزی کہ ابھی رات ہے
 باتن تنہا چہ روی زیر زمیں نیک عمل مکن کہ ری سات ہے
 پند شکر گنج بدل جان شتو ضائع ممکن عمر کے ہیسات ہے
 "جھولنا شیخ فرید شکر گنج" کے نام سے ڈاکٹر مولوی عبدالحق کو اور ایک نظم ملی جو چار صفحے کا
 ایک رسالہ ہے۔ انہوں نے اس میں سے نمونے کے طور پر مندرجہ ذیل دو شعر نقل کئے ہیں:

"گل ذکر جلی

جلی یار کی کرنا ہر گھڑی یک قل حضور سون ملتا نہیں
 اٹھ بیٹھ میں یارسوں شاد رہنا گواہ دار کو چھوڑ کے چلنا نہیں
 پاک رکھ توں دل کو غیر ستی آج سائیں فرید کا آوتا ہے
 قدیم قدیمی کے آوئے سین لازوال دولت کون پاوتا ہے۔
 سخاوت مرزا نے اپنی ایک نادر بیاض سے شیخ فرید الدین شکر گنج کی مندرجہ ذیل غزل نقل
 کی ہے جس میں شطرنج بازی کے استعارے سے کام لیا گیا ہے:

شطرنج بازی کتہ سوں جو کھالوں مردوں
 یک من یک بہت ہوئے کرشہ رخ جو روں
 جب شہ تیا مات لوں ہوں رخ کیوں موروں
 بازی میری کتہ کی نت قائم لوروں

جب شہ فرضی بند کرا دے گھر تیرے
 توں بھی شہ کون بند کرے
 بند گھڑی میں کئی کلمات بیکھانی
 بازی میری مات ہے کس آنکھوں مائی
 آسا تھا مجھ بروکا پیہ کھیل دن جاتی؟
 سرور کاشا شاہ پترا میں سد میراتی؟
 زر کا کھیل نہ کھیل توں شہ اپنی سیتی
 اے منسوبہ کھیل تے بار نہیں کیتی
 گھوڑا فیل بسات کون سب سات جلاؤں
 پاؤں پیارے ہوں بھرون جو شہ رچناؤں
 بازی جاؤ فرید کی کس آنکھوں ساکے
 صدقے نبی رسول کے جن قائم راکھے

لیکن ان اشعار کے بارے میں بعض لوگوں نے شبہ ظاہر کیا ہے کہ شیخ فرید الدین شکر گنج کے نہیں ہیں۔ کوئی قطعی شہادت یا معتبر روایت کی عدم موجودگی میں ان قدیم نقوش کے بارے میں سخاوت مرزا لے بیان کو مسترد نہیں کیا جاسکتا۔ بالقرض اگر یہ اشعار شیخ فرید الدین شکر گنج کے نہ بھی ہوں تو بھی ان کی اولیت میں کوئی فرق نہیں آتا۔ ان کے دیگر اردو اشعار اس کے شاہد ہیں۔

حواشی

۱۔ اردو کی ابتدائی نشوونما میں صوفیائے کرام کا کام، صفحہ ۸۔

امیر خسروؒ

شیخ فرید الدین گنج شکرؒ کے بعد شمالی ہند کے قدیم ترین شعرا میں امیر خسروؒ کا نام آتا ہے۔
 سنہ پیدائش ۶۰۵ھ / ۱۲۰۸ء ہے اور سنہ وفات ۷۱۵ھ / ۱۳۲۵ء ہے۔ حضرت نظام الدین اولیاؒ کی
 صحبت سے فیض یافتہ تھے۔ (۱) مشہور ہے کہ آپ نے سلطان غیاث الدین بلبن سے لے کر محمد بن
 تغلق تک تیارہ بادشاہوں کا زمانہ دیکھا اور سات بادشاہوں کے درباروں سے وابستہ رہے۔ آپ
 اصل میں فارسی کے بہت بڑے شاعر اور مصنف تھے لیکن فارسی کے علاوہ اردو میں بھی آپ
 نے طبع آزمائی کی ہے۔ بعض اردو کلام جسے اصطلاح میں ربختہ کہتے ہیں آپ سے منسوب ہے۔
 ربختے کی اہم خصوصیت یہ ہے کہ اس میں ایک مصرع فارسی کا ہوتا ہے اور دوسرا اردو کا۔ یا
 یوں بھی ہوتا ہے کہ آدھا مصرع فارسی کا اور آدھا اردو کا۔ اس زمانے میں ”اردو“ کا لفظ ابھی
 تک زبان زد خاص و عام نہ ہوا تھا بلکہ اسے عموماً دیسی زبان کی حیثیت سے ”ہندی“ کہا جاتا
 تھا۔ شاہی زبان فارسی تھی اس لیے فارسی ہی کا دور دورہ تھا۔ فارسی بولنا اور لکھنا باعث فخر سمجھا
 جاتا تھا۔ ملکی یا دیسی زبان کی کوئی وقعت نہ تھی بلکہ آٹھ اوٹ اس میں لکھنا پڑھنا اپنے لیے مار
 سمجھتے تھے تاہم تفسیر طبع کی خاطر یا دوسرے الفاظ میں ڈالنے بدلنے کے لیے وہ بھی ہندی یا
 اردو میں کچھ لکھ لیا کرتے یا کہ لیا کرتے تھے۔ امیر خسروؒ نے بھی ایسا ہی کیا۔ وہ بنیادی طور پر
 فارسی شاعر تھے لیکن ربختے میں کچھ کلام اپنی یادگار چھوڑ گئے ہیں۔ اگر وہ اس کی طرف ذرا
 زیادہ توجہ دیتے تو ایک قادر الکلام شاعر کا ایک وافر ذخیرہ آج اردو میں موجود ہوتا۔

میر تقی میر نے اپنے تذکرہ ”نکات الشعراء“ میں آپ کا مندرجہ ذیل قطعہ نقل کیا ہے:

زیرِ پرچہ چو ماہِ پارا چمکے لکھڑیے سنواریے پکارا
 نہ اس من گرفت و بشکست بچے کچھ نہ لکھا نہ چو سنوارا
 ربختے کی ایک مشہور غزل ان کی طرف منسوب ہے جس کے چند شعر حسب ذیل ہیں:

زحال مسکین مکن تغافل دو رائے نینان بنائے بقیان
 کہ تاب ہجراں ندارم اسے جان نہ لیسو گاہے ٹکائے چہمتیں
 شبان ہجراں در از چون زلف و روز وصلش چو عمر کوتاہ
 سکھی پیا کوں جو میں نہ دیکھوں تو کیسے کانوں اندھیری رتیاں
 یکایک از دل دو چشم جادو ہمد فریبم پیو تسلیں
 کسے پڑی ہے جو جا شاہ یارے پی کو تارے بقیان
 چون شمع سوزاں چوں از ہجراں نہ آتے نہ ماکشتہ زور
 نہ نیند نینان نہ انگ چینان نہ آپ آتے نہ بھیجے بقیان
 بحق روز وصال امیر کہ داد مارا فریب خسرو
 پیت من کے درائے را میں ہو جاے پاؤں پیا کے لہتیاں

ڈاکٹر موادی عبدالحق لکھتے ہیں کہ ”اس نے علاوہ بیسویں پسیلیاں، انملیاں اور کمرہ ناریاں وغیرہ ان کے نام سے مشہور ہیں، جن کی صحت کا اس وقت کوئی معتبر ذریعہ نہیں۔ اگر یہ تسلیم بھی کرایا جائے کہ انہیں کی ہیں، تو صدھاسال سے لوگوں کی زبان پر رہنے سے ان کے الفاظ اور زبان میں بہت کچھ تغیر ہو گیا ہے“ اور بظاہر یہ اس وقت کی زبان نہیں معلوم ہوتی مثلاً:

بالا تھا جب سب کو بھایا بڑھوا کچھ کام نہ آیا
 خسرو کہہ دیا اس ناؤں پوچھنے نہیں تو چھوڑو گاؤں
 (چراغ)

دس ناری ایک ہی زر ہستی باہر دا کا کھ
 پیٹھ سخت اور پیٹ نرم منھ میٹھا تاثیر نرم
 (خربوزہ)

تذکروں میں امیر خسرو کا اور بھی کلام ملتا ہے، لیکن اس کے بارے میں شبہات کا اظہار کیا گیا کہ ان کا نہیں ہے۔ اس کے باوجود یہ ثابت ہو ہی جاتا ہے کہ امیر خسرو ان قدیم ”پسیلیوں“ میں سے ہیں، جنہوں نے اردو یا ہندی میں کچھ کہا ہو۔ ہمارا منشا یہاں صرف یہی ہے۔

شیخ شرف الدین یحییٰ احمد منیریؒ

آپ کا ذکر حصہ اول۔ اردو نثر۔ میں گزر چکا ہے۔ اردو نظم کے آغاز کے سلسلے میں بھی آپ کا نام یاد جاتا ہے۔ جیسا کہ لکھا جا چکا ہے، ”منیر بہار کا ایک قصہ ہے“ اور آپ کا تعلق اسی قصے سے تھا۔ منیر پیدائش ۶۶۲ھ / ۱۲۶۳ء ہے اور منیر وفات ۷۸۲ھ / ۱۳۸۰ء ہے۔ پوربلی اور

ہندی بھاشا کے شاعر تھے۔ ان کے بتائے ہوئے متر سناپ بچھو اور سایہ کے اتارنے اور دفع
امراض اور جھاڑ پھوک کے لیے پڑھے جاتے ہیں۔ ان متروں میں دو دھڑے بھی آگئے ہیں جو
سب ذیل ہیں:

کالا ہنا نرمل بے سمندر تھر
پگھ پھارے پگھ ہرے نرمل کرے سر
درد رہے نہ بڑ
شرف حرف مائل کہیں درد کچھ نہ بسانے
گرد چھوئیں دربار کی سو درد دور ہو جائے (۱)

حواشی

- ۱۔ تاریخ نظم و نثر اردو، صفحہ ۱۳۔
- ۲۔ ماخوذ از "الشرق"۔۔۔ حالات، تعلیمات و تصنیفات شیخ شرف الدین یحییٰ احمد منیری، از ڈاکٹر
محمد طیب ابدالی، شعبہ اردو (پوسٹ گریجویٹ) مکہ یونیورسٹی، بودہ گیا، گیا۔ ڈاکٹر ابدالی کے
مطابق یہ دوہرے مولوی محبوب عالم، ایڈیٹر "پچھ" اخبار کی بیاض میں محفوظ ہے اور اس کا حوالہ
پروفیسر محمود شیرانی نے بھی اپنی کتاب: "پنجاب میں اردو" میں دیا ہے۔

اردو نظم جنوبی ہند میں

اوپر جو کچھ بیان ہوا، یہ اردو نظم کا آغاز تھا، لیکن بقول جمیل احمد بریلوی: یہ صرف آغاز ہی تھا۔ اردو نظم کی نشوونما اس کی اپنی جائے پیدائش میں نہیں ہوئی، بلکہ اسے ہجرت کر کے سرزمین دکن جانا پڑا، جہاں شاہان گوکنڈہ و بیجا پور اس کی سرپرستی قبول کرنے کے لیے چشم براہ تھے۔ وہاں کے بعض سلاطین، خصوصاً قطب شاہی سلاطین بڑے علم دوست، ادب نواز اور ہنر پرور تھے۔ بعض تو ایسے بلند پایہ شاعر اور ادیب گزرے ہیں، جن کی مثال کسی زبان کے ادب کے ابتدائی زمانے میں ملنی مشکل ہے۔ ان کے علاوہ وہاں بہت سے بزرگان دین اور اولیا اللہ بھی ایسے گزرے ہیں، جنہوں نے بڑی کاوش اور محنت سے اردو نظم کی آبیاری کی ہے، اور اس کو پروان چڑھایا ہے۔ ذیل میں ہم اردو نظم کے ان ہی قدیم خدمت گزاروں کا تاریخی ترتیب کے ساتھ ذکر کریں گے:

بہمنی دور (گلبرگہ اور بیدر) (۱۳۵۰ء تا ۱۶۲۰ء)

دکن میں بہمنی سلطنت حسن بہمنی نے ۱۵۴۷ء / ۱۳۴۶ء میں قائم کی۔ اس سلطنت کا پایہ تخت گلبرگہ تھا۔ بہمنیہ خاندان نے اس سرزمین میں کوئی ڈیڑھ سو سال تک حکومت کی۔ اس دور میں اردو ایک زبان کی حیثیت سے عام تھی۔ جہاں تک ادب کا تعلق تھا، وہ صرف خانقاہوں تک محدود تھا۔ اب تک تحقیق و جستجو سے اس دور کے صوفی اہل قلم کے علاوہ دو ایک غیر صوفی شعرا کا بھی سراغ ملا ہے۔ (۱)

خواجہ بندہ نواز گیسو درازؒ

آپ کا ذکر پہلے حصہ نثر میں بھی آچکا ہے۔ آپ اردو کے پہلے شاعر ہیں، جن کی نظم کے نمونے موجود ہیں۔ آپ شہباز تخلص کرتے تھے۔ دولت آباد میں پیدا ہوئے، اور والد شاہ راجو کے انتقال کے بعد دہلی گئے۔ کچھ عرصہ بعد فیروز شاہ بہمنی کے عہد میں پھر دکن کا سفر کیا اور

گلبرگہ میں قیام کیا۔ بادشاہ کا مزاج اور زمانے کا رجحان دیکھ کر اردو میں تعنیف و تالیف کا آغاز کیا۔ (۲) سنہ وفات ۸۲۵ھ / ۱۴۲۲ء ہے۔

ڈاکٹر مولوی عبدالحق نے ایک پرانی بیاض سے قدیم طرز کی ریختی کی ایک غزل نقل کی ہے اور لکھا ہے کہ اس کی نسبت یقینی طور پر نہیں کہا جاسکتا کہ انہی کی ہے۔ وہ غزل حسب ذیل ہے:

تون تو صحنی ہے لشکری کو نفس گھوڑا بھارتوں
 ہوئے نرم نہ تجھ اور چڑے پس کھائے گا آزاد توں
 سختیچ گھوڑا زور ہے خود خیال اس کا ہور ہے
 تن لوٹنے کا چور ہے نہ چھور اس بدبھارتوں
 گھوڑے کون بھیڑ گھوڑ ہے اس کون نہ حکمت ہور ہے
 ہر دم ذکر سوں توڑ ہے غافل نہ ہو ہشیار توں
 کرد سکا دل گیان کا انعام دے خوش دھیان کا
 چار کھلا ایمان کا رکھ باند اپنے دارتوں
 خوگیر شریعت نفل بند زیں ہے طریقت زیر بند
 حق ہے حقیقت پیش بند تنگ معرفت اختیار توں
 دوہے رکاباں نیک بد رکنا قدم تو دیکھ حد
 کچھ ہو پڑے گا دیکھ تب توبہ کی چابک دارتوں
 تب قید گھوڑا آئے گا تجھ لا مکاں لے جائے گا
 تب عشق جھگڑا پائے گا خد مار لے تروا توں
 شہباز حسینی کھوئے کر ہر دو جہاں دل دھوے کر
 اللہ آپے یک ہوئے کرتب پاوے گا دیدار توں
 بعض راگ رائیاں بھی آپ سے منسوب ہیں۔ ایک راگ رام کلی میں فرماتے ہیں:

مغلی ناتوں معشوق رکھ ظاہر شہباز کھلائے
 عشق کے جینی چند بند اپنی آپ دکھائے
 دوسری ایک رائی میں فرماتے ہیں:

سوئے عاشق شہباز ہے دونوں جگ کھلا را
 خواجہ نصیر الدین سائیاں ہنت را کے ہارا

ان میں سے پہلے شعر میں صرف آپ کا تخلص آیا ہے، دوسرے میں اپنا تخلص اور مرشد کا نام بھی آگیا۔ (۲) مندرجہ ذیل راگ میں اپنے پیر و مرشد کے نام کے ساتھ اپنا تخلص نہیں، بلکہ پورا نام لکھا ہے:

خواجہ نصیر الدین جنے سائیان پیو بتائے

جیو کا گھونگٹ کھول کر پیا کھ آپ دکھائے

رکھے سید محمد حسینی پیو سنگہ کھیاں جائے

اس کے علاوہ مختلف بیاضوں میں بھی بعض شعر آپ سے منسوب کئے گئے ہیں۔ نمونہ ملاحظہ ہو:

سن تو سیانے میری بات بولوں دارو میں کس دھات

جس کے منہ میں آوے باس اس کی دارو سن مجھ پاس

جس کے منہ میں دکتے دانت جلتے جلتے کئے کئے پات

وزن برابر سب کو تول دارو ہودے یوں انمول

دانتوں کارن مسی کر خوبی کن تو دل میں دھر

میں عاشق اس پیو کا جنے مجھے پیو دیا ہے۔

او پیو میرے جیو کا برما لیا ہے

اور معشوق بے مثال ہے نور نبی پایا

نور نبی رسول کا او میرے جیو میں بہایا

اپسکوں اپنے دیکھنے کیسی آری الایا

کھڑے کھڑے پیو جیو میں اپیں آپ دکھاوے

ایسی میٹھی معشوق کوں کوئی کیوں دیکھے پاوے

جد دیکھے او سی کوں اسے اور نہ بہاوے

دیکھو صاحب تن کی چلی پیو چا تر ہو کے سکی

سو کن ابلیس کھینچ کھینچ تھکی

کے یا بسم اللہ ہو ہو اللہ

سرتی دکن میں لکھنؤ کی ابتدا خواجہ غلام نواز کی سردارز سے ہوئی۔ آپ سے پہلے وہاں کوئی شاعر ایسا نہیں ملا جس نے قدیم لکھنؤ میں شعر لکھا ہو۔

حواشی

- ۱۔ امیر قزاقوں کی تک۔ صفحہ ۳۰۔
۲۔ دکنی لوب کی تاریخ صفحہ ۳۰۔
۳۔ امیر کی ابتدائی نشو و نما میں مرقیائے کرام کا کام صفحہ ۱۳-۲۵۔ خواجہ علی نوادر گیسو بازار شیخ
نصیر الدین چالاش دہلوی کے حلیہ اور باطنی تھے۔

نظامی بیدری

نظامی کا سنہ پیدائش یا سنہ وفات معلوم نہیں۔ صرف اس قدر چٹا ہے کہ سلطان احمد شاہ بہمنی معروف بہ نظام' شام بہمنی کے زمانے (۸۶۵ھ / ۱۳۶۰ء تا ۸۶۷ھ / ۱۳۶۳ء) میں زندہ تھے۔ یہ بھی بتایا جاتا ہے کہ وہ بہمنی عہد کے درباری شاعر تھے۔ ان کی ایک عشقیہ مثنوی "پدم راؤ" کے نام سے انجمن ترقی اردو' پاکستان کے کتب خانہ خاص میں موجود ہے۔ مثنوی حمد و نعت اور منقبت صحابہ سے شروع ہوتی ہے۔ اس کے بعد ملاؤ الدین بہمنی ثانی (۸۳۸ھ / ۱۳۳۳ء - ۸۷۳ھ / ۱۳۵۷ء) کی مدح ہے۔ (۱) جس کے فرزند سلطان احمد شاہ بہمنی کے عہد میں یہ مثنوی لکھی گئی' اور اس کے لقب کی رعایت سے خود شاعر نے اپنا تخلص نظامی اختیار کیا تھا۔ پھر اصل قصہ شروع ہوتا ہے۔ مثنوی میں یہ حالت موجودہ ۸۶۵ھ شعر ہیں۔ (۲) نمونہ ملاحظہ ہو:

کدم راؤ اکھیں رن دنہ آدھر کہ رہن بات سن بات بک بت ۱۰ھ
سینا تھا کی نازی دھری بہت جہند سو میں آج دیتا تری بند بند
دبسی جہند جب میں دنیا بک میں تھی دلی تھے تھیں ہوی پہ بارہ میں
سجات ایک ناگن کجات ایک سانپ اسنکت و تھی کھلیں نائب چانپ
جو کرنا رمجکوں کیا ہوی راؤ اسنکت کہ کیوں دیکھ سکوں انباؤ

پدم راؤ نہیا مہا کر دیں کھل پیراؤ رہا ہور مہا
کچرا تیر ہو جیشون رہیا تھا اول ملال ہو پیرا نکم ن پیرا
اجا سیں باہر کیسی یکہ نبات نہ یوں ولی یوں نہ تاکہ جات
کہ توں ساچ میرا گسائیں کدم پدم راؤ تھہ پاؤ کیا پدم
جہاں توں دھرے پاؤ ہوں سہو مدد اسل مارکی لک ترای کردن

مندرجہ بالا کلام سے چٹا چٹا ہے کہ نظامی نے عربی قاری الفاظ کی بہ نسبت ہندی الفاظ بہت

زیادہ استعمال کئے ہیں، جس سے زبان بہت زیادہ گتھلک ہو گئی، اور آسانی سے سمجھ میں نہیں آتی۔ اس کے علاوہ موجودہ معلومات کے لحاظ سے نظامی اردو کے وہ پہلے شاعر ہیں، جنہوں نے عشق و عاشقی کے موضوع پر طبع آزمائی کی۔ ورنہ ان سے قبل جو اردو نظم لیتی ہے وہ بالعموم مذہبی اور صوفیانہ موضوعات سے متعلق ہے۔

صدر الدین

صدر الدین متوفی ۵۸۷۶ / ۱۱۹۷۱ء صوفی بزرگ تھے۔ بدر الدین چشتی (م ۵۸۳۸ / ۱۱۹۳۳ء) کے مرید اور خلیفہ تھے۔ آپ نے نظم میں ایک کتاب ”کب محویت“ کے نام سے ۵۸۸۶ / ۱۱۹۷۱ء میں لکھی۔ اس کا ایک قلمی نسخہ کتب خانہ ادارہ ادبیات اردو میں موجود ہے۔ کلام کا نمونہ ملاحظہ ہو:

تاؤں لے اللہ محمد کا اول کب کا سب کو کوں در ہر محل
گوش جاں سون اب سنو صاحب یقین کیا کتا ہے نظم میں شہ صدر الدین
اولا بانفس و دل قطب مثال خواہش وائائی کا تو بوج حال
کامیاب کوں یہاں تے ہے راہ وصل راہ الاتصال ذوالفضل

صدر الدین تو کب پر ثابت اچھے صرف سون صفوں کے نت ثابت اچھے

صدر الدین پل پل میں یوں بیکل ہوا وصلی بھی یک پل نخی میں مل ہوا

ہں کر اے شہ صدر الدین راز کوں دید میں دیدار یا آپس کوں کھوں
ابھی ہم نے صدر الدین سے پہلے نظامی کا کلام نقل کیا ہے۔ اس کی زبان اور صدر الدین
کی زبان میں بہت فرق معلوم ہوتا ہے۔ اوپر کے اشعار میں روح، احدیت، محویت وغیرہ تصوف
کے مسائل بیان کئے گئے ہیں، لیکن اس کی زبان کافی صاف ہے اور مفہوم کے سمجھنے میں زیادہ
وقت نہیں ہوتی۔

مشاق

مشاق کا سنہ پیدائش یا سنہ وفات معلوم نہیں۔ ڈاکٹر محی الدین قادری زور لکھتے ہیں کہ غالباً
انہوں نے سلطان محمود شاہ بہمنی (م ۱۵۱۸ء) کے دور حکومت میں شہرت حاصل کی۔ شاہ ظیل

اللہ شاہ حبیب اللہ کے خلیفہ اور بیدر کے مشہور بزرگ خلیل اللہ بت شکن کی اولاد میں تھے۔ انہوں نے ”اردو میں غزلیں بھی لکھیں اور قصیدے بھی۔ (۳) کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے :

تجھ دیکھتے دل تو نیا ہو رہا ہے کل گھڑی
دیکھے تو ہے جو کے اوپر نہیں دیکھے تو نہیں کل گھڑی
سورج کے گل میں چاند بیوں یوں تجھ گلے ہیکل دے
قربان اس کے ہتھ پر جن اے تری ہیکل گھڑی
آب حیات او لب ترے جان بخش و جان پرور ہے
مشتاق بوسے سون پیا امرت بھری او کل گھڑی

مشتاق کا کلام قدرے صاف ہے۔ بندی کے الفاظ بکثرت استعمال ہوئے ہیں، لیکن عربی فارسی کے الفاظ بھی پائے جاتے ہیں۔ اس کے علاوہ مشتاق ہی پہلے شاعر ہیں جنہوں نے اردو میں غزلیں کہی ہیں اور قصیدے بھی لکھے۔ اس لحاظ سے ان کو اولیت حاصل ہے۔

لطفی

لطفی مشتاق کے ہم عصر تھے۔ انہوں نے بھی غزلیں اور قصیدے کہے ہیں۔ کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے :

خلوت میں جن کے میں موم کی جی ہوں
یک پاؤں پر کھڑی ہوں جتنے پرت پتی ہوں
سب نس گھڑی جلوئی جاگہ سوں ناہلوئی
ناجل کو کیا کروں گی اول سوں مدمتی ہوں
ریا چو ریلے بھوکی سو شہ محمد
مندر منے جن کے نس جاگتی رہتی ہوں
لطفی ترے چلن کی پاکی کہاں ہے اس میں
جیوں پانچ پاندواں کے کہنے مو دھرتی ہوں

لطفی کے کلام سے معلوم ہوتا ہے اب اردو غزل کا رواج ہونے لگا ہے اور ترقی کے میدان کی طرف بڑھ رہی ہے۔

فیروز

اسی عہد میں فیروز کے نام سے بھی ایک شاعر گزرے ہیں جو بیدر کے مشہور صوفی اور

صاحب علم مخدوم جی شیخ محمد ابراہیم (م ۱۵۶۳ء) کے معتقد اور مرید تھے۔ وہ بعد میں مرشد کے حکم سے گولکنڈہ چلے گئے تھے۔ ان کی ایک مثنوی ”توصیف نامہ میران محی الدین“ مشہور ہے جس میں حضرت عبدالقادر جیلانیؒ اور مخدوم جی شیخ محمد ابراہیم کے اوصاف بیان کئے گئے ہیں۔ نمونہ کلام حسب ذیل ہے:

ابراہیم مخدوم جی جیونا مئے صرف وحدت صدا پونا
میرا پیر مخدوم جی جگ مئے منگوں نعمتاں میں سدا اس کئے
کریں منجھ اپر پیار اے پیو جگ کہ تجھ پیار تھے ہوئے مدد پیو جگ
پیا جیو تھے تو ہمن ساس ہے توہم جیو کے پھول کا باس ہے
وی پھول جس پھول کی باس توں وی جیو جس جیو کی آس توں
سو توں روک ہے دین کا بار دار جو تجھ چھانو قل جگ ہے پکڑ یا قرار
اچھو منجھ اپر چھا نو تیرا جرم کہ ادھار میرا سو تیرا کرم
کریماں کی مجلس کرامت تھے ایمناں کی صف میں امانت تھے
سدا مست مدہوش دیدار کا سچا توں طلب گار کرتار کا
محی الدین مخدوم جی جاگنا نہیں جیو اس پیو سوں لاگنا
مندرجہ بالا اشعار میں اگرچہ قدیم ہندی الفاظ زیادہ استعمال ہوئے ہیں، لیکن کافی صاف ہیں،
فارسی اور عربی کے الفاظ بھی کہیں کہیں آگئے ہیں۔

اشرف

اشرف قندھار شریف کے مشہور بزرگ سید علی سانگڑے سلطان مشکل آسان (م ۱۳۰۳ء) کے بھانجے اور خلیفہ شاہ ضیاء الدین بیابانی کے جانشین تھے۔ انہوں نے ”نوسرہار“ کے نام سے ایک طویل مثنوی لکھی جس میں انہوں نے حضرت امام حسنؑ کے معائب و آلام نو ابواب اور نئی عنوانوں کے تحت بیان کئے ہیں۔ :الکلم محی الدین قادری زور کے بیان کے مطابق اس موضوع پر یہ پہلی اردو کتاب ہے اور بہت تفصیل اور ترتیب کے ساتھ منظوم کی گئی ہے۔ اس سے چند اشعار ملاحظہ ہوں:

ناماں	کیٹا	بول	سنوار	جانوں	موتیوں	کے	راہار
سوئے	نی	جیوں	کھوئی	کھ	مانف	موتی	بیرت
ایک	ایک	بول	یہ	مانف	میں	تہازو	سینتھیں

بند پروئے سونے تار چھیں ہوا تو سر ہار

شاہ میراں جی شمس العشاقؒ

ڈاکٹر محی الدین قادری زور نے ان کو بہنی دور کا شاعر لکھا ہے، لیکن دوسرے مورخین نے عادل شاہی دور کا بتایا ہے۔ ان کا ذکر نثر کے حصے میں بھی آچکا ہے۔ اردو نظم میں ان کی تین مثنویاں ہیں: (۱) خوش نامہ (۲) خوش نغز (۳) شہادت الحقیقت۔ ”خوش نامہ“ میں ایک نوجوان لڑکی خوش یا خوشنودی کا قصہ ہے، جو صرف سترہ سال کی عمر میں انتقال کر گئی تھی۔ نمونہ یہ ہے:

توں رحمان رحیما میرا مر محبت بھرا

میں تو باندی بردا تیری تیں مجھ ہاتھوں دھرا

تا میں کہتی بندگی تیری تا دھر کہتی یاد

دائم کہتی آگل تیرے سلکوں تھے فریاد

تیں ہی میرا لاڑ چلایا کبھوں نہ ہوا اداس

آپ سندیا توڑ کسائیں تیری منجھ کوں آس

”خوش نغز“ میں بھی اسی دو شیرہ کا ذکر ہے، نمونہ ملاحظہ ہو:

خوش پوچھے کی کہو میراں جی عالم اچھے کہنے

پیر کہیں سن جیتے تن اچھیں عالم تینے

خوش کہی مجھ کہو میراں جی عشق پڑایا بودہ

پیر کہیں میں۔ آ کوں بیان دھرتا اس میں سودہ

”شہادت الحقیقت“ میں تصوف و معرفت کے سائی درج ہیں۔ یہ ان کی بہت اہم اور طویل نظم ہے۔ نمونہ یہ ہے:

یہ سب عالم تیرا رزاق سبھوں کیا

تجھ بن اور نہ کرے ناخالق دو جا

جے تیرا ہو کرم تو ٹوٹے بھی بھرم

اس کاروں تجھ کو دھاؤں اور تیرا نام یادوں

ہے تورا نت نہ پار کس موکھوں کروں اچار

میراں جی شمس العشاق اپنے عہد کے بہت بڑے شاعر ہیں۔ ان کی زبان اور انداز بیان دوسروں کے مقابلے میں بہت صاف، سادہ اور سلیس ہے۔

عہد بہمنی کے یہ چند شعرا ہیں جنہوں نے دکن میں شعرو سخن کا آغاز کیا اور آنے

والے دور کے لیے روایات قائم کر دیں۔ اصل میں ”بہمنیوں نے دکن میں علم و فضل اور شعر و سخن کی ایک ایسی اچھی فضا پیدا کر دی جو ان کی سلطنت کے ساتھ ختم نہیں ہوئی، بلکہ ان کی جانشین حکومتوں اور خاص کر بیجا پور اور گولکنڈہ میں ایسی نشوونما پائی کہ دنیائے اردو اس پر جتنا ناز کرے کم ہے۔ (۴)

حواشی

- ۱۔ اس سے معلوم ہوتا ہے، وہ علاء الدین بہمنی ثانی کے درباری شاعر تھے۔
- ۲۔ دکنی ادب کی تاریخ، صفحہ ۱۴-۱۵۔
- ۳۔ دکنی ادب کی تاریخ، صفحہ ۱۶۔
- ۴۔ دکنی ادب کی تاریخ، صفحہ ۲۷۔

عادل شاہی دور بیجاپور (۱۳۹۰ع تا ۱۶۸۶ع)

بیجاپور میں عادل شاہی سلطنت کے بانی یوسف عادل شاہ (۱۳۹۰ء تا ۱۵۱۸ء) ہیں۔ یہ اور ان کے خاندان کے دوسرے سلاطین سب علم و ادب کے بڑے قدردان اور سرپرست گزرے ہیں۔ اس لیے بہت سے بلند پایہ ادیب اور شاعر بیجاپور میں جمع ہو گئے ہیں۔ شاہ میراں جی شمس العشاق جن کا ذکر بہمنی دور میں کیا جا چکا ہے، ان کی سلطنت میں آکر مقیم ہو گئے تھے اور ان کے مکان اور خانقاہیں اردو کا مرکز بن گئی تھیں۔

ابراہیم عادل شاہ ثانی

اس سلسلہ شاہی کے پانچویں بادشاہ ابراہیم عادل شاہ ثانی (۱۵۸۰ء - ۱۶۲۶ء) خود بھی شاعر تھے اور اردو میں اپنا کلام یادگار چھوڑ گئے ہیں۔ ان کو موسیقی سے بڑی دلچسپی تھی۔ اس موضوع پر انہوں نے ایک کتاب ”نورس“ کے نام سے لکھی ہے۔ کتاب تو ہندی میں ہے، لیکن اس میں بعض راگ راگیناں دکنی میں بھی ہیں۔ اس میں خواجہ بندہ نواز گیسو دراز کی مدح کے چند شعر یہ ہیں:

سید محمد پتی میزا	جیس رتن میں اتم ہیرا
محل محل صدر سنوارے	اس نمونے بہشت اپارے
اندر ہوتا ہے سدا بہارے	ارتی یائے انبر بھرتا رے
کدم کستوری جو چندن لائے	باول کانے ہو رنگ برسائے

شاہ برہان الدین جاتم

شاہ میراں جی شمس العشاق کے فرزند اور خلیفہ تھے۔ بڑے صوفی اور شاعر تھے۔ ان کا ذکر حصہ اول میں آچکا ہے۔ اردو نظم میں بھی کئی کتابیں ان کی یادگار ہیں۔ (۱) ارشاد نامہ (۲) سکھ سہیلا (۳) بشارت الذکر (۴) منفعت الایمان (۵) وصیت الہادی (۶) نکتہ واحد (۷) رموز

الواصلین وغیرہ۔ ان میں ”ارشاد نامہ“ اور ”سکھ سہیلا“ زیادہ مشہور ہیں۔ ”ارشاد نامہ“ دھانی ہزار ابیات کی ایک طویل مثنوی ہے۔ نمونہ یہ ہے:

صفت کروں کچھ اپنا پیر جس تھے روشن ہوئے ضمیر
دھوں جگ میں منجھ میت وی شعروں لے من نیت و ی
تس کوں سرمیں تن من شاہ جس کا ہے منجھ پر ساد
جگ میں ہے توں ی رتن ہرے من لے کروں جتن
زاکیا کو دن کو اس نھاوں قل قل سرموں لے اس ناوں
پیر میراں جی شمس عشاق رموں جگ رب تجھ کیا کشیف
”سکھ سہیلا“ ایک ترکیب بند ہے۔ جس کا ہر بند چار مصرعوں پر مشتمل ہے جن میں
آخری مصرع مشترک ہے۔ اس قلم میں مرشد سے استفادہ اور معرفت و سلوک کے صحیح طریقوں
کی تلقین ہے۔ ایک بند ملاحظہ ہو:

سکھ کا سرور شاہ میراں جی انت کرن لے مانے
سرم جیوا ہوئے کچھ میرے نہ پوری کرت بکھانے
آکھیں جانم سوک سہیلا چاکھیا ہوئے سو جانے
اد کا یہ مت کچھ لادھی جن بوجھ بختوں لادھی

عبدل

عادل شاہی دور کے ایک قادر الکلام شاعر عبدل ہیں۔ ان کا پورا نام اور سنہ وفات معلوم نہیں۔ انہوں نے اپنے محسن شاہ سرپرست ابراہیم عادل کی فرمائش پر ۱۶۹۳ء میں ”ابراہیم نامہ“ لے نام سے اپنی قدیم اردو میں ایک طویل مثنوی پر قلم کی ہے۔ نمونہ حسب ذیل ہے:

او مہی شاہ استاد کو سوجھ بھلا یا جو عبدل کوں سر باتھ دہر
نوی بات مضمون کر اب کتاب نہ کوئی فکر کوندھیا ہے تس کا جواب
نہ باقی رہے کچھ تو عالم نشان اثر کچھ رہے تو بچن شعر جاں
۲ یوں بچپن من شاہ استادیں پچھا جلت کر شعر کے کس زبان
زبان ہندوی مجھ سوں ہور ہادی نہ جانوں عرب ہور عجم مثنوی

قطب رازی

قطب رازی ابراہیم عادل شاہ سے عہد (۱۵۳۳ء-۱۵۵۷ء) میں بجاپور آئے تھے۔ انہوں نے

بادشاہ کی فرمائش پر سید راجو حسینی کے قصیدے ”تحفہ النصائح“ کا اسی نام سے ۱۶۳۵ء میں اردو میں ترجمہ کیا ہے جس میں ۷۸۶ شعر ہیں۔ نمونہ حسب ذیل ہے:

تحفہ اصل اے قاری سب ترجمہ دکنی کیا
صاحب سو دنیا دین کے شہ بوالحسن قربائے پر
بندیاں میں سب کمتر ہے رازی تھیں قطب کا
تحفہ کیا دکنی زباں شہ کی رضا لے سیں پر
بندہ تو سب پر عیب ہے جو شاہ بخشے عیب توں
بندہ نوازی شاہ سوں اور عیب ہووے سب ہنر
ہجرت سے دس سو سال ہو چالیس پر بھی پانچ تھے
تب اے مرتب سو ہوا تحفہ سو دکنی نامور

مرزا محمد مقیم مقیمی استرآبادی

یہ ابراہیم عادل شاہ کی ہنر پروری اور ادب نوازی کی شہرت من کر ایران سے بیجا پور آئے تھے قاری کے بڑے اچھے شاعر تھے۔ انہوں نے ۱۷۳۸ء میں اردو میں بھی ”چندر بدن و ماہبار“ کے نام سے ایک مثنوی لکھی۔ چند شعر حسب ذیل ہیں:

قصہ منجھ پرت کا کہا ایک ان جو برے تو لیل و مجنوں کون من
ہوا دل پہ یوں کر نظر قریب کوں شعر موزوں حکایت عجیب
بچپن در ہو دل تے ابلنے لگے نوے طرز خوش تب نکلنے لگے
تج غواصی کا بانڈیا ہوں میں غن مختصر لاکے سانڈیا ہوں میں
دلے میں ابیں کون سراپا نہیں
شعر میں کسی کا پھرا نہیں

مرزا دولت شاہ

دولت شاہ سے پہلے امین نامی ایک شاعر نے ”بہرام و بانو حسن“ کے نام سے ایک مثنوی لکھنی شروع کی تھی، لیکن کسی وجہ سے وہ مکمل نہیں ہوئی۔ دولت شاہ نے ۱۶۳۸ء میں اس کی تکمیل کی۔ نمونہ ملاحظہ ہو:

کیا فرشتہ زریں سو ہر بخار پر
بچے قالیناں بیچ ایوان کے

بہوت بھانت سون سارے مسند کیا جواہر کے راسوں سوں زینت کیا
 کیا آب پاشی وہاں ہر زماں صبح و شام چھڑکا ہوئے بے گمان
 تھے جھنپیس باجے اسی ٹھار پر
 بجا نہار موجود تھے کارگر

مرزا دولت شاہ نے اردو میں غزلیں بھی کہی ہیں۔ چند شعر ملاحظہ ہوں:

لذت لذیذ نزل صورت جمال حلوا
 گوری کا رنگ لب ہے جیو کا اولال حلوا
 شنی فروش سارے حیران رہے پچارے
 دیکھ سدا پس سارے تجھ نرم گال حلوا
 عاشق کوں مون بنک کر بولے سو اشاہ دولت
 تجھ لب تے اتوں ذرا دے مجھ کوں اتال حلوا

حسن شوقی

حسن شوقی کا تعلق مختلف درباروں مثلاً قطب شاہی، عادل شاہی اور نظام شاہی سے رہا، لیکن چونکہ ان کا زیادہ تر قیام بیجا پور میں رہا، اس لیے بعض مورخین نے انہیں عادل شاہی دور میں شمار کیا ہے۔ ان کی دو مثنویاں (۱) ”فتح نامہ نظام شاہ“ اور (۲) ”میزبانی نامہ عادل شاہ“ مشہور ہیں۔ انہوں نے اردو میں غزلیں بھی کہی ہیں۔ غزلوں کا نمونہ حسب ذیل ہے:

تجھ کھ کنول کو لے بدن جگ من سرنگ لالہ ہوا
 تجھ زلف تھے ایجا بھور دوجا بھونک کالا ہوا
 تجھ نمین تے زکس کھلے عمد کھلے بن کر کھلے
 تجھ خوت تے دوتا ہوا مروا ہوا بالا ہوا
 شقی ہماری برہ کے راسا لون جیو جھوکا فلک
 پاستک تنی میزان کا گادیل نرالا ہوا

محمد ابراہیم صنعتی

محمد عادل شاہ کے عہد میں ایک ممتاز حیثیت کے مالک تھے۔ ان کی دو مثنویاں ہیں۔ ایک ”قصہ بے نظیر“، دوسری ”مثنوی گلہ سہ“ ہے۔ ان میں سے ”قصہ بے نظیر“ ۱۷۳۵ء میں منکوم ہوا ہے۔ اس میں حضرت امام قسیم انصاری کا واقعہ بیان کیا گیا ہے۔ اس عہد میں سندھ ری ستر

کس طرح کیا جاتا تھا، اس کی تفصیل بھی انہوں نے اس مثنوی میں بیان کی ہے۔ چند شعر ملاحظہ ہوں:

سبک سیر تھا اس گراں بار ساتھ
چلے جاں کئے منہ میں کی منہ میں بات
کے دیکھ کشتی کون توں سر سر
کہ یک شہر چلتا ہے پانی پر
ادک جلد تھا گرچہ بے پائے تھا
سو بے پائے نت آب پیائے تھا
اگر بیگ جانے کا ہم آ پڑے
وہم ساتھ کشتی او کشتی کرے
پھریں جہاز او جون زن باردار
سویک پیٹ میں اس طفل کئی ہزار

کمال خاں رستمی

رستمی عادل شاہی دور کے بلند پایہ شاعروں میں سے ہیں۔ محمد عادل شاہ کئے دربار سے وابستہ تھے۔ فارسی اور قدیم اردو میں ان کو یہ طوئی حاصل تھا۔ انہوں نے قصیدہ، غزل اور مثنوی وغیرہ جملہ اصناف سخن پر طبع آزمائی کی ہے، مگر کام نامہ ہے۔ صرف ان کی مثنوی ”خاور نامہ“ موجود ہے۔ جو ”شاہ نامہ فردوسی“ کے طرز پر ابن حسام کے فارسی ”خاور نامہ“ کا ترجمہ ہے۔ یہ چوبیس ہزار شعر کی طویل مثنوی ہے۔ جسے مصنف نے ڈیڑھ سال کے عرصے میں مکمل کیا۔ اس سے ان کی اعلیٰ قابلیت اور لیاقت کا پتا چلتا ہے۔ یہ مثنوی اگرچہ ایک فرضی داستان ہے، لیکن جس خوبی سے رستمی نے اس کو نظم کیا ہے، وہ قابلِ داد ہے۔ یہ مثنوی محمد شاہ عادل کی ملکہ خدیجہ سلطان شہربانو کے ایما پر ۱۰۵۹ھ، ۱۶۴۹ء میں لکھی گئی۔ یہ مثنوی نہ صرف رزمیہ ہونے کے لحاظ سے قابلِ تعریف ہے، بلکہ اس کی اور بھی نئی خوبیاں ہیں۔ اس کا تسلسل بیان جو مثنوی کی ایک اہم خصوصیت ہے، بہت اچھا ہے۔ زبان کے لحاظ سے بھی بہت صاف اور سادہ ہے۔ نمونہ ملاحظہ ہو:

کیا دل سوں او بھی شبِ خون کریں
لو سوں تمام دشتِ جیہوں کریں
ہر یک ملک تھے لشکری لیا یا ہوں
انوسات بھی جہکے اس لایا ہوں

لیا جن کر لشکر او پنجاہ ہزار
 کہتے تھے سواراں جو اداکار زار
 شب خوں کے نیت سے او آئے بہار
 علی کے او لشکر پر کہنے گزار
 اتھی رات کالی او ظلمات سی
 نہیں تھا اجست زہرہ ہور مشتری
 جو اس رات میں مالک رزم خواہ
 طلاوہ اوپر تھا لے کر سپاہ
 اتھے سات اس مرد جنگی ہزار
 طلاوہ کون نکلیا تھا او نام وار
 نگہ کو کر دیکھا زمیں گشت میں
 پہ آتا سو دیکھا ان دشت میں
 انہیں جانیا لیا یا ، شبنوں سپاہ
 ہوا یکطرف چہور ، لشکر کی راہ
 کیا بانگ لشکر میں او بھی بلند
 کہ ہشیار اجو سب جتیں روز بند
 جو لیا یا ہے خاور نمین اپنا سپاہ
 تن لیو شمشیر ہو رہا ہندو ز راہ

ملک خوشنود

ملک خوشنود گولکنڈہ سے ایک ادنیٰ غلام کی حیثیت سے ملک خدیجہ سلطان کے ساتھ بچا پور
 آئے تھے، لیکن بہت جلد اپنی قابلیت اور صلاحیت سے اعلیٰ عہدے پر فائز ہو گئے۔ بادشاہ کے
 دربار میں ان کی اہمیت اس قدر بڑھ گئی کہ ۱۶۳۵ء میں سفیر بنا کر گولکنڈہ بھیجے گئے، جہاں ان کی
 بڑی گرم جوشی کے ساتھ آؤ بھگت کی گئی۔

ملک خوشنود نے متعدد قصیدے اور غزلیں لکھیں اور امیر خسرو کی فارسی مثنویوں کا اردو ترجمہ
 کیا، جن میں 'یوسف زلیخا' 'بازار حسن' اور 'ہشت بہشت' بہت مشہور ہوئیں۔ 'ہشت بہشت'
 محمد عادل شاہ کے حکم سے لکھی گئی۔ چند شعر ملاحظہ ہوں:

عجب بے مہر دنیا بے وفا ہے
 محبت میں اس کا سبب جفا ہے
 جتنے ہیں دوستان فرزند ساقی
 شکل ہیں گورنگ او سب سنگاتی
 ملے ہیں باپ بھائی سب مراٹی
 دلے کوئی گو زمین ہرگز نہ آسی
 کہاں دارا سکندر شہ کیانی
 کہاں جمشید جم حاتم دورانی
 کہاں خسرو کہاں او رستم زان
 غیا نوشیروان کا کیا ہوا حال
 چلے جوں نیک مردان چل تو خوشنود
 خدا حاصل کریں کا دل کا مقصود

علی عادل شاہ ثانی

عادل شاہی خاندان کے سلاطین میں محمد عادل شاہ کے ساجزادے علی عادل شاہ ثانی (۱۶۵۶ء۔ ۱۶۷۳ء) خود بھی اردو کے اچھے شاعر تھے اور اپنی خاندانی روایت کے مطابق شاعروں اور ازیوں کی سرپرستی بھی کرتے رہے۔ ان کا مکمل اردو دیوان موجود ہے۔

شاہی تخلص کرتے تھے۔ قصیدے، غزلیں اور مثنویاں سب ہی لکھی ہیں۔ بقول: ”الدین قادری زور“ ان کا کلام صین سوز و گداز جی ہے اور رعنائی بھی۔ ”ان کی عمر کا بیشتر حصہ مغلوں سے معرکہ آرائی اور پریشانی میں گزرا“ اور شاید اس لئے بھی ان کے کلام میں تڑپ اور بے چینی پائی جاتی ہے۔ یاقوت اور مرجان کی پرکھ کے بارے میں ان کی حسب ذیل غزل دلچسپ ہے:

سارے جہان کے پارکھی پرکھوں رتن کیونکر
 یاقوت ہو مرجان میں کونست رتن برتر کہو
 بولے جہاں کے پارکھی ہمنامہ آوے ہونا
 تمنا سنا ہونا اے شاہ بحر و بر کہو
 ہو لیا ہوں نت میں فکر سے یوں دو رتن کا فرق کر
 کر کچھ اچھے انصاف تا اس یوں یوں خوشہ دو

مرحان میں صافی نہیں یا قوت میں صافی اچھے
جس ذات میں صافی اچھے اس ذات کو بہتر کہو
یا قوت ہو مرحان کی شای لکھیا ساری غزل
ن کر جگت کے شاعران اس شعر کوں افسر کہو

ملا نصرتی

ان کا نام محمد نصرت اور تخلص نصرتی تھا۔ سنہ وفات ۱۶۷۵ء ہے۔ ان کے باپ ٹانک کے باشندے اور شای صلحدار تھے جس کی بنا پر ان کو اعلیٰ سوسائٹی میں بڑی عزت حاصل تھی۔ ان کو سلطنت کا خیر خواہ اور جان نثار شمار کیا جاتا تھا۔ نصرتی کی تعلیم و تربیت شای محل میں شہزادہ علی عادل شاہ کے ساتھ ہوئی۔ علی عادل شاہ تخت نشین ہوئے تو نصرتی نے صرف شای مصاحبوں میں داخل ہوئے بلکہ ملک الشعرائی کا اعزاز بھی ملا۔ رزم ہو یا بزم ہر وقت وہ بادشاہ کے ساتھ رہتے تھے۔

نصرتی بڑے قادر الکلام شاعر تھے۔ رزمیہ و بزمیہ دونوں قسم کی شاعری پر انہیں قدرت حاصل تھی۔ انہوں نے اردو میں قصیدے بھی لکھے ہیں 'غزلیں بھی کہی ہیں' اور مثنوی میں بھی اپنا کمال دکھایا ہے۔ خاص کر قصیدہ نگاری میں دکن کا کوئی شاعر ان کا ہم پلہ نہیں ہے۔ ان کی اب تک تین کتابوں کا پتا چلتا ہے۔ (۱) گلشن عشق۔ یہ ایک رزمیہ مثنوی ہے جو ۱۶۵۷ء میں تصنیف ہوئی اور بس میں کنور منوہر اور مالٹی کی مشقیہ داستان قلم بند کی گئی ہے۔ (۲) علی نامہ۔ یہ مثنوی ۱۶۶۵ء کی تصنیف ہے۔ علی عادل شاہ کی داستان رزم و بزم قلم بند کی گئی ہے۔ دراصل اسی مثنوی سے نصرتی کی استاد کی پتا چلتا ہے۔ اس مثنوی میں علی عادل شاہ کی سوانح کے ساتھ قصائد بھی شامل ہیں۔ (۳) تاریخ اسکندری۔ اس کا ۱۶۷۲ء ہے۔ ان تین کتابوں کے علاوہ "گلدستہ عشق" کے نام سے ان کی غزلوں کے ایک مجموعے کا بھی ذکر ملتا ہے۔ نمونہ کلام حسب ذیل ہے

قصیدہ:

دب نے بخت ایکھیا او۔ سورج تری تروار کا
تب تے لکھیا تھ کاٹھے ہو پر عرق یل بار کا
دونی بند جو تیری کھک لی یانی تے دریا میں پڑے
ما جوش اوک یل تے ہو۔ تختہ الخند اب کار کا

کس میں تو طالع کے قوی جم تے اوک جم جم دے
جس میں تو عالمگیر ہو آیا سکندر سار کا

غزل:

چندر بدن کہیا تو کی موں سنبل بول
سورج مکھی کہیا تو کی یوں نہ گھال بول
دونوں بھی تجھ نہ کیوں تو سکے نجکوں کیا کتا
کی اس بہشت حسن کوں جم جگ او جال بول
بولیا رہنے مئے ترے کس پھول کن ہلال
بولی کر بادل میں ہے کسی تجھ سے ٹاول بول
بولیا تجھ فراق تھے کے عاشقان خراب
بولی مرے وصل مئے کیا تجھ ہے حال بول
بولیا کہ کعبہ دل ہے تو دل توڑنا حرام
بولی بتان کے بہت تھے تو نے تو جلال بول
بولیا کہ لہٹی دنوں تھے تری بندگی میں ہوں
بولی کا خیر یوج کیتک ماہ و سال بول

مثنوی:

دونو شاہزادیاں کی دن دھر اوچاٹ
دیکھیں روشن بابا ہو راج پاٹ
جو کنجن نگر میں دھر مراج زر
کیا تھا چندر سین کا کاج کر
جو مہر کنور صاحب اشتیاق
اول سور مل سات کر اتفاق
رضا ملک دھر اپنے جانے مئے
بنیان کون سنگات لے جانے مئے
تھا راج کوئی دن جو خوش باغ باغ
یو کن بات ہو کر پٹ داغ داغ

قبیلے سو گئے دیں دلگیر ہو
 پھر اس بات پہ باج تدبیر ہو
 جہاز ان کرا مستعد بے شمار
 دھرا ساز و سامان دریا کنار

شاہ امین الدین اعلیٰ

آپ کا ذکر نثر کے حصے میں آچکا ہے۔ بیجا پور کے مشہور و معروف بزرگوں میں سے تھے۔ شاہ
 بہان الدین جانم کے فرزند تھے۔ ۱۵۹۱ء میں پیدا ہوئے اور ۱۶۷۵ء میں انتقال کیا۔ فطری شاعر
 تھے اور بہت سی مثنویاں، قصیدے، ترکیب بند اور گیت لکھے۔ مثنوی کا نمونہ حسب ذیل ہے:

ادنیٰ عاشق اعلیٰ بوج
 یہ دو مقصود آکھوں تج
 عاشق ادنیٰ جوں پتنگ
 اعلیٰ موم جی کا رنگ
 جوں پتنگا دیکھ تپا
 آپ جل کر ہوئے فنا
 ولے ولایت نیوں پتنگ
 موم جی یہ نبوت رنگ
 یہ سب بوجھے اس کا رموز
 بونٹے مجلس شب اور روز

قطب شاہی دور

تعمید: تاریخ ادب اردو میں قطب شاہی سلاطین کا دور بہت مبارک دور ہے۔ دکن میں اردو کی ابتدائی نشوونما میں اس شاہی خاندان نے جو حصہ لیا ہے، وہ آب زر سے لکھے جانے کے قابل ہے۔ یہ خاندان ۱۵۰۸ء سے ۱۶۸۷ء تک تقریباً ۱۸۰ سال تک گولکنڈہ اور دکن کے زیادہ تر آندھرا علاقوں پر برسر اقتدار رہا۔ اس سلطنت کی شہرہ آفاق دولت و ثروت، تعمیر کاری اور علم و ادب کی سرپرستی ہمیشہ یاد رہے گی۔ قطب شاہی سلاطین کے عہد میں اردو زبان اور ادب نے غیر معمولی ترقی کی۔ اس خاندان کے قادر الکلام درباری شعرا کے علاوہ کئی بادشاہ بھی ایسے گذرے ہیں جو صاحب دیوان تھے، اور جن کے ادبی کارنامے ایک خاص مقام کے حامل ہیں۔ ذیل میں ہم ان ہی بادشاہ شاعروں اور غیر بادشاہ شاعروں کا ترتیب وار ذکر کرتے ہیں:

محمد قلی قطب شاہ

اس سلسلے میں سب سے پہلا نام محمد قلی قطب شاہ کا آتا ہے۔ ان کا دور حکومت ۱۶۸۹ء تک رہا۔ موجودہ معلومات کی رو سے محمد قلی قطب شاہ ہی اردو ادب کی تاریخ میں پہلے صاحب دیوان شاعر ہیں۔ انہوں نے فارسی، اردو اور تلنگی تینوں زبانوں میں شعر لکھے۔ ان کے بھتیجے محمد قطب شاہ نے ۱۶۱۶ء میں ان کا کلیات مرتب کیا تھا، جس کو بعد میں ڈاکٹر محی الدین قادری زور نے اپنے طویل مقدمہ کے ساتھ شائع کر دیا ہے۔ ڈاکٹر مولوی عبدالحق نے اپنے ایک مضمون میں ”کلیات قطب شاہ“ پر تفصیل کے ساتھ بحث کی ہے۔ وہ مضمون پہلے انجمن ترقی اردو کے مشہور مجلہ ”اردو“ میں جنوری ۱۹۲۲ء میں شائع ہوا تھا۔ بعد میں ۱۸۵۲ء میں سید ہاشمی فرید آبادی نے ”تلخیص الارود“ میں اسے دوبارہ شائع کیا ہے۔

”کلیات قلی قطب شاہ“ بارہ سو صفحات پر مشتمل ہے۔ پہلے اس کا اردو کلام پچاس ہزار اشعار پر مشتمل تھا۔ لیکن یہ پورا کلام اب محفوظ نہیں ہے۔ جو بھی موجود ہے، اس میں غزلیں، مثنویاں، قصیدے، مرثیے اور رباعیات جملہ اصناف سخن کے وافر نمونے ملتے ہیں۔ انہوں نے

ایسے مضمونوں پر بھی طبع آزمائی کی ہے، جن پر اردو شعراء نے سوائے سودا اور نظیر اکبر آبادی کے عام طور پر توجہ نہیں کی ہے۔ انہوں نے اپنی شاعری کو صرف عشق و محبت، حمد و نعت، منقبت اور مرثیے تک ہی محدود نہیں رکھا، بلکہ انسانی معاشرت اور مظاہر قدرت پر بھی نظر ڈالی ہے۔ مثلاً ان کی متعدد مثنویاں پھلوں اور میوؤں پر ہیں، جن میں ایران اور خراساں ہی کے میوے نہیں، بلکہ برصغیر کے ہر قسم کے پھلوں کا بھی بیان کیا گیا ہے۔ ایک مثنوی سبزی ترکاری کے بیان میں ہے، جس میں دھنئے، اورک، لہسن تک کا ذکر ہے۔ اسی طرح ایک مثنوی شکاری پرندوں کے بیان میں ہے۔ علاوہ ان کے بہت سی مثنویاں اور غزلیں ہیں، جو شاعر نے اپنے محلات (الٹی محل، باغ محمد شانی، داد محل، اعلیٰ محل، حنان محل) اس وقت کے رسم و رواج اور تیوہاروں مثلاً شادی کے رسوم، اپنی سالگرہ، شب برات، میلاد نبی، عید خم غدیر، برسات، ہولی، بسنت، پان اور اپنے ہاتھی پر لکھی ہیں۔ ایک مکالمہ ”صراحی اور پیالہ پر اور دوسرا ”کالی گوری“ پر لکھا ہے۔ یہ دونوں بھی مثنویاں ہیں، اگرچہ یہ مثنویاں معمولی ہیں اور شاعری کے لحاظ سے اعلیٰ مرتبہ نہیں رکھتیں، لیکن اس سے یہ ضرور معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے مغربی شاعری کا اتباع کیا ہے، ”مگر ان کی نظر وسیع تھی، اور وہ عشق و محبت کے تنگ کوچے سے باہر نکل کر صنعت و قدرت کی خوبیوں کی داد دے سکتے ہیں۔ انہوں نے اپنی شاعری میں کسی قدر آزادانہ روی اور جدت کا مسلک اختیار کیا ہے، اور اپنے مشاہدے کو کام میں لا کر ساری چیزوں پر نظمیں لکھیں، جس سے اردو کے بعد کے شعراء بھی قاصر رہے۔“ (۱) سلطان محمد قلی قطب شاہ بادشاہ ہونے کے باوجود صحیح معنوں میں عوامی شاعر تھے۔ ان کی غزلیں سادگی اور لطافت کے اعتبار سے حافظ شیرازی کی غزلوں سے ملتی جلتی ہیں۔ ان کی قادر الکلامی کا ثبوت اس واقعہ سے ملتا ہے کہ انہوں نے بقول ڈاکٹر مولوی عبدالحق: ”ایک ایسی زبان میں، جس کے منہ سے اس وقت تک دودھ کی بو نہیں گئی تھی، ان خیالات کا اظہار کیا ہے، جس کی صلاحیت فارسی میں صد ہا سال کے منجھنے کے بعد پیدا ہوئی تھی۔“ (۲) کلام کا نمونہ ملاحظہ ہو:

غزل:

پیا	بان	پیا	پیا	جائے	تا
پیا	بان	یکتل	جیا	جائے	تا
سہی	تھی	یا	بن	مہوری	کروں
میا	باب	ا	یا	جائے	تا

نہیں عشق جس وہ بڑا کوڑ ہے
 کدھیں اس سے مل بیٹھا جائے تا
 قطب شاہ نہ دے مع دووانے کو پند
 دووانے کو کچ پند دیا جائے تا

اوپر کے اشعار میں زبان و مضمون کی سادگی اور اس کے ساتھ شوق، درد اور 'ظلمات حد درجہ' موجود ہے۔

یوں آج دستا ہے سکی اس وقت کا مصلحت بخے
 جا بیٹھوں گا میخانے میں اس ٹھا رہے عشرت بخے
 پیالا پدم کا ہاتھ لیوں دو جاں کے سنگ تھے دور ہوں
 ہے خوب جیکج جگ نے سو ہے سدا دولت بخے

پلا ساقیا منجکون مستان مئے
 کیا ہے بھوت گرم چنگ ہو نے
 جکج عشق کوچے میں ہے سلطنت
 نہیں دیکھا ہے کدھیں اس کے
 سدا پھولبن اور مدھے منع
 نہیں ہے خماری، کبہیں ہو مئے
 سپنوں ہے تچ جوت سون سب جلت
 نہیں خلل ہے نور تھے کوئی شے

محمد قلی قطب شاہ حافظ شیرازی سے بہت متاثر تھے۔ اور ان کے کلام سے انہوں نے فیض اٹھایا ہے۔ ان کے اشعار میں معلوم ہوتا ہے 'اس فیض یابی نے شاعر کی طبیعت کو گرم دیا ہے۔ ان میں وہی رنگ آمیزی ہے جو حافظ کے کلام کی خاص خصوصیت ہے۔

قصیدہ:

محمد قلی قطب شاہ نے باغ محمد شاہ کی تعریف میں جو قصیدہ لکھا ہے اس میں سے چند اشعار ملاحظہ ہوں۔

محمد مانوں تھے زبستا محمد کا اے بن سارا
 سو طوبیوں سوں سالیہ ہے جنت نصنع چمن سارا

دسے فانوس کے درمیانے تھے جون جوت دیوے کا
 سو تیوں دستا دولاں میں تھے میویاں کان سن سارا
 بے دم عیسوی ادا تم چمن میں گل لگانے تین
 ہرے نہالاں کے جلوے تین مشاطا ہو پون سارا
 سڑک سے باغ کون دیکھت کھلے منج باغ کے غنچے
 سو اس غنچے کے پاسبان تھے لگیا جگ مکیکن سارا
 چمن کے پھول کھلے دیکھ سکیاں کا کھ یاد آیا
 سہانا تھا محمد پہلی نمین ان نمین سارا
 دسے ناسک کلی چنیا بہوان دوبات ہیں نسکے
 بہنو رتل دیکھ اس جاگا ہوا حیران من سارا
 سو خوشے داگھ لاکھان کے ثریا منبلا ہے جون
 سے اس داگھ منڈوا سو جیسا سبز کمن سارا
 اناران میں سے دانے شوجوں یا قوت بنایاں میں
 ہر ایک پہلی اس اناران پہ سے سکے نمین سارا

مثنوی (سالگرہ):

ان کی مثنوی (سالگرہ) سے چند اشعار مثنوی کے نمونہ کے طور پر ملاحظہ ہوں:

نبی کی دعا تھے برس کانٹھ پایا
 خوشیاں ملی خبر کے دماے بجانا
 پیا ہوں میں حضرت کے بت آب لوڑ
 تو شاہان اوپر مجھ کو کلس کر بنایا
 مرا قطب تارا ہے تاریاں میں نجل
 ت مجھ پہ فلک رنگ کا چتر چھایا
 سورج پندر بی تال ہو کر بچپن تب
 منڈا ہو فلک ٹھمایاں بجایا
 کر مثنوی رقص مجھ بزم میں نت
 برس کانٹھ میں زہرہ ہلیاں گایا

مرا گلستان تازہ اس تے بتو اے
مجھے اس باغ تھے میوہ ددم کھلایا
دندے دشمنوں کو سوک جا ملا کر
سوا پسند کے بازاراں کرنا چاہا
خدایا معافی کی امید بر لیا
کہ جیوں سانت کی ہیوں تے جگ سب اکھلایا

مرثیہ:

مرثیہ کے کچھ اشعار پیش ہیں:

دو جگ اماماں دکھ تھے سب جیو نرتے زاری واے واے
تن روں کی لکڑیاں جانکر کرتی ہیں خواری واے واے
ساتو گنگن آنھو بخت ساتو دریا ساتو دھرت
ایکس تھے ایک آپس میں آپ دکھ کرتے کاری واے واے
کالا کیا کسوت بکا دیکھو اماماں دوک تھے
ظلمات بی کالا ہوا اس دکھ تھے بھاری واے واے
نوح ہور قلم کرسی عرش قدسیاں ملک غلاماں سب
بجلیاں بدل ارڑواتے ہیں رات ساری واے واے
آسمان جھج جالا ہوا سورج آگن والا ہوا
چندر سو جل کالا ہوا ہے دکھ اپاری واے واے
پنکھی نئے ہیں سب پراں رو رو بھر اے سمدراں
چھوڑے ہیں سب اپنے گھاں دیکھو تو زاری واے واے
دو نور دیدے بی بی کے آخر دیکھو کیوں دکھ دکھ
لو میں لڑے پیارے بھٹے دیکھو نہ خواری واے واے
یک پوت کو دیتے زہر یک پوت پینچے خنجر
کافر کیسے کیسے قہر یو زخم کاری واے واے
دکھ بات کو تو جیب چلے لکھنے قلم ہی ناچلے
دل جیوں شے جل تلمے سدکی ہماری واے واے

قطبا کے دل کے بچن ہر دم مدد منج منج تن
راکھے خدا منجکو جتن دشمن کو خواری واے واے
قطبا کو ہے اللہ مدد بتا ہے اس دل میں اہد
تو منج مدد حیدر ولد بیریاں کو زاری واے واے

مناظر قدرت:

دکن کی بارش بہت مشہور ہے۔ محمد قلی قطب شاہ نے برسات کی آمد پر بڑی عمدہ عمدہ نظمیں لکھی ہیں۔ ایک نظم حسب ذیل ہے:

پلا ساقی مئے ہور خوشی سیتی ناچ
ہوا سبز و خرم ہوا جیسا پاچ
تمن شوق کا نین تھے مینہ چوے
اے باتان نہیں جھوٹ تم دیکھو ساچ
کہو وا کہ جھاڑن کون سلام
تمن آرزو دل ہوا شیشہ کاج
خوشی شادی سے تم ہن بزم میں
صراحیاں اپر ساقی پیالان کون راج
جلاو سپند آتا نہ لگے نظر
دو تن آگ میں تم پکادو کماچ
معانی علی دم تھے خوش ہے ہوا
کہو مطربان کو بجاو کماچ

محمد قلی قطب شاہ ابتدا میں معانی تکمیل کرتے تھے، جیسا کہ مندرجہ بالا نظم سے ظاہر ہے۔ بعد میں قطب شاہ تکمیل اختیار کیا۔

تبصرہ

محمد قلی قطب شاہ نے کلام میں فارسی شاعری کا اثر بہت زیادہ ہے۔ خیالات وہی ہیں، استعارات اور تشبیہات پر بھی وہی رنگ غالب ہے، اور بحر بھی فارسی ہیں، لیکن باوجود ان اثرات کے ایک بات خاص ہندی ہے جو ان کے کلام میں شروع سے آخر تک پائی جاتی ہے۔ ان کی شاعری میں برخلاف فارسی شاعری کے عورت کی فطرت سے عشق و محبت کا اظہار ہوتا

ہے۔ وہ مرد کو بے وفائی کے طعنے دیتی ہے۔ سوکن کی طرف سے بدگمانی اور شک ظاہر کرتی ہے۔
برہ کی راتیں بے قراری میں کاٹی ہے۔ غرض وہ عاشق ہے اور مرد معشوق۔ یہ ہندی شاعری کا
رنگ ہے جو قلی قطب شاہ نے اپنی اردو شاعری میں قائم رکھا ہے۔ (۳)

محمد قلی قطب شاہ کا کلام اردو کا قدیم اور ابتدائی کلام ہے۔ اس کی زبان اس وقت کی ہے۔
جب کہ اردو نے میدان ادب میں پہلے پہل قدم رکھا اور اپنے ابتدائی مراحل طے کر رہی ہے۔
اس لئے نہ صرف زبان کی صورت و شکل ہی میں فرق ہے بلکہ طرز ادا میں بھی کافی فرق پایا جاتا
ہے۔ دکن میں ہندی نے جب ادبی صورت اختیار کی تو فارسی کے سانچے میں ڈھل گئی۔ لیکن
ہست سے ہندی الفاظ اور ہندی ترکیبیں اور بعض ہندی خصوصیتیں ویسی ہی باقی رہیں۔ بقول ڈاکٹر
مولوی عبدالحق: ”اس وقت کے ادیب اور شاعر نے دو دریاؤں کو جو مختلف سمت میں بہ رہے تھے
ایک نہر کھود کر ملایا اور یہی وجہ ہے کہ اس وقت کی زبان میں گنگا جمنی ترکیبوں کی جھلک نظر
آتی ہے اور ایرانی عشق پہلو بہ پہلو ہندی پریم کا بھی جلوہ دکھائی دیتا ہے۔ صورت ایک ہے نہر
جلوے دو ہیں بات ایک ہے مگر مزے دو ہیں۔“ (۴) اگر زبان کی قدامت کا پردہ حائل نہ ہوتا
تو سلطان محمد قلی قطب شاہ کا کلام ہمارے بعد کے شعرا کے کلام سے کسی طرح کم بلکہ اس پر
عربی کی مثال: ”کلام الملوک ملوک الکلام“ پوری طرح صادق آتی۔ جو نون قدیم اردو سے
واقف ہیں وہ ان کے کلام سے خاص لطف حاصل کر سکتے ہیں۔

حواشی

- ۱۔ تلخیص الارردو، صفحہ ۹۰-۹۴
- ۲۔ تلخیص الارردو، صفحہ ۸۸۔
- ۳۔ تلخیص الارردو، صفحہ ۱۰۱۔
- ۴۔ تلخیص الارردو، صفحہ ۸۸۔

ملاو جہی

ان کا ذکر نثر کے حصے میں بھی آچکا ہے۔ محمد قلی قطب شاہ کے عہد کے سب سے بڑے شاعر ہیں۔ انہوں نے ۱۰۱۸ھ/۱۶۰۹ء میں ”قطب مشتری“ کے نام سے اردو میں ایک مثنوی لکھی جس میں خود بادشاہ کی بھاگ متی نامی ایک طوائف کے ساتھ عشق کی داستان استعارے کے پیرائے میں بیان کی ہے۔ لیکن ڈاکٹر مولوی عبدالحق کا خیال ہے کہ بلحاظ واقعات بھاگ متی سے اس مثنوی کا کوئی تعلق نہیں ہے بلکہ یہ ایک فرضی قصہ ہے۔ وجہی کا مقصد صرف بادشاہ کے حسن و جمال ”شجاعت اور لیاقت کی تعریف کرنی ہے“ اور بس (۱) اس سے آگے کچھ نہیں۔

نبی کو دربار شاہی میں بڑی عزت اور وقعت حاصل تھی۔ ان کو اپنی شاعری پر بڑا ناز تھا۔ کسی دوسرے شاعر کو خاطر میں نہیں لاتے تھے۔ وہ لکھتے ہیں:

نہ نیچے نہ نیچیا ہے گن گیان میں
سو طوطی منجھ ایسا بندوستان میں
جتنے شاعراں شاعر ہو آئیں گے
سو منج تہی طرز شعر کا پائیں گے

”قطب مشتری“ کا اسلوب بیان نہایت پاکیزہ اور اس کی زبان ست صاف اور سادہ ہے اور اس سے اس زمانے کی طرز معاشرت تمدن اور تہذیب کا کافی اندازہ ہوتا ہے۔ نمونہ حسب ذیل ہے:

شہنشاہ مجالس کئے ایک رات
وزیران کے فرزند تہی سب سنگات
ہر یک خوب صورت ہر ایک خوش لقا
سو ہر ایک دلکش ہر ایک دلربا
مہابت کے سماں میں جم جم ہے جیو

مہابت کے ساماں میں جم جم ہے جیو
 شجاعت کے بیاں میں رستم ہے جیوں
 ندیم ہووے مطرب گھڑ فہم دار
 اتھے شہ سوں مل کر یو سب ایک نہار
 صراحی پیالے لے ہاتاں نے
 ندیمیاں تہی مشغول باتاں نے
 لگے مطرباں گانے یوں ساز سوں
 کہ دھرتی ملی مست آواز سوں
 جو مطرب دو صحرا میں اس دعات گائے
 تو پھر ان کو اس شوق تہی حال اے

وجہی نے اردو میں غزلیں بھی کہی ہیں۔ نمونہ ملاحظہ ہو:

بنا جدا دل ہوا ہے غم کا
 عرش عجمگن اور دھرت ہلایا
 قضا میں جوں جوں لکھیا الہی
 کریا حسین پرادھی سہایا
 بنیاں دیاں کے انجونسوں مکہرے
 یو غم حسین کا جنم دھولایا
 یو کیا بلا تھا یو کیا اجفا تھا
 مگر قضا تھا سو حق دکھایا
 محب دلاں کو داخل کا ساتی
 پیالے غم کے سوہر چیلایا
 تمارے اوجہی کوں یا اماں
 نہیں تمن بن یو اس کوں سہایا

ما دہی و لندے کے پہلے ملک الشعراء تھے اور ان کے زمانے میں آندھرا پردیش میں اتنے ادیب اور شاعر پیدا ہو چکے تھے کہ انہوں نے اپنے وطن کے متعلق مندرجہ ذیل فخریہ شعر لکھے تھے۔

دکن سا نہیں خار سنار میں
 بچ فاضلاں کا ہے اس خار میں
 دکن ہے ہمیں انگوٹھی ہے جگ
 انگوٹھی کون حرمت ہمیں ہی لگ
 دکن ملک کھن دھن عجب ساج ہے
 کہ سب ملک سر ہو دکن تاج ہے
 دکن ملک ہو تاج خاصہ ہے
 سنگانہ اس کا خلاصہ ہے

ملا احمد

قطب شاہی دور کے دوسرے مشہور شاعر ملا احمد ہیں۔ ان کا سنہ پیدائش یا سنہ وفات کا پتا نہیں۔ ڈاکٹر محی الدین قادری زور کی رائے میں ۱۶۵۰ء سے قبل وفات پائی۔ اب تک اردو میں ان کی دو مثنویاں دستیاب ہوئی ہیں۔ (۱) قصہ لیلیٰ مجنون اور (۲) ”احوال مصیبت اہل بیت“۔ ان میں سے ”قصہ لیلیٰ مجنون“ کا سنہ تالیف ۱۶۰۰ء ہے۔ ابن تشاطی نے اپنی مثنوی ”پھولبن“ میں ان کا ذکر کیا ہے اور ان کے کلام کی تعریف کی ہے۔ ان کا کلام ملا وجہی کے کلام کے ہم رنگ ہے۔
 نمونہ ملاحظہ ہو :

مثنوی لیلیٰ مجنون

جو منج بخت کوں فتح یاد رہا
 سو منج بخت کا سیوک انہر ہوا
 جو شہ آپ تھے آپ منج یاد کر
 منج غم کی زندگی تھے آزاد کر
 دیتے امر علی کی یہ باغ لاؤں
 جو پالوں اسے شہ امرت نانوں
 جو میں شہ کا امر سر پر لیتا
 ترت باغ لانے شتابی کیتا
 جو احمد کر آس دھر بن سنگار
 سواب شہ تھے پائے ستین سنگار

مثنوی مصیبت اہل بیت

سنو قصہ مصطفیٰ کا جو ہے سرور انبیا
جن کے واسطے پیدا ہوا دونوں عالم دین دنیا
حق کا ناتوں ہے عرش اوپر رحمۃ اللعالمین
اول ان کو پیدا کر کر بعد از کیا دنیا دین
دیکھو یاران معصوماں پر وقت کیا آپریا
پردیس جانے طفلان اوپر کیا مشکل انگریا
دونو فرزند مسلم کے اتھے چھپ کر قاضی پاس
دو کر قاضی کا پرہا گرسوں پکر اپنی جیوکی پاس
کوٹولیا نے لائے پکڑ کر عبداللہ کون دے خبر
بھیجیا ان کون بند یخانے کہیا رکھو قید کر

سلطان محمد قطب شاہ

یہ سلطان محمد قلی قطب شاہ کے بھتیجے داماد اور جانشین تھے۔ ان کا دور حکومت ۱۶۱۱ء سے ۱۶۲۵ء تک رہا۔ یہ بھی شاعر تھے۔ اور گل اللہ تخلص کرتے تھے۔ لیکن ان کا کلام نہیں ملا۔ البتہ انہوں نے اپنے چچا اور خسر محمد قلی قطب شاہ کے کلیات میں جو منظوم دیباچہ لکھا ہے اس سے ان کے کلام کا نمونہ ملا ہے جو حسب ذیل ہے:

رہیا جائے نا شاعراں من منیں
بنا لئے عفت شعر کے فن منیں
جو خاصہ ہے یو شاعراں کا ہر ایک
نہ رین بن سے وصف بقیان کتبیک
مکر شاہ لئے بیت پچاس ہزار
دھب وصف تپیں سوں کہیں بہت مار
بات شعر کہہ بیت میں ایک بات
نہیں تین لکے تپ نے وصف سات
نہ مقطع میں ہر ایک تپیں شعر کے
لے بن سے عفت علی تاوں اب

نہ کرتے تھے ہرگز سو ختم کام
 بغیر ان علی کا لئے بان نام

حواشی

۱۔ مقدمہ

قطب

مشتہی

صفحہ

۳۔

غواصی

غواصی قطب شامی سند کے ایک مشہور اور نامور شاعر ہیں۔ سلطان محمد قطب شاہ کے زمانے میں ان کی شاعری چمکی اور سلطان عبداللہ — سند میں ان کو شامی تقریب حاصل ہوا اور بڑی عزت و آبرو پائی۔ اسی بنا پر ان کو بیجا پور کے عادی دربار میں ایک شعرو شاعری کے میدان میں ملا وجہی چھائے ہوئے تھے اس لئے کہ ان کا چراغ زیادہ روشن نہ رہ سکا۔

غواصی کے کلیات میں 'جو اب تک غیر مطبوعہ ہے' اور جس کا قلمی نسخہ کتب خانہ آصفیہ حیدر آباد دکن میں موجود ہے، بعض غزلیں محمد قلی قطب شاہ کی غزلوں کی زمینوں میں ہیں اور ایک آدھ غزل تو بقول ڈاکٹر زور "دونوں کے دیوان میں بہ تبدیل تنقح موجود ہے۔ غواصی کی ایک مثنوی "چندا اور نورک" کا بھی پتا چلا ہے جو ابھی تک شائع نہیں ہوئی۔"

غواصی کی دو مثنویاں مشہور ہیں۔ (۱) سیف الملوک و بدیع الجمان اور (۲) طوطی نامہ ان میں سے اول الذکر ۱۶۳۳ء کی تالیف ہے۔ اور آخر الذکر ۱۶۳۹ء کی۔ یہ دونوں فارسی مثنویوں کے ترجمے ہیں۔ کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے:

غزل

عشق کی آگ میں جل کر راکھ ہوتا
عشق بازی میں چاک چاک ہوتا
خاک ہوتا تو بچ ہے آخر کو
خاک نہ ہوئے لک بچ خاک ہوتا
اس عجن کی وصال کی خاطر
آرزو دل میں لاک لاک ہوتا
دل کے آنکھیاں میں لانے تیں سر
اس کی پلکان منج سلاک ہوتا

ہے غواصی یو عاشقانہ غزل
یو غزل سے درد ناک ہوتا

مثنوی سیف الملوک و بدیع الجمال

ہوئے جمع جنگی ہزیراں تمام
قوی ہور خونخوار امیراں تمام
یک یک جان یک کوہ یا برج جیون
لے ہاتاں میں فتنے بھرے گرز جیون
غضب ناک ہو جیون انگے دل ہوئے
کلیجے پھاڑ ان کے پھوٹ جل ہوئے
سلیح پوش پولاد کے کوٹ جیون
پر آشوب سمود کی لوٹ جیون
اوتالے ہو آہت بھرے عزم سوں
کھڑے آہکے میدان میں رزم سوں
بھیا باؤ جیون قہ کا شور سات
شطت کی آگن سلگ انھی زور سات
کئے قصد لڑنے کو دودھیر تھے
زمانہ ہوا تلی اوپر میسر تھے
او ٹھیا غسل جدھ کا ارہ مار مار
قیامت زمین پڑ ہوا آشکار
جھٹک دیک بجلیاں سی تروار کی
اوڑی فاختے تخت سنسار کی
ٹے رحمت پیوں منڈیاں کات کات
سوس کو سمجھتا نہ تھا بات لمحات
جو اریدہ ہو ہاٹے لگیا
سکھن اس پے شش پے لگیا

130425

نیا ہوں جو تھا کوئی یک فنکری
اسے ایک عورت تھی جیون شہ پری
مکہ اس نار کا چودواں چاند تھا
دل رو بشکری نے اسوں باند تھا
روگ گن میں بے مثل ناری تھی وہ
وفا ہو رست میں کہ ساری تھی وہ
ولے او سپاہی زمانے پہ جا
اچھے اس کی دک دیکھ میں جا بجا
دیوانہ ہو گھ میں تے نکلے نہ بہار
گزرنے لگی مفلسی بے شمار

غواصی نے غزلوں اور مثنویوں کے علاوہ اردو میں قصیدے بھی لکھے ہیں۔ نمونہ ملاحظہ ہو :

شکر خدا جو ذوق پہ ہے ورق نہار من نہار آج
یعنی ہوا ہے ہر طرف ابر گوہر بار آج
نادر بہارستان کا زرگر ہزاروں صنع
کیسا جرت گلزار کی جہازان کوں خوش سنگھار آج
کسوت ہرے کر دہر توے شبنم کی موتیاں میں ہر غرق
دیتی ہے جلوہ ہر گھڑی جیوں گنبد دوار آج
صحرا ہو دریا نور کا موجان پہ موجان مار کر
بخشے چندر ہو سوز کون سکے ہو صغار اپار آج
عالم معطر ہوئے کر کیوں رات دن مرکائے نا
کھوایا یوں ہر پھول نے صد ناز آتار آج
عارف ہو بیچ اخلاص کا دل کی زمیں میں پے
جو جہاد آج مقصود کا دو جہد میں یادے بار آج
گلزار تیری عشق کا منائے کھونا بتو کدھن
آنکھیاں تے اپنی جیون بدن یرسا انجھو کی دھار آج

مجرا تری تن کا جو توں منگتا ہے نوران اچھے
 روشن ہو دیوے کی غن دکھلا ترے جملکار آج
 ملک ابد کی ۔۔۔ کی پا کہ جو تیرا ہے عزم
 توفیق کی تیزی ۔۔۔ چڑھت کی لے تروار آج
 بارہ اماموں کی ۔۔۔ چل اگر توں ہوئے تو
 ثابت و کہ اس سمعق ہو ایمان نہار نہار آج
 سلطان میرزا ۔۔۔ شیر خدا کا شیر ہے
 مشہور اس کی فلاح کا دو جگہ میں ۔۔۔ آج

تبصرہ

مندرجہ بالا قصیدہ سے غواصی ۔۔۔ نذیر الکافی کا اندازہ ہوتا ہے۔ قصیدے کے لئے جو شکوہ
 الفاظ اور زور بیان درکار ہے۔ ۔۔۔ نذیر الکافی میں موجود ہے۔ غواصی کا یہ قصیدہ تو بلکہ زمانہ ما
 بعد ۔۔۔ مشہور قصیدہ گو شاعر سودا کے قصیدے سے نکالھاتا ہے۔ فرق صرف یہ ہے کہ غواصی
 ۔۔۔ ہندی کے الفاظ زیادہ استعمال لئے جو قدیم اردو ۔۔۔ کئی کی خاص خصوصیت ہے اور سودا کے
 ہاں عربی اور فارسی کے الفاظ کثرت سے پائے جاتے ہیں۔ اس کے علاوہ غواصی کا زمانہ اردو شعر
 و شاعری کا ابتدائی زمانہ تھا اور ۔۔۔ بہت ترقی یافتہ۔ یہ دل میں بیٹھ کر قصیدے کہتے تھے اور
 وہ اردو کے اصلی مرکز سے دور اُن میں رہا ۔۔۔ سنسکرت سخن پر طبع ۔۔۔ مبنی ۔۔۔ تے رہے۔ ورنہ
 غواصی سودا کی فکر کے قصیدہ گو معلوم ہوتے ہیں

سلطان محمد عبداللہ قطب شاہ

یہ سلطان محمد قلی قطب شاہ کے نواسے اور سلطان محمد شاہ کے فرزند اور جانشین تھے۔ ۱۶۱۴ء میں پیدا ہوئے اور ۱۶۷۲ء میں انتقال کیا۔ اپنے ماما کے نقش قدم پر گامزن تھے۔ ان ہی کی طرح شاعری اور موسیقی کے قدردان تھے۔ اور شاعروں اور موسیقاروں کی سرپرستی کرتے تھے۔ عیش و عشرت کی فراوانی تھی۔ اس لئے قدرتی طور پر طبیعت میں رنگینی پیدا ہو گئی تھی۔ لیکن تعلیم و تربیت چونکہ بہت اچھی ہوئی تھی اس لئے علم و ادب اور شعر و دستگاہ کا ذوق منجھ گیا تھا۔ علم دوست اور ہنر پرور تھے۔ ان کے دربار میں عرب و عجم کے علما اور فضلا اور اہل فن جمع تھے۔

سلطان محمد عبداللہ قطب شاہ کو فارسی اور اردو دونوں زبانوں پر یکساں طور پر دستگاہ حاصل تھی۔ دونوں میں انہوں نے شعر و شاعری کی۔ نواب سالار جنگ کے کتب خانہ میں ان کے کلیات کا ایک قلمی نسخہ موجود ہے۔ انہوں نے غزل، قصیدہ، مرغیہ اور مثنوی ہر صنف سخن پر طبع آزمائی کی۔ کلام میں لفظی شان و شوکت اور زبان و بیان کی صفائی اور سادگی خاص طور قابل ذکر ہیں۔ ان کی زبان سلطان محمد قلمی قطب شاہ کی زبان کی بہ نسبت بہت صاف ہے۔ لیکن ان کے کلام میں اتنی گہرائی اور وسعت نہیں ہے۔ کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے:

غزل

بست آیا پھلنا پھول لالہ
سکھی لیا اب صراحی ہو پیا
جن میانے پھلنا ہے پھول رنگ رنگ
نپٹ نازک ایکس تے ایک آلا
لڑاں جھاڑاں کی بیڑاں میانے بھرتیاں
جھڑی پکڑے میں پانی کا جوالا

ہوا میں پیئے کا آیا ہے پیارے
تو مد پیئے کو من کرتا اللہ

قصیدہ

اے نری پیکر ترا مکہ آفتاب
دیکھتا ہوں تو رہے نا منج میں تاب
یار ایسا تا دکھاتا ہے ہنوز
دیکھ تری زلف کا دو بیچ و تاب
میں تجھے بلقیس کون تو کیا عجب
ساج ہے بلقیس کا تج کوں خطاب
قد ہونا بات کتا ہے اجہوں
دے نہ سک تر ہے لب کا جواب
نجم ہشتی حور نگون دیکھیا ہے جن
ہم حرام اس پر ہے دوزخ کا عذاب

شاہ عبداللہ نبی صدقہ تجھے
خوب رویاں میں کیا ہے انتخاب

مرثیہ

علیٰ ہور فاطمہ کرتے ہیں دونوں آج زاری بھی
حسن کا ہور حسین کا دولے آیا جگ پو خواری بھی
حسین جب چلے لڑنے سران یسین پر لگے پرے
شمیدان ہر طرف چرنے لگیا بود کہ پیاری بھی
وصیت یو کے جاتے غورو تم آپ باتے
نہیں تو پھر کونین انی اجل انی ہماری بھی
ہیناں لو سنبھالو ہو غیر بھی میں اٹھا اوہ
بہوت میراں سوں یو ہور رہیں کے یادگار بھی

یوگا غم نفس پر جب میرا غم یاد کرنا تب
 پودو کہ یاد آوے گا ہر کب کرو نین اشکباری ہی
 دیکھو طفلان منگے پانی نہ کر ذرہ مہربانی
 ستم سوں تیر مارنے کئے او تابکاری ہی

ابن نشاطی

شیخ محمد مظہر الدین ابن شیخ محمد فخر الدین معروف بہ ابن نشاطی سلطان عبداللہ قطب شاہ کے عہد کے شاعر ہیں۔ وہ اصل میں ایک نثر نگار تھے۔ شاعری اور سخن سستی ان کا پیشہ نہ تھا۔ ملا وجہی یا غواصی کے برعکس ان کا شای دربار سے کوئی تعلق بھی نہ تھا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایک عوامی شاعر تھے اور دربار سے زیادہ عوام ہی میں ان کی شہرت ہوئی۔ ان کی مثنوی ”پھول بن“ سے پہلے کبھی انہوں نے شاعری نہیں کی۔ مثنوی ”پھول بن“ ہی ان کی شہرت کا باعث ہوئی۔ مثنوی ”پھول بن“ فارسی قصہ ”بساطین“ کا اردو ترجمہ ہے۔ اس کی تالیف ۱۶۵۵ء میں ہوئی۔ بعض نے ۱۶۶۵ء کو اس کا سنہ تالیف قرار دیا ہے۔

مثنوی ”پھول بن“ میں لفظی و معنوی صنایع و بدائع کا استعمال بہت ہوا ہے۔ جیسا کہ شاعر نے خود لکھا ہے، اس میں علم معانی کے اصول کے موافق انتالیس خوبیاں پیدا کی گئی ہیں۔ اس میں انہوں نے مناظر قدرت اور مختلف واقعات کی جو عکاسی کی ہے اور رزم و ہزیم کے جو حالات بیان کئے ہیں ان سے ان کے قادر الکلام شاعر ہونے کا ثبوت ملتا ہے۔ مثنوی کی زبان اور اس کا انداز بیان بھی بہت سادہ، سلیس اور رواں ہے۔

ابن نشاطی نے اپنی مثنوی ”پھول بن“ اپنے عنوان شباب میں لکھی تھی، اور اس میں اپنے ہم عمروں یا پیش رو اساتذہ سخن کی طرح انہوں نے کوئی شیخی یا تعلی نہیں کی ہے بلکہ جلد بزدل و اعسار سے کام لیا ہے۔ مثنوی کا نمونہ حسب ذیل ہے:

اتھی اس ٹھار یک زابد کوں جینھی
 فرشتہ خوی تہ عابد کوں جینھی
 چتر چنیل سرت کنسلی سانی
 نہ اس کوں کوئی تھا صورت میں عانی
 چندر آدھا کوں میں یوں پشانی
 چندر آدھا نہیں ویسا نورانی

بھنواں کے کیوں کہوں محراب تھے کر
 کہاں دونوں محراباں کے اوپر
 نین کوں نرگساں کہتا ہے تاساز
 چمن کے نرگساں میں کالی ہے دو تاز
 کہوں رخسار کوں کیوں اس کے لالا
 ہر ایک نالے کے درمیانی ہے کالا
 میں سر تے پاؤں لگ اس مونہی کا
 کہ تھا تہوں کیا صنعت کرنی سکوں کا

ابن نشاطی ادب اور خن گسٹری کے اس دور کے ایسے صاحب کمال تھے جنہوں نے شاعروں اور ادیبوں کی درباری اور سرکاری قدردانی سے بے نیاز ہو کر شعر و سخن میں دار طلب ہونے کا راستہ بتایا۔ چنانچہ ان کے بعد بہت سے ایسے شاعر پیدا ہوئے جنہوں نے انفرادی طور پر درباری اثر و رسوخ اور جاہ و حشم سے الگ رہ کر شعر و شاعری کی اور شہرت کے مالک بنے۔ ان میں شاہ راجو، میراں بی حسن خدا نما، فاروقی اور میراں یعقوب کے کارنامے اب تک مشہور ہیں اور جو عہد عبداللہ قطب شاہ کا تحفہ ہیں۔ (۱)

سلطان

یہ قطب شاہی عہد کے صوفی شاعر ہیں۔ ان کا کلیات موجود ہے۔ لیکن سارا کلام تصوف و عرفان کے مسائل سے معمور ہے۔ کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے:

نہ ذات کی رہ۔ بختے قابل ہو جب تے کی ہوا
 تب صفت سون موجاں ایل نمس بحر میں پک کل ہوا
 میخانہ میں تجہ زلف نے تسبیح ابر کل مری
 نے خوار تھا اول ایسا اوس کی جب زاہد ہوا
 تج حسن احسن روز تے بویا کہ میں مشہود ہوں
 اوس روز تے یا لر ایمان میرا جب شاہد ہوا
 میں عہد توں سلطان ہو رہی سدا رہ ہم تھا
 منج جب ایکھیا توں میں نہیں تب جا کو توں واحد ہوا

سید بلاقی

سید بلاقی نام اور بلاقی تخلص ہے۔ صوفی منش انسان تھے۔ ڈاکٹر محی الدین قادری زور کی رائے میں سلطان عبداللہ قطب شاہ کے مقررین میں سے تھے۔ ان کی مذہبی مثنوی ”معراج نامہ“ جو کہ کسی فارسی ”معراج نامہ“ کا اردو ترجمہ ہے، اور پندرہ سو اشعار پر مشتمل ہے، ۱۶۶۰ء میں تالیف ہوئی۔ یہ مثنوی اب چھپ چکی ہے۔ نمونہ حسب ذیل ہے:

کہ پہلے سما کے سو دربان کوں
 کہا کھول بیگی سو دروازہ توں
 سو دربان بولا کہ توں کون ہے
 کہ آیا آدمی رات کیا کام ہے
 کہا میں جبریل کچھ کام تھا
 گیا تھا زمیں پر جو فرمان تھا
 کہ دربان بولا دوجا کون ہے
 کہ محبوب حق کا نبی اخاص ہے
 کہا مرحبا بیگی در کھوں کر
 تجھے دیکھنے میں کھڑا منتظر
 کہ اپراں پہلے طبق کے مسلک
 دیکھے نور کا واں پڑا سب جھلک
 کہ صلوات بولے دے کے سلام
 دیئے جواب ان کو علیک اسلام

عابد شاہ

یہ بھی صوفی شاعر ہیں۔ تصوف و عرفان کے مسائل پر مختلف نظمیں لکھی ہیں۔ ان کی ایک مثنوی ”گلزار السالکین“ ہے۔ اس کے دیباچے میں انہوں نے اپنے مرشد شاہ راجو کا اس طرح ذکر کیا ہے:

مرا پیر مجھ تن کوں بتلا دیا
 اسی تن میں احمد کوں دکھلا دیا

اسی نور کوں نے پھرا تن منے
 تو پایا خدا تن کے گلشن منے
 الہی بحق شفیع الامم
 تو رکھ شاہ راجو پہ اپنا کرم
 الہی بحق وصی مصطفیٰ
 تو رکھ سندرت ان کے تئیں تا بقا
 الہی بحق حسین و حسن
 تو رکھ ان کو آفات سے نت جتن

ابوالحسن تانا شاہ

یہ عبداللہ قطب شاہ کے داماد اور گولکنڈہ کے آخری تاجدار تھے۔ عبداللہ قطب شاہ کے زمانے میں ہی اورنگ زیب کے حملے کی وجہ سے حکومت میں انتشار پھیل گیا تھا۔ ۱۶۶۶ء میں اورنگ زیب سے جو صلح ہوئی اسی وقت سے سلطنت کا زوال شروع ہو گیا تھا۔ اورنگ زیب کا بغیر ہر معاملے میں دخل انداز ہوتا تھا۔ آزادی بلکے نام رہ گئی تھی۔ اسی حالت میں سلطان عبداللہ قطب شاہ کا انتقال ہو گیا۔ خسر کے انتقال کے بعد ابوالحسن نے جرات سے کام لے کر تخت پر قبضہ کر لیا۔ لیکن ان کا تقریباً پورا زمانہ لڑائی جھگڑوں میں بسر ہوا۔ تاہم اپنے پندرہ سالہ دور حکومت میں اپنی بساط بھر علم و ادب اور شعر و سخن کی سرپرستی کی۔ وہ خود بھی اچھے شاعر تھے۔ اگرچہ انتہا سلطنت کی وجہ سے ان کا دیوان محفوظ نہ رہا اس کے باوجود تذکروں میں ان کے جو اشعار محفوظ رہ گئے ہیں ان سے ان کے قادر الکلام ہونے کا پتا چلتا ہے۔ مندرجہ ذیل نظم سے اندازہ ہو گا کہ ان کے ہاں زبان کی روانی کے علاوہ تخیل کی رعنائی بھی پائی جاتی ہے :

اے سرو گلبدن تو ذرا نک چمن میں آ
 دیوں کل شکفتہ ہو مرے انجمن میں آ
 اب لک رہے کا دیوں اب تصویر ہے سخن
 اے شوق خواہ بند توں نک بھی سخن میں آ
 چاہتا ہوں دمف قد میں دیوں فکر شعر لی
 اے معنی بلند شتابی سوں من میں آ
 اے جان ابوالحسن توں ایتھے خوش نک سے
 بند قبا وں حصے سے سخن چمن میں آ

تجھ کھ کوں کوئی چندر کتے کوئی سورتیں انور کتے
 کوئی حسن کا بندر کتے کوئی کچھ کتے کوئی کچھ کتے
 تو جھ اب کون کوئی شکر کتے کوئی شد سوں برتر کتے
 کوئی خضر جان پرور کتے کوئی کچھ کتے کوئی کچھ کتے
 کوئی جیو کی پیاری کتے کوئی سوں اچھن ناری کتے
 ریاں میں کوئی نیاری کتے کوئی کچھ کتے کوئی کچھ کتے
 تجھ چک کون کوئی کنجن کتے کوئی ساحر پر فن کتے
 کوئی حقہ انجمن کتے کوئی کچھ کتے کوئی کچھ کتے
 جو بن کوں تجھ کوئی گج کتے یا دو سنیناں ج کتے
 یا مد بھرے پنکج کتے کوئی کچھ کتے کوئی کچھ کتے

طبعی

طبعی بھی قطب شاہی دور کے بلند پایہ شاعروں میں سے ایک تھے۔ شاہ راجو کے مرید اور ابوالحسن تانا شاہ کے پیر بھائی تھے۔ انہوں نے ۱۰۸۱ھ / ۱۶۷۰ء میں ”بہرام و گل اندام“ کے نام سے ایک مثنوی لکھی۔ اس میں ایران کے بادشاہ بہرام گور کا قصہ نظم کیا گیا ہے۔ ابن نشاطی کے بعد طبعی گو لکنڈے کے سب سے بڑے شاعر گزرے ہیں۔ انہوں نے ابن نشاطی کے نقش قدم پر چلی کر شاہی دربار سے تعلق نہیں رکھا۔ ڈاکٹر محی الدین قادری زور کی رائے میں طبعی کی یہ مثنوی دکنی اردو کے بہترین کارناموں میں سے ہے۔ زبان کی سلاست اور شاعرانہ نزائتوں میں طبعی اپنے پیش رو اساتذہ وجہی، غواصی اور ابن نشاطی تینوں پر سبقت لے گئے ہیں۔ انہوں نے اپنے مرشد شاہ راجو کی تعریف میں جو چند اشعار لکھے ہیں وہ حسب ذیل ہیں :

ولی توں بڑا ہے نگر شاہ راجو
 چل آیا ہے شہ تیس گھر شاہ راجو
 خیر تیری معلوم نہیں ہے خبر کوں
 خبردار جانے خبر شاہ راجو
 توں مخدوم سید محمد بن کھن کا
 بہت ہے بدن ہے گھر شاہ راجو
 کرامت ہوا سب کوں معلوم ظاہر
 توں باطن میں کر یک نظر شاہ راجو

دکن کا کیا بادشاہ بوالحسن کوں
 بڑا تخت دے کر چھوٹا شاہ راجو
 ترے عشق کا چوٹ کھا یا سو چڑھ کر
 اترتا نہیں ہے اثر شاہ راجو
 قدم تیرے پکڑیاں ہوں امید لیکر
 مرے بخت تیری نظر شاہ راجو
 خدا پاس اچا بات کرتا ہے طبعی
 دعا تج کوں شام و سحر شاہ راجو

شاہ افضل قادری

اس دور کے اور ایک قادر الکلام شاعر شاہ افضل قادری ہیں۔ ان کی ایک مثنوی ”محی الدین
 نامہ“ کا پتا چلا ہے۔ جو انہوں نے ۱۰۹۸ھ / ۱۶۸۷ء میں لکھی۔ اس وقت اورنگ زیب نے حیدر
 آباد کو فتح کر کے سلطنت مغلیہ میں شامل کر لیا تھا۔ افضل قادری شاعری میں دستان و جہی سے
 تعلق رکھتے تھے۔ انہوں نے سلطان عبداللہ کی تعریف میں قصیدے بھی لکھے تھے۔ ایک قصیدہ
 کے چند شعر حسب ذیل ہیں:

مرا کھ بھاگ لوجن لب تے پایا ہے موہن سندر
 جلا سورج گلا چندر ستارہ جوت رنگ غبر
 نین کمال ہے دل زخمی سو تن مجروح سینہ ریش
 یو قد برچھا فرنگ سو کا پک کھوا بھنواں جنجر
 سکی املی چتر سلطان عبداللہ غازی سوں
 کہ جگ آدھا رگ سنگار جگ جھلکار جگ پرور
 مہارانی مہا کیانی مہا ہاتر مہاجانی
 بلند طالع بلند دانش بلند ہمت بلند اختر
 دلیری ہو شجاعت کے پے تعریف لکھنے کے
 ملک کاتب فلک کاغذ قلم کھکش بول مسر
 تجھ ایسے شاہ کوں ہوتا سو دجہی سار کا شاعر
 نہٹ عاقل نہٹ ہل نہٹ کیانی نہٹ گنہگار

خدا ہو مصطفیٰ ہو مرتضیٰ ہو کل دلی رکھتے
 ترے کوٹاں ترے شہراں ترے قلعے ترے کشور
 دکن میں شعر تھا افضل دے ایسا نہ تھا تھا
 یتا نرم و یتا گرم ویتا شیریں یتا دلبر

مندرجہ بالا اشعار سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں تک آکر زبان کافی صاف ہو گئی ہے۔ اس میں وہ گنجشک باقی نہیں رہی جو اس سے قبل کے شعراء کے کلام میں پائی جاتی تھی۔ افضل قادری کی زبان میں اگرچہ ہندی الفاظ بکثرت ہیں۔ لیکن ایسے ہیں کہ بہ آسانی سمجھ میں آسکیں۔

محب

انہوں نے ۱۶۷۷ء میں "معجزۂ فاطمہ" کے نام سے ایک مثنوی لکھی۔ آغاز مثنوی میں ابوالحسن تانا شاہ کی ایک مدح درج ہے۔ اس مدح سے ان افواہوں کی تردید ہوتی ہے کہ ابوالحسن تانا شاہ ایک عیاش اور نااہل بادشاہ تھے۔ مثنوی ابھی تک غیر مطبوعہ ہے۔ ابوالحسن تانا شاہ کی مدح میں چند شعر حسب ذیل ہیں۔

کہ اے نامور قطب شاہ ابوالحسن
 عطا تجھے کئے پیر تہنت دکن
 توں پیتے سستی یاد حق کا شراب
 رندے کا ہے دل جل کے آگ پر کباب
 تجھے پیر کا حق تے سایہ ہے
 تو ہر کام میں فتح پایا ہے
 تو ہے عدل میں آج نوشیرواں
 عکس عدل تج تے سفل خسرواں
 سخاوت میں دیکھوں تو اے شہ تے
 توں حاتم تے افضل ہو دستا معہ
 جو کوئی دند تج سوں کریں اختیار
 تو وہ جون ہے افراساب اسکول مار
 لہوے سر پوجن تیرے فرمان کوں
 نوازے اے توں ہی بھومان سوں

سپاہی پیارت توے نام دار
 کریں رنج سواں پر ایک کار ہزار
 تو کیوں نا ہوئے زیرِ تیر غنیم
 جو اس دھات اچھے تیرے لشکر تے ہم
 محمد حسینی ۔ اے تج کوں راج
 مبارک اچھو تج کوں یو تخت و تاج

غلام علی

غلام علی نے فارسی سے ترجمہ کرنے کے نام رواج کو ترک کر کے ملک محمد جاکسی کی ہندی نظم ”پدماوت کا ۱۰۹۱ھ / ۱۶۸۰ء میں اردو میں ترجمہ کیا۔ ان کو اس جدت کا خیال غالباً ابوالحسن تانا شاہ کی تحریک پر پیدا ہوا تھا۔ کیونکہ غلام علی نو بادشاہ سے اقرب حاصل تھا۔ اگرچہ یہ مثنوی ہندی ”پدماوت کا ترجمہ ہے“ لیکن اس میں ہندی کے الفاظ بہت کم ہیں۔ غلام علی نے رانج انوقت اردو میں کتاب مرتب کی۔ یہ محض ترجمہ نہیں ہے ”مؤلف نے جا بجا اپنی طرف سے کافی اضافہ کیا ہے“ اور یہ واقعہ کے آخر میں شعری نتیجہ بھی نکالے ہیں۔ (۲)

حواشی

- ۱۔ دکنی ادب کی تاریخ، صفحہ ۸۲۔
- ۲۔ دکنی ادب کی تاریخ، صفحہ ۹۷۔

مغلیہ دور

تمہید

سترہویں صدی عیسوی کے ربیع سوم میں مغلوں کے عظیم حملوں سے سر زمین دکن میں امن و امان برقرار نہ رہا۔ ۱۶۸۷ء میں جب عادل شاہی سلطنت کے آخری فرما نروا سکندر عادل شاہ کو شکست ہوئی اور قطب شاہی حکومت کے آخری تاجدار ابوالحسن تانا شاہ کو قید کر لیا گیا تو بیجا پور اور گولکنڈہ جو کہ ایک مدت تک علم و فضل اور شعر و شاعری کے مرکز رہ چکے تھے حکومت مغلیہ میں شامل ہو گئے۔ ہر طرف بے چینی اور افراق فوری کا دور دورہ تھا۔ اس خطہ کی اس ناگفتہ بہ حالت میں علما و فضلا اور ادبا ”و شعرا“ یہاں سے نکل گئے جو قدردانی کمال کی خاطر یہاں مقیم تھے۔ دوچار رہ گئے تو وہ بھی گوشہ عاقبت میں جا بیٹھے اور شعر و شاعری کو مذہبی موضوعات تک محدود رکھا۔ اس طرح گویا علم و فضل اور شعر و ادب کے لحاظ سے ان شہروں کی مرکزیت ختم ہو گئی۔ اسی دور زوال کے چند ممتاز شاعروں کے بارے میں ذیل میں لکھا جاتا ہے:

قاضی محمود بحری

قاضی محمود نام اور بحری تخلص تھا۔ بیجا پور کے علاقے میں گوگی کے رہنے والے تھے۔ ۱۶۸۳ء میں وہ بیجا پور پہنچے ہی تھے کہ مغلوں نے اس شہر کا محاصرہ کر لیا اور آخر اس کو فتح کر لیا۔ اس کے بعد انہوں نے حیدر آباد کا رخ کیا۔ لیکن وہ جگہ بھی ان کو راس نہ آئی۔ مغل فوج وہاں بھی پہنچی اور اس شہر کا بھی محاصرہ کر لیا جو آخر اس کی تباہی و بربادی کا باعث ہوا۔ اس نے ان کو وہاں سے بھی نکلنا پڑا۔ اس کے بعد وہ اورنگ آباد چلے آئے۔

بحری بہت اچھے شاعر تھے۔ اردو فارسی دونوں زبانوں پر یکساں قدرت حاصل تھی۔ ڈاکٹر حفیظ سید نے ان کا کلیات بڑے اہتمام سے شائع کیا ہے۔ انہوں نے اردو میں ۱۷۰۰ء میں ایک مثنوی ”من لکھن“ لکھی۔ اس میں انہوں نے زمانہ سازی سے کام لے کر نئے حکمران اورنگ زیب

عالمگیر کی مدح بھی نکلی، اور خود کو عالمگیر جیسے عادل بادشاہ کی حکومت میں ہونے پر مبارک باد دی ہے۔ کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے:

اب بول توں مدح بادشاہ کا	ہور اس کی کمالت کلاہ کا
جس کی بود و بال پن کی عادت	عالم گیری ہے اور عبادت
یک ملک نہیں جو ان لیا نہیں	یک فضل نہیں جو ان کیا نہیں
دیندار دلیور ہور دانا	یک علم نہ سب نے سیانا
او شیخ جو رہتا ہے جہاں کا	پایا ہے جگت کے عاشقان کا
شیراز کوں راز کے مہارج	راجا کون جگت کے درہ التاج
تھے گنج میں یک اپس چھا کر	کسب کون دوئی کے سب کھا کر
بیدار اپس کے بعید پر جم	جان ڈر جو نیگ امید برہم
ایسے نے ایک دوست آیا	جو مغز کے پاس پوست آیا
پوچھا لے ادب اب تک اے شاہ	اسرار سون بے خودی کے آگاہ
تھا تجے یان رہتے میں کب تے	یولے تجے جو سوں آتی تب تے

مندرجہ بالا نمونہ سے پتا چلتا ہے کہ بحری کی زبان صاف اور اسلوب آسان ہے۔

پیرزادہ روجی

روجی زوال حیدر آباد کے زمانے کے ایک بڑے شاعر تھے۔ ۱۷۳۶ء کے لگ بھگ ان کا انتقال ہوا۔ مغلوں کے ہاتھوں دکن کی تباہی و بربادی پر ان کے دل کی بھڑاس مرثیوں کے روپ میں نکل۔ وہ بنیادی طور پر ایک مرثیہ گو شاعر تھے۔ ایک مرثیہ یہ ہے:

آج غم ناک ہیں چمن کے گل
بلکہ دل چاک ہیں سمن کے گل
غم زدہ سینہ داغ حیران ہیں
زخمس و نال یاسمن کے گل
یوں نہ لالے شفق کے دستے ہیں
لو میں ڈوبے ہیں سب عکس کے گل
نقش یاد کیم دل ہوس رکھتا
سر پہ رکھنے کون تجھ چمن کے گل

روجی نے مرثیہ کے علاوہ غزلیں اور مخمس وغیرہ بھی لکھے ہیں۔ ایک دو بند ملاحظہ ہوں:

مگر وصل تیرا اے جن اچھا سینسار میں
دل شاد پھرتے عاشقاں تجھ حسن کے بازار میں
جلا نہ پروانہ کیس اس سوز کے آواز میں
زاری نہ کرتے بلبلاں اس درد کے گلزار میں
گلشن محبت کا اگر بے خار ہوتا کاش کے

پانا تمہاری خاک پا جگ میں ہماری آبرو
تیری برہ سوں اے جن پھرتا ہوں حیران کو بکو
پرواز دل کا تجھ انگلیں بویا اتا میں مو بہو
صد جان اگر ہوتے مجھے تھی دل منے یو آرزو
یو جو قرباں تجھ اوپر صد بار ہوتا کاش کے

روحی کے محسوس میں سوز و گداز نمایاں ہے، جو اس عہد کے دکنی شعرا کے نفسی رجحان اور
ذہنی کیفیتوں کا آئینہ دار ہے۔ اس عہد میں زبان بھی بہت صاف اور ترقی پذیر ہو گئی ہے اور
روشن مستقبل کا پتا دیتی ہے۔

مرزا

یہ گو لکنڈہ کے آخری حکمران ابوالحسن تانا شاہ کے درباری شاعر تھے۔ تانا شاہ قید کر لئے گئے
اور حیدر آباد اجڑ گیا تو انہوں نے اس غم میں فقیری اختیار کر لی اور گوشہ نشین ہو گئے۔ اس
گوشہ نشینی کے زمانے میں انہوں نے ۷ مرثیے لکھ کر اپنا غم غلط کیا۔ ان کے متعدد مرثیے ایڈمبرا
یونیورسٹی اور حیدر آباد کی بیاضوں میں موجود ہیں۔ ایک مرثیے کے چند شعر حسب ذیل ہیں:

کی وہ تما لباس نیلا ہے سب محبان کے نین میں غم تھیں
سیاہ پھیرا ہے تسایاں نے ازل سوں جگ کے نین میں غم تھیں
ملا تھا بلبل سوں میں سحر کہ سنا ہوں احوال گلستان کا
نہیں ہے کوئی گل بغیر زکس ولے ہے گریان چمن میں غم تھیں
خطا کا احوال مشک کتا ہے جب سون پہنچی ہے یہ خبر وہاں
ہوا ہے سودا سوں جل کے کالا لو غزال حقن میں غم تھیں

خبر مہاں کی اشک ریزی کی جب بدخشان سوں گئی عرب میں
عقیق جیتے تھے سب لوہو کے بہہ چلے ہیں یمن میں غم تھیں
یہ مرثیہ بو تراب سینے قفل پائے تو کچھ عجب نشین
کہ روح قادر کی زار روئے بیڑے جو مرزا دکن میں غم تھیں (۱)

ضعیفی

شیخ داؤد نام اور ضعیفی تخلص تھا۔ قطب شاہی دور کے آخر میں شعرو شاعری کے میدان میں
قدم رکھا تھا۔ زوال دکن کے بعد انہوں نے کئی مثنویاں لکھی ہیں جن میں سے تین کا اب تک
پتا چلا ہے۔ (۱) ہدایت نامہ (۲) عشق صادق اور (۳) نصیحت بدن۔
ضعیفی اپنے وقت کے بڑے عالم اور صوفی تھے۔ انہوں نے ”ہدایت نامہ“ میں فقہ حنفی کے
عقائد و مسائل اور قوانین معجزات وغیرہ بیان کئے ہیں۔ کتاب چچتیں ابواب پر مشتمل ہے۔ ہر
باب میں کئی مضامین ہیں۔ یہ کسی عربی یا فارسی کتاب کا ترجمہ نہیں ہے بلکہ اس موضوع پر عربی
و فارسی کی مختلف کتابوں کو پیش نظر رکھ کر ایک نئی کتاب اردو میں مرتب کی گئی ہے۔ مثنوی کے
آخری باب کی تیسری فصل میں ضعیفی نے بادشاہ وقت کی یوں مدح کی ہے جو ان کی زمانہ سازی
پر مبنی ہے:

یہ دور جہاں دار اورنگ زیب
کہ جس تے ہوا اس زمانے کوں زیب
شہنشاہ عادل اپنے در امور
کہ بدعت منکرات ہوا جس سے دور
دیا یوں اسے حق تعالیٰ نے جس
جو دشمن ہونے اس الٹے خار و خس
دیا سر پوچو پن شمس کا دو تاج
دی ہو دکن کا ہوا ایک راج
عجب فتح نصرت ہے اس کے سنگات
جو ولی نہیں کیا اس سوں دھوے کی بات
کہ شاہاں بھی اس سے ہوتے ہیں تو کیا
نہ ولی نہ ہو نہ تہن میں ایسا کیا

اے اس نے بھی دلی کی صفات
کہ ہو آئے جو مومنوں کاڑے سو بات
بڑا دین اسلام کا کارساز
الہی توں کر عمر اس کی دراز

”ہدایت نامہ“ ۳۶۳۸ اشعار پر مشتمل ہے۔ اس دور کی ایک ضخیم اور عمدہ کتاب ہے۔ اس میں جگہ جگہ آیات قرآنی، احادیث اور عربی اور فارسی کی مستند کتابوں کی عبارتیں درج کر کے ان کی منظوم شرح لکھی گئی ہے۔ یہ کتاب اسلامی فرائض اور شریعت کے مسائل پر ایک مسند تصنیف ہے۔ (۲)

ضعیفی نے ”ہدایت نامہ“ ۱۶۸۹ء میں لکھی تھی۔ ان کی دوسری مثنوی ”عشق صادق“ اس سے ایک سال قبل یعنی ۱۶۸۸ء میں مرتب ہوئی تھی۔ اس میں ۳۶۰ اشعار ہیں۔ یہ ایک فرضی قصہ ہے جس میں ایک عورت کے بارے میں بیان کیا گیا ہے جو حضرت رسول اکرم صلعم کی محبت میں بے تاب ہو کر جل گئی تھی۔ یہ کسی فارسی کتاب کا ترجمہ معلوم ہوتا ہے۔ لیکن اس میں ہندی الفاظ بکثرت استعمال کئے گئے ہیں، خصوصاً عورتوں کی گفتگو جہاں آئی ہے وہاں ان ہی کی زبان سے کام لیا گیا ہے۔ مثنوی سے مصنف کی اعلیٰ قابلیت کا پتا چلتا ہے۔ انہوں نے چھوٹی چھوٹی باتوں کا اس طرح ذکر کیا ہے کہ قصہ باوجود فرضی ہونے کے اصلیت کا دھوکا ہوتا ہے۔ نمونہ یہ ہے:

نی کی محبت کا سوگند تھے
دیکھا بہار برتے تمنے مومن منجے
تھے سوگند نی کی سو دیدار کا
دیکھا دید تیرا منج یکبار کا
اگر توں نی کا جو دھرتی ہے چار
تو دکھلا تیرے مومنوں کوں برقتے کار
دکھائی تو سمجھوں گا تج کوں کھڑی
محبت سچا توں نی پر دھری

ضعیفی کی تیسری مثنوی ”نصیحت بدن“ کی کوئی کیفیت معلوم نہیں۔

شاہ عبدالرحمان قادری

یہ ایک بیجا پوری شاعر ہیں، لیکن بیجا پور کی تباہی کے بعد وطن کو خیرباد کہہ کر برار کا رخ کیا۔

راستہ میں شہنشاہ اورنگ زیب عالم گیر کے فرزند اور جانشین شاہ عالم بہادر شاہ کے ساتھ کچھ دن گزارنے کا اتفاق ہوا۔ پھر دلی کا سفر کیا، جہاں وہ روزِ جہنا کی سیر کو جاتے۔ جہنا کے کنارے تماشائیوں میں انہوں نے ایسے فقیر بھی دیکھے، جو امام حسینؑ کے حالاتِ فارسی اشعار میں نہایت درد انگیز لے کے ساتھ سنایا کرتے تھے۔ ان پر بڑا اثر ہوا، اور خود دکنی یعنی اردو میں اس موضوع پر ۱۱۴۱ھ / ۱۷۲۷ء میں ”باغِ حسین“ کے نام سے ایک طویل مثنوی لکھی، جو سولہ ہزار سے زیادہ اشعار پر مشتمل ہے۔ یہ دکن کی آخری طویل مثنوی ہے، جو سادہ اور سلیس زبان میں لکھی گئی۔ یہ مثنوی کتب خانہ خانقاہ عنایت الہی، حیدر آباد میں محفوظ ہے۔ اس مثنوی میں رخصتِ قادری نے بیجا پور کی تباہی و بربادی پر ایک پر درد مرثیہ بھی لکھا ہے، اور اورنگ زیب کی سخت مذمت کی ہے۔ اور ان کی حیلہ جو طبیعت پر چوٹیں کی ہیں۔ چند اشعار حسب ذیل ہیں:

جو اس وقت میں تھا بیجا پور شہر
وہ اس شہر کی تھی جہان میں خبر
اتھے بادشاہِ واں کے، صاحبِ عدل
نہ تھا یک رتی کلم کا کیں دغل
جتی خلقِ واں کی وضع و شریف
نئی مہراں ہو جو تیج لطف
مہرا تھے سب چہندِ غرباں تے
اتھے معقد وہ فقیراں تے
جو آویں بزرگاں مرے شہر میں
رکھیں کر وطن اپنا آرام سین
اتھا نام اس شہ کا ہر دیار
تو آویں خبر من سے عالم اپار
خدا کے فضل سے وہ معمور تھا
اسی سے ہم سے وہ منصور تھا
ہوے بادشاہِ زیب واں اورنگ زیب
سے اس سے لینے سے تنہا کی فریب
اسے بھیج فوجوں و اوس عتاب
ہو جا کر ہیں ملک سارا خراب

بچیں آپ آ ایک چلے تے
لے شر ہور ملک سب غصب تھے۔

ڈاکٹر محی الدین قادری زور نے لکھا ہے کہ مثنوی کے بعض بیانات سے یہ پتا چلتا ہے کہ دکنی زبان اس وقت نہ صرف دکن بلکہ شمال ہند میں بھی مقبول تھی۔

عشرتی

سید محمد خاں نام اور عشرتی تخلص تھا۔ خاندانی شرافت کی بنا پر شہنشاہ عالمگیر کے دربار میں باریابی حاصل ہوئی۔ جاگیر اور منصب سے سرفراز ہوئے۔ بارہ سال کی عمر میں اپنے والد سید یوسف حسنی کے ساتھ براہ بصرہ دکن پہنچے تھے۔ پہلے بیجاپور میں مقیم ہوئے تھے۔ پھر حیدر آباد چلے آئے۔ شاہ راجو کے گنبد میں شمال کی جانب مدفون ہیں۔

عشرتی فارسی اور اردو دونوں زبانوں پر قدرت رکھتے تھے۔ اردو میں غزلیات کے ایک دیوان کے علاوہ دو مثنویاں لکھی تھیں۔ (۱) دیکھ چنگ اور (۲) چت لگن۔ ان میں سے ”دیکھ چنگ“ ۱۱۱۳ھ / ۱۷۰۳ء کی تصنیف ہے۔ نمونہ حسب ذیل ہے:

کہ اے گل مجھے آگ تجہ بن ہے بن
کہ گھر تجہ جن بن ی جیوں جن
جگر میں تجھ سوں میرا نام ہے
کہ تجہ سور بن دن میرا شام ہے
توں کمائے حسرت میرے مال زار
بغیر تکہ ہے منج منج میں پھول خار
اے تج سوں تیرے خوض میں نیر ہے
تیرے باج نت خاک منجہ میر ہے
اے تج سوں میرا حاصل ہر مدعا
اگن تجہ بنا مجہ کون باد صبا
تسوں بخت میں زیر مجہ زور میں
ہے تجہ باج آرام مجہ گور میں
اے تجہ شمع تے بزم انوار ہے
بغیر تجہ میرے دل بنے نار ہے

نہ کر بے وفائی وفادار ہو
میری دیک زاری نہ بیزار ہو
دوسری مثنوی ”چت لگن“ کی کیفیت معلوم نہیں۔

سید احمد خاں ہنر

عشرتی کے فرزند سید احمد خاں بھی ایک اعلیٰ پایہ کے شاعر تھے۔ ہنر تخلص کرتے تھے۔ انہوں نے بھی اپنے باپ کی طرح اردو میں کئی ایک مثنویاں لکھیں، جن میں سے ایک کا نام ”نیہ درپن“ ہے، جو ۱۱۳۴ء میں تکمیل کو پہنچی۔ انہوں نے یہ مثنوی ابن نشاطی کی ”پھول بن“ کے جواب میں لکھی۔ گویا وہ اپنے آپ کو ابن نشاطی کے مقابل سمجھتے تھے۔ اس میں شبہ نہیں کہ وہ اس مقابلے میں بہت کامیاب رہے۔ ان کا ادبی ذوق بڑا عمدہ تھا۔ ”نیہ درپن“ میں ایک دعوت کا سماں انہوں نے بڑی خوبی سے باندھا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ قطب شاہی عہد کے آخری دور میں، بلکہ اس کے بعد بھی اہل حیدر آباد اپنی مجلس آرائیوں میں کس سلیقے اور شائستگی سے کام لیا کرتے تھے۔ مثنوی کے اس حصے کے کچھ اشعار حسب ذیل ہیں:

بچائے چاندنی کلم فرش نزل
کہ جیسا چاندنی میانے صفا جل
بچائے سوزپاں زر باف کی صاف
بے اس گل سورج بلبل کو انصاف
روپیری اور منیری خندان پر
صدر ہرے رہے جون سور و چندر
اتھے پودار ٹکے پریناں باف
پریان کے گل جیسے نازک ہور صاف
سرنگ اسماں گیریاں تھیں شفق سی
اتھی گلزار جیوں کمن کے طبق سی
رکھے پھولاں سوں پھر اس نثار گلدان
رکھے تھے پان صبتے ہر تنوں دان
جزت کے شمع داں میں شمع کافور
نورے چند تیوں لگن میں کمن کے پر نور
قدیمان کے دھت جھکے سامنے

قندیلان کے دکھت جھیکے سمانے
انگورائ کے جھڑے خوشاں کے دانے
دیویاں سوں کنگرے ایسے سنوارے
کہ جیوں قوس قزح میانے ستارے
طبق بلور کی خوشبوئی سوں بھر
ہزاراں چاند تھے جیوں بھیں کے اوپر

ہنر کے کلام میں اگرچہ ہندی الفاظ بکثرت استعمال ہوئے ہیں، لیکن صفائی و سادگی میں کافی اضافہ ہو گیا ہے۔ فارسی الفاظ اور ترکیبیں بھی کلام کی زینت ہیں، جس سے لطافت و پاکیزگی پیدا ہو گئی ہے۔ ہنر کے والد عشرتی کے کلام میں یہ بات نہیں ہے۔ ان کا کلام ہمیں دکن کی ابتدائی زبان کی یاد دلاتا ہے۔

سید شاہ حسین ذوقی

صوفی منش آدمی تھے۔ ان کے مرشد شاہ خاں محمد نے انہیں بحر العرفان کا خطاب دیا تھا۔ شعر و شاعری میں بڑی دستگاہ حاصل تھی، جس پر انہیں بڑا فخر تھا۔ فصاحت و بلاغت کے لحاظ سے اپنے آپ کو حسان ہند تصور کرتے تھے۔ انہوں نے اردو میں کئی مثنویاں لکھی ہیں۔ (۱) وصال العاشقین (۲) وفات نامہ (۳) غوث نامہ اور (۴) ماں باپ نامہ وغیرہ۔ مرثیے بھی لکھے ہیں۔ کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے:

غوث نامہ

بقا ابن بطو کے ایک روز
تھے منبر پواد سرور نیک روز
تجلی کیا ان کے دل پر خدا
ہوئے اوس تجلی میں خود سوں جدا
کری اوس کوں بے خو، تجلی رب
لگی بہویں پو کرنے نہ لا تاب تب
رسول خدا بات پکڑ ان کے تئیں
رکھے ثابت اوس وقت میز پو دیں

تجلی مناسب سب بنیاں کی تھی او
 نہ رہی اوس سبب نشہ میں طاقت کی ہو
 میسر نہیں کسی کوں یو حال
 اگرچہ مراتب میں پاوے کمال
 بنا حق جلالی تجلی کیا
 چڑی کے نہیں شاہ لاغر ہوا
 گھنا جسم شہ کا ہوئے ناتواں
 جمالی تجلی کیا بعد ازاں
 بڑیا شیخ کا جسم اوستے پتا
 کہ ہوئے ہول دیکھیں سوں اوسکی سدا

مرثیہ

اے شمع بزم مرتضیٰ گھر آج آتے کیوں نہیں
 تاریک ہے تم بن جہاں چلوا دکھاتے کیوں نہیں
 وہ جاہل دوزخ وطن آئے ہیں بادل کے شمن
 جوں برق تیغ صف شکن شہ جگمگاتے کیوں نہیں
 وہ شمع بزم مصطفیٰ یاد اجل سوں گل ہوا
 سب سوز دل سوں تن سدا یاراں گلاتے کیوں نہیں
 چھوڑو گل دنیا کے کاس دن ملک اے خاص و عام
 ماتم کے آتش میں امام تن کو جلاتے کیوں نہیں
 سنتے ہو تم اے مومنان شہ کی شہادت کا بیان
 سب خاک و خون سے ارمیان تن کو ملاتے کیوں نہیں
 ذوقی تمہارا ہے غلام فضل و کرم سے یا امام
 اپنی زیارت کو امام اس کو بلاتے کیوں نہیں

وجہ الدین وجدی

وجہ الدین نام اور وجدی تخلص تھا۔ صوفی شاعر تھے۔ لیکن دنیا کی خبریوں سے بھی باخبر تھے۔
 بقول امیر الدین ہاشمی: "ایک خوش حال خوش فکر اور فارغ البال شاعر تھے۔" ان کی شاعری سے

اس زمانے کے تمدن، تہذیب اور رسم و رواج پر اچھی روشنی پڑتی ہے۔ اردو میں ان کی تین مثنویاں مشہور ہیں۔ (۱) پنچھی باچھا (۲) تحفہ عاشقاں اور (۳) مخزن عشق۔ ان میں سے ”پنچھی باچھا“ شیخ فرید الدین عطار کی مشہور فارسی مثنوی ”منطق الطیر“ کا آزاد ترجمہ ہے۔ اس میں ۳۶۵۰ اشعار ہیں۔ ۱۱۳۱ھ / ۱۷۱۸ء میں تالیف ہوئی ہے۔ دوسری مثنوی ”تحفہ عاشقاں“ بھی شیخ فرید الدین عطار ہی کی ایک مثنوی ”خسرو نامہ“ کا اردو ترجمہ ہے۔ وجدی نے اس میں اپنی طرف سے بہت اضافہ کیا ہے۔ ۱۱۵۳ھ / ۱۷۴۰ء میں لکھی گئی۔ تیسری مثنوی ”مخزن عشق“ جسے ”باغ جان فزا“ بھی کہتے ہیں، ۱۱۴۵ھ / ۱۷۳۱ء میں تصنیف ہوئی ہے۔ وجدی نے ان مثنویاں کے علاوہ غزلیں بھی لکھی ہیں۔ کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے:

پنچھی باچھا

جب اٹھاتا ہے دو سیرغ نقاب
تب چمکتا منہ ہے مثل آفتاب
ذات ہے سایہ اپنا خاک پر
پھر کے اس سایہ پر کرتا ہے نظر
بس جناور اس جہاں کے سربر
سایہ سیر ہیں من بے خبر
جب معما تجھ سے سمجھا جائے گا
نسبت اس حضرت سے اپنی پائیے گا
گر نہ ہوتا جنگ میں سیرغ ایقلان
تو نہ ہوتا سایہ اور نام و نشان

تحفہ عاشقاں

کروں پاک دل ہو زبان پاکی سوں
ٹا پاک اس عاشق پاک سوں
کہ جس سے ہوا ہے وہ غم عشق کا
اجوں لک ابلتا ہے خم عشق کا
پڑا عکس اس نور کا جس رخس
جھلکنے لگا آری کے نمون

اے حق محمد رسول
میرے رنج کو محنت کوں کر توں قبول

مخزن عشق (باغ جاں فزا)

نہ کچھ مجھے بادشاہی کی ہے درکار
نہ کچھ اس ملک کا میں ہوں خریدار
نہ کچھ دھن مال کی دھرتا ہوں لالچ
نہ تیرے باج ہوتا مجھ کو ہے کچ
سباں کرتا ہوں اس کوں بادشاہ بیان
نکو میلا کر اپنے دل کوں اے جان

غزل

چنچل کا آج بچھرا مجھ اپو بھاری ہوا یاراں
تو میں اس دو جگت سینیں ز آدھاری ہوا یاراں
ہماری بت پرستی کوں نہیں سمجھے اجموں زاہد
برائے کفر ست دین کو تو پوجاری ہوا یاراں
نکو کہہ د جدیا اپنیاں نیٹ سب وصل کیا تاباں
کہتے ہیں لوگ سب تجھ کوں کہ زناری ہوا یاراں

فتح شریف

فتح شریف نام اور فتح تخلص۔ انہوں نے ۱۱۳۰ھ / ۱۷۱۷ء میں "زلیخائے ثانی" اور "پند نامہ لقمان" کے نام سے دو مثنویاں لکھیں۔ یہ گوذر کے باشندے تھے۔ دونوں مثنویاں فارسی کا ترجمہ ہیں۔ مثنوی "زلیخائے ثانی" انہوں نے اپنے ایک دوست محمد امین کی فرمائش پر لکھی تھی۔ نمونہ سب ذیل ہے:

زلیخائے ثانی

عزیزان روایت سنو کان دھر
اول فارسی تھا یو دھنی دگر

اتھا گوڈر ایک شہر کا جو نام
ہمیشہ فتح کا اتھا وہاں مقام

پند نامہ لقمان

انگے بھی سو یو پند لقمان ہے
سمجھ کر کرے تہجد جو عرفان ہے
وے نثر میں فارسی تھا اول
کیا نظم دکھنی سوں یوں بے بدل
رہے جس نے فائدہ تہجد عظیم
کرے پند او دل سینے مستقیم
سو بولے ہیں لقمان اس دعوات سات
جو فرزند اپنے سو کھولے نکات

شاہ عبداللہ عاشق

یہ اورنگ آباد کے رہنے والے تھے اور وہاں کے مشہور بزرگ شاہ نظام الدین ثانی کے مرید
اور خلیفہ تھے۔ انہوں نے "اشارات الغافلین" کے نام سے اخلاق و تصوف پر ایک ضخیم مثنوی
لکھی۔ اس مثنوی کا ایک نسخہ کتب خانہ ادارۂ ادبیات اردو حیدر آباد دکن میں موجود ہے۔
مرشد کی تعریف میں لکھتے ہیں:

کیا پیر پر میں اپس کوں فدا
او ہے بادشاہ میں ہوں اوس کا گدا
مگر پیر میرا سو ایمان ہے
کہ ایمان کیا بلکہ رحمان ہے
نظام الدین ثانی بن ثانی علی
بتایا مجھے اوں نفی ہو جلی
ولی پشت کے گھ کا ہے جس پو بار
کہ عالم ہے اس فیض کا انتظار

نظام الدین میرا خدا ہو رسول
 کیا بھید مخفی او مجھ پر حصول
 وگرنیں تو اسرار پاتا محال
 اگر مجھ عمر ہوتی کئی لاکھ سال
 تصدق ہوں بلہار اس پیر کے
 نظام الدین ثانی سے اکسیر کے

سید اشرف

سید اشرف دکن کے ایک ایسے شاعر تھے جنہوں نے شمالی ہند کا بھی سفر کیا اور دلی میں اتنی مقبولیت حاصل کی کہ اکثر تذکروں میں ان کا ذکر کیا گیا ہے۔ ۱۱۲۵ھ / ۱۷۱۳ء میں انہوں نے 'جنگ نامہ حیدر' کے نام سے ایک مثنوی لکھی۔ یہ ایک فرضی داستان ہے جس کے ہیرو حضرت علیؑ ہیں۔ یہ بھی دوسری قدیم داستانوں کی طرح ہے۔ ظلم کشائی، جنگ و جدل وغیرہ امور کی صراحت کے ساتھ تبلیغ اسلام کا جگہ جگہ ذکر کیا گیا ہے۔ نمونہ ملاحظہ ہو:

مدینے تے مغرب طرف یک شہر
 کتے دور ہے بہوٹ اس کا سفر
 برس ایک پرچہ مہینے کی راہ
 اتھا روم کے ملک میں بادشاہ
 بڑا شہر کتے کوہستان میں
 نہ ایسا کشیں ملک آسمان میں
 عجب نام اس کا حصار اس کتے
 او کافر ملک ہر نگار اس کتے
 کتے نام اس بادشاہ کا فضل
 اتھی ایک دختر اسے خوش محل
 اتھا نام اس کا محل دختری
 او شیر خدا کیا تھی استری
 عجب خوبصورت تھی رو خوش نگار
 جو قبایں تھے اس یو بریان ہزار

اشرف نے اس مثنوی کے علاوہ مرنسے بھی لکھے ہیں۔ ایک مرقیہ نمونہ حسب ذیل ہے:

بانو کئیں اصغر نہیں اب میں جھلاؤں کس کے تئیں
 سوتا ہوا ہے پالنا اب میں سو لاؤں کس کے تئیں
 نلا کے میں کپڑے بنا اسکوں بیاتی گل تئیں
 وہ پھول سوکھا تیر بن اب میں بناؤ کس کے تئیں
 سوتا تھا وہ جب غنڈ بھر پیئے اوتھاتی دور کوں
 بیدم ہے دیکھو آج وہ اب میں جگاؤں کس کے تئیں
 جب مسکراتا وہ بچا میں شاد ہوتی دل منے
 بے جان پڑا ہے گود میں اب میں ہنساؤں کس کے تئیں
 جب شہ کو غمگین دیکتی لے جا کے دیتی گود میں
 سوتا کفن وہ اوڑ کر اب میں لے جاؤں کس کے تئیں

اشرف کے کلام میں سادگی کے ساتھ پرکاری پائی جاتی ہے۔ ان کو فطرت نگاری کا ملک خوب
 حاصل تھا۔ ان کے بعض اشعار ایسے بھی ہیں جن میں فارسی ترکیبوں اور اضافوں کا بڑی خوبی
 کے ساتھ استعمال ہوا ہے۔ یہ ان کے سفر دہلی کا اثر ہے۔ ایک مرعیہ کے دو چار شعر دیکھئے :

کماں ہے وہ دلی والی حیدر حسن میرا
 کماں ہے وہ حسین ابن علی صندر شکن میرا
 امگن سوں ماتم شو کے جلا ہے تن بدن میرا
 برنگ برق خرمن سوز دل ہے ہر غن میرا
 لگا ہے بسکہ تیر ماتم شہ دل منے کاری
 شہید کربلائے غم ہوا ہے جگ میں من میرا
 ہوس گلگشت رضوان کی کرے کیوں عندلب دل
 محبت کی گلی میں شاہ دین کے ہے وطن میرا

سید محمد فراقی

بیجا پور کے رہنے والے تھے۔ بیجا پور کی تباہی کے بعد پہلے اورنگ آباد آئے پھر دلی کا سفر کیا۔
 دلی میں انہوں نے بڑی شہرت حاصل کی۔ اکثر تذکرہ نگاروں نے ان کا خاص طور پر ذکر کیا ہے۔
 صوفی شاعر تھے۔ تصوف کے مضامین پر مشتمل ”مرآۃ المحشر“ کے نام سے اردو میں ایک مثنوی
 لکھی۔ لیکن دلی میں ان کی شہرت زیادہ تر ان کی غزلیات کی بنا پر ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ ان کی
 غزلیں دلی میں لوگوں کو اردو شاعری کا چسکا پیدا کرنے کا باعث بنیں۔ کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے

مرآة المحشر

گنگن کا دیا سامان تان کر
 شفق کی کسوٹی نے افشان کر
 دیا تھا رب چاروں عناصر کے چار
 تو پکڑی ہے ایسی عمارت قرار
 زمیں کا کیا فرش ہموار صاف
 سنسبیا دھوپ کا تس پہ باریک غلاف

غزل

مدینے میں اگر پیدا ہوا ہوتا تو کیا ہوتا
 محمد کی گلی بہتر فنا ہوتا تو کیا ہوتا
 عبث خواباں کی گلیوں میں عمر توں صرف نہ کراے دل
 مدینے کی زیارت کو گیا ہوتا تو کیا ہوتا
 ازل کی دین میں یا رب اگر مفلس بھکاری ہوں
 نبی کے آستانے کا گدا ہوتا تو کیا ہوتا
 منجھ اس کتب مجازی میں جو عشق استاد بنا ہوتا
 تو میرے دل کی کثرت کا سبق برباد نہ ہوتا
 نظر ہے علم منطق ہوو معانی میں فراقی کون
 اگر علم حدیث مصطفیٰ ہوتا تو کیا ہوتا

فراقی کی مندرجہ بالا غزل تو اس قدر صاف سادہ اور رواں ہے کہ زبان و بیان اور شمالی ہند کی زبان و بیان میں کوئی فرق نہیں محسوس ہوتا۔ ممکن ہے یہ فراقی کے شمالی ہند کے سفر کے اثر سے ہو لیکن اس بات سے بھی انکار نہیں کیا سکتا کہ اردو نظم نے ترقی کے ابتدائی مراحل بڑی کامیابی کے ساتھ طے کر لئے ہیں۔ اب انہیں کافی لچک پیدا ہو چکی ہے۔ اظہار خیال میں کوئی وقت پیش نہیں آتی۔ ہندی الفاظ کی نشت باقی نہیں رہی۔ فارسی کا اثر غالب ہونے لگا۔

ولی دلیوری

ولی دلیوری یہ ہے یہ شاعر تھے۔ مذہبی موضوعات پر اردو میں نئی مثنویاں لکھی ہیں جن

میں مندرجہ ذیل پانچ زیادہ مشہور ہیں:

روضۃ الشہدا

یہ ملا حسین واعظ کاشفی کی فارسی مثنوی کا ترجمہ ہے۔ حضرت امام حسینؑ کی شہادت کے حالات اس میں دس جگہوں کے تحت بیان کئے گئے ہیں۔ اس کا سنہ تالیف ۱۱۳۷ھ / ۱۷۲۲ء ہے۔

روضۃ الانوار

آنحضرت مسلم کی ہیرت پاک پر یہ مثنوی ۱۱۴۹ھ / ۱۷۳۵ء میں لکھی گئی۔

روضۃ العقیبی

۱۱۴۸ھ / ۱۷۳۸ء میں لکھی گئی۔

دعائے قاطرہ

یہ بھی اسی زمانے کی تصنیف ہے۔

مثنوی رتن پدم

اس میں رتن سین اور پدماوت کا قصہ منکوم کیا گیا ہے۔ یہی مثنوی غالباً ان کی ابتدائی تصنیف تھی جس کی مقبولیت اور کامیابی کو دیکھ کر بعد میں دوسری مذہبی مثنویاں لکھیں۔ نمونہ کلام حسب ذیل ہے:

روضۃ الشہدا

بزاں طارق کا بیٹا یک عمر تھا
جد کے فن میں خرسا بے خبر تھا
اونے اکبر کا آئیں وار کھایا
جنم میں پر نون جا میلایا
دو جا تھا طلوعہ کر طارق کا فرزند
اتھا لھون باقی رہا نہ مند
جلی اپنے باپ دور بھائی نے غم سوں
ترب شہادت یہ دینا منم لوں
سو اکبر کا گریبان بات سوں دھر
سنگیا تھا کھینچ کر سینے زمیں پہ

تک اکبر نے جلالی کر ہر سات
مے لہون کے گردن اوپر ہات
پکڑ قوت سننے ایسا مڑوڑے
جو گردن کی رگاں ہور ہاڑ توڑے

روضۃ الانوار

کئے یو نقل حضرت عمر خطاب
ہوا معراج کا جس دن خوشی باب
کیا حضرت رسول اللہ سوں میں سوال
نمانی رازحا کا کچھ کرو قال
سو فرمائے کہ وہ امت کا شکایت
کیا منجات یوں دو رب عزت
کہ عصیل دور زمیں سب مل بعات
کریں دو انجمن میانی اطاعت
ولے میں پردہ پوشی میں ہوں ستار
ہوں دائم بخش رحمت سوں غفار

روضۃ العقبی

الہی توں رہے چٹا و دان
یو میری ضعف ہمت پر توان
کیا تالیف یو میں مختصر قال
توے محبوب پیغمبر کا احوال
سو حال آخرت اس میں لایا
سکل خوف و رجا یاں کوں سنایا

رتن پدم

حراست خان امیر ایک نامور تھا
 سکونت گاہ اس کوں سات گڑھ تھا
 اتھا او اہل درد و نیک اعمال
 رفاقت میں اتھا میں اس کے خوش حال
 قنارا وان سون ہو قسمت سون برخاست
 سو آیا میں طرف کڑ پہ کے دھر خواست

دعائے فاطمہ

کئے مشورہ جب صحابہ کرام
 کئے فاطمہ کن کہر سب تمام
 نے فاطمہ جب ہوئے بے قرار
 چلے سات یاراں کے حضرت کی نہار
 لئے سات اپس قرۃ العین کوں
 حسن ہور حسین ہر دوسعدین کوں

حواشی

- ۱- مقطع میں مرزا نے اپنے جس مرحوم رفیق خلیفہ قادر کا ذکر کیا ہے، وہ بھی حیدر آباد کے ایک شاعر عبد القادر یا غلام قادر کے نام سے تھے۔ (دکنی ادب کی تاریخ، صفحہ ۱۰۷)
- ۲- دکنی ادب کی تاریخ، صفحہ ۱۱۱۔

سید ولی محمد ولی

سید ولی محمد نام اور ولی تخلص۔ ولی مغلیہ عہد کے سب سے بڑے شاعر ہیں۔ ایک زمانے تک ولی کو اردو شعرو شاعری کا باوا آدم مانا جاتا رہا۔ لیکن اب جب کہ سلطان محمد قلی قطب شاہ کے ضخیم دیوان اور کئی دیگر شاعروں کے کلیات کا پتا چلا ہے اور وہ چھپ کر منظر عام پر آ گئے ہیں، ولی کی وہ اولیت جاتی رہی۔ تاہم ولی کی ابیت اس لحاظ سے سب سے بڑھی ہوئی ہے کہ انہوں نے شمالی ہند کے شعرا پر بہت گہرا اثر ڈالا۔ ان کے اثرات سے پہلے شمالی ہند میں کوئی اردو کی طرف خاطر خواہ توجہ نہ دیتا تھا۔ زمانے کا رنگ دوسرا تھا۔ سب فارسی کے شیدا تھے، فارسی میں شعر کہتے تھے۔ حالانکہ اس وقت تک دکن میں اردو نظم کافی ترقی کر چکی تھی۔ بہمنی دور، عادل شاہی دور، قطب شاہی دور اور مغلیہ دور میں صدہا شاعر ایسے پیدا ہو چکے تھے، جنہوں نے مثنوی، مرثیہ، قصیدہ، غزل وغیرہ جملہ اصنافِ سخن کا ایک وافر ذخیرہ میا کر دیا تھا۔ لیکن ذرائع آمد و رفت نہ ہونے اور رسل و رسائل کی سہولت نہ رہنے کے سبب شمالی ہند کے لوگ ان تمام چیزوں سے بے خبر تھے۔ اورنگ زیب عالمگیر نے ۱۶۸۵ء میں بیجا پور اور ۱۶۸۶ء میں گولکنڈہ فتح کر کے سلطنت مغلیہ میں شامل کر لئے، اور عادل شاہی اور قطب شاہی سلطنتوں کا ان کے ہاتھوں خاتمہ ہو گیا، تو وہاں کا امن و امان بحال نہ رہا۔ جو شاعر اور ادیب شاہی سرپرستی کی خاطر بیجا پور اور گولکنڈہ میں جمع تھے۔ وہ اب ادھر ادھر منتشر ہو گئے۔ چنانچہ ولی سے پہلے دو چار شاعر پھرتے پھرتے شمالی ہند بھی پہنچ گئے، جن کا ذکر پچھلے صفحات میں آ چکا ہے۔ ان خانہ برباد اور پراگندہ حال شاعروں نے دلی میں اردو شعرو شاعری کا چراغ روشن کیا، اور دلی والوں کو اپنے کام سے کرمایا۔ لیکن ان کا اثر شمالی ہند پر اتنا ہمہ گیر نہیں تھا، جتنا کہ ولی کی آمد سے پیدا ہوا۔ ولی نے وہاں جا کر مقامی شعرا میں جان ڈال دی۔ اب یہ عالم تھا کہ سب نے فارسی شاعری کو ترک کر کے اردو میں شعر کہنا شروع کر دیا۔ اس کا اعتراف دہلی کے بعض اساتذہٴ سخن نے اپنے کام میں جا بجا کیا ہے۔ چنانچہ میر تقی میر کا شعر ہے:

واقف نہیں ہم یوں ہی کچھ ریختے گوئی کے

مستوق جو تھا اپنا باشندہ دکن کا تھا

رام بابو سکسینہ کی رائے میں دلی ۱۰۷۹ھ / ۱۶۶۸ء میں پیدا ہوئے۔ دلی کے سنہ وفات اور وطن کے بارے میں مصنفین میں بڑا اختلاف پایا جاتا ہے۔ ڈاکٹر مولوی عبدالحق کی تحقیق کے مطابق دلی کا صحیح سنہ وفات ۱۱۱۹ھ / ۱۷۰۷ء ہے۔ (۱۰) ان کی وفات اورنگ آباد میں ہوئی اور وہیں حضرت سید احمد گجراتی کے تکیے میں دفن کئے گئے۔

وطن کے بارے میں ابھی تک کوئی قطعی فیصلہ نہیں ہو سکا۔ قاضی احمد میاں اختر جو ناگزرمی، ڈاکٹر سید ظہیر الدین وغیرہ نے ان کو گجراتی الاصل قرار دیا ہے۔ سید نور الحسن ہاشمی نے بھی اس خیال کی تائید کی ہے۔ لیکن دکن کے مصنفین نے جن میں ڈاکٹر محی الدین قادری زور پیش پیش ہیں، دلی کا وطن اورنگ آباد بتایا ہے۔ ہمارے خیال میں بھی یہ صحیح ہے۔ چونکہ عادل شاہی اور قطب شاہی سلطنتوں کی تباہی کے بعد دکن میں علم و فضل کا کوئی مرکز باقی نہ رہا تھا اور اورنگ زیب کی لشکر آرائیوں کی وجہ سے خود اورنگ آباد میں اس وقت تک یہ مرکزیت پیدا نہ ہونے پائی تھی، اس لئے تنہا تعلیم کے لئے دلی نے گجرات (احمد آباد) کا سفر کیا اور وہاں کے مشہور بزرگ شاہ وجیہ الدین گجراتی کی خانقاہ اور مدرسہ ہدایت بخشی سے فیض حاصل کیا۔ ان کا یہ قیام گجرات کا زمانہ چونکہ عفتوان شباب کا زمانہ تھا، اس لئے وہ اپنی زندگی کے اس شگفتہ دور کو عمر بھر یاد کرتے رہے۔ انہوں نے گجرات پر جو نظم لکھی، اس میں وہاں کی سیر کا صاف طور پر ذکر کیا ہے اور جگہ جگہ خود کو شاعر دکن ظاہر کیا ہے۔ ان کی زبان بھی گجراتی لب و لہجہ اور لسانیاتی خصوصیات سے غاری ہے۔

اس طرح اس امر پر بھی تذکرہ نگاروں اور اردو ادب کے مورخوں نے اختلاف کیا ہے۔ کہ دلی کب اور کتنی مرتبہ دلی گئے۔ اکثر لوگوں نے دو مختلف اوقات میں ان کے دو مرتبہ دلی جانے کے بارے میں لکھا ہے، لیکن ڈاکٹر مولوی عبدالحق نے قائم کے حوالے سے یہ فیصلہ کیا ہے کہ وہ ایک ہی مرتبہ اورنگ زیب عالمگیر کے ۴۴ سنہ جلوس مطابق ۱۱۱۳ھ / ۱۷۰۰ء میں دلی گئے تھے۔ اس سے پہلے دلی کا کسی وقت دلی جانا متحقق نہیں ہے۔ مصحفی نے اپنے تذکرے میں شاہ حاتم کی زبانی یہ بیان لیا ہے کہ: "روزے پیش فقیر نقل فرما کہ در سنہ دوم فردوس آرام گاہ دیوان دلی در شاہ جہاں آباد آمد و اشعارش بر زبان خور و بزرگ جاری گشت۔"

اس بیان سے پیش آنکہ بعض لوگوں نے غلطی سے یہ سمجھ لیا ہے کہ دلی محمد شاہ کے عہد (سنہ جلوس ۱۱۳۱ھ - ۱۷۲۱ء) میں دلی گئے تھے۔ حالانکہ اس بیان میں صاف طور پر دیوان کے پہنچنے کا

ذکر ہے، نہ کہ دلی کے جانے کا۔ (۱)

اسی زمانے کے ایک اور تذکرے میں (یعنی تذکرۂ بے جگر جس کا مخطوطہ جو غالباً مصنف ہی کا مسودہ ہے، انڈیا آفس لندن میں موجود ہے) دلی کی نسبت لکھا ہے: ”در حقیقت جس نے ہندی کے میدان میں گھوڑے دوڑائے وہی تھا“ اور فی الواقع جس شخص نے کہ آب رفتہ دوبارہ زبان ہندی میں پہنچایا وہی تھا۔ جب سنہ ۲ جلوس محمد شاہی میں اس کا دیوان دہلی پہنچا، اس زمانے کے اعلیٰ پایے کے شعراء مثلاً حاتم، آہود، فغان وغیرہ اس کی زبان کا قیج اور پیروی کرنے اور اسی کی زبان کا اسلوب اختیار کرنے لگے۔ (۲)

اس اقتباس سے بات اور واضح ہو جاتی ہے کہ سنہ ۲ جلوس محمد شاہی یعنی ۱۱۳۲ھ / ۱۷۲۰ء میں دلی کا دیوان دہلی پہنچا، نہ کہ خود دلی۔

دلی دکن کے مغلیہ دور کے سچے نمائندے تھے۔ انہوں نے ۱۱۳۲ھ / ۱۷۰۰ء میں دلی کا سفر کیا اور وہاں کے شاعروں میں اپنا دکنی کلام سنا کر وہاں کے شاعروں کو اتنا مسحور کیا کہ سب اردو میں شعر کہنے کی طرف مائل ہو گئے۔ اس وقت شمالی ہند میں اردو صرف بازاری زبان تصور کی جاتی تھی۔ علمی اور ادبی محفلوں میں اس کو اب تک باریابی نہیں مل سکی تھی۔ دلی کی شخصیت اور ان کے کلام کی مقبولیت کا یہ اثر ہوا کہ شعرائے دلی نے فارسی کو ترک کر کے اردو میں طبع آزمائی شروع کر دی۔ قدیم دور کے شعرائے دہلی میں حاتم، مظہر، آہود، ناجی اور فغان وغیرہ نے دلی کا کام خود ان کی زبان سے سنا، اور ان کی غزلوں پر غزلیں کہیں، اور اپنے کلام میں وہی محاورہ اور زبان اختیار کی، جو دلی نے استعمال کی تھی۔ اگرچہ بعد میں مظہر کی تحریک سے دہلی کا روزمرہ اور فارسی ترکیبیں زیادہ استعمال ہونے لگیں۔ تاہم اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ میر و سودا کے عہد تک اردو نظم پر دلی ہی کا سکہ چلتا رہا۔ اور بقول ڈاکٹر محی الدین قادری زور: اس طرح اس زمانے میں اگرچہ شمالی ہند کی فوجوں نے دکن کو فتح کیا تھا، لیکن دکن کے شاعروں نے شمالی ہند کو فتح کر لیا، اور دکنی زبان کا ڈنکا دلی کے مشاعروں اور محفلوں میں اس طرح بجوایا کہ دکن کی زبان وہاں کی محفلوں کی جان بن گئی۔ (۳)

دلی کا کلام غزل، مثنوی، قصیدہ، رباعی، مخمس، مستزاد، ترجیع بند، مثلث، سلسلہ اصناف سخن پر مشتمل ہے۔ چنانچہ ان کے مطبوعہ کلیات میں سب ہی کچھ موجود ہیں۔ لیکن ان کی شہرت اور عظمت کا دارومدار اصل میں ان کی غزلوں پر ہے۔ وہ بنیادی طور پر غزل گو شاعر تھے۔ انہوں نے قطعے کی شکل میں ”در فراق گجرات“ کے عنوان سے جو غزل لکھی ہے، وہ حسب ذیل ہے:

قطعات در فراق گجرات

گجرات کے فراق سوں ہے خار خار دل
 بے تاب ہے نے منیں آتش بیمار دل
 مرہم نہیں ہے اس کے زخم کا جہاں منیں
 شمشیر ہجر سوں جو ہوا ہے نگار دل
 اول سوں تھا ضعیف پہ پاست سوز میں
 جیوں مل ہے اگن کے پر بے قرار دل
 اس سیر کے نئے سوں اول تر دماغ تھا
 آخر کوں اس فراق میں کھینچا خار دل
 میرے نے میں آکے چمن دیکھ عشق کا
 ہے جوش خوں سوں تن میں مرے لال زار دل
 حاصل کیا ہوں جگ میں سراپا غلغلے
 دیکھا ہے مجھ غلب سوں صبح بیمار دل
 ہجرت سوں دوستاں کے ہوا تی مرا گداز
 عشرت کے پیرہن کون کیا تار تار دل
 ہر آشنا کی یاد کی کرمی سوں تن منیں
 ہر دم میں ہے قرار ہے خل شرار دل
 سب عاشقاں حضور! اچھے پان سرخ رو
 اپنا اپن، لو سوں کیا ہے نگار دل
 حاصل ہوا ہے مجکوں ثمر مجھ غلغلے سوں
 پایا ہے چاک چاک ہو گل امار دل
 مجھ نہیں ہوا ہے بدن سوز ہجر سوں
 اسپند کی مثال ہے آتش سوار دل
 افسوس ہے تمام کہ آخر کوں دوستوں
 اس سے کدے سوں انھ کے چلا سدھ بار دل
 لیکن ہزار شکر دی حق کے فیض سوں
 چہ ان کے دیکھنے کا ہے امیدار دل

دلی کے سر دہلی سے پہلے کلام قدیم اساتذہ دکن کے کلام کا ہر ٹک ہے لیکن سر دہلی کے بعد کے کلام میں کافی تبدیلی ہو گئی ہے۔ اب کلام میں فارسی ترکیبیں اور اضافتیں زیادہ استعمال ہونے لگیں۔ ذیل میں دونوں قسم کا کلام ملاحظہ ہو۔ خود بخود فرق معلوم ہوگا:

سر دہلی سے پہلے کا کلام:

مت غمے کے شعلے سوں چلے کوں جلاتی جا
 نیک مر کے پانی سوں توں آگ بجھاتی جا
 تجھ چال کی قیمت سوں دل تمہیں ہے مرا واقف
 اے مان بھری چنچل نیک بھاؤ بتاتی جا
 اس رات اندھاری میں مت بھول پڑوں تجھ سوں
 نیک پاؤں کے جھانجھ کی جھکار سناتی جا
 مجھ دل کے کیوتر کوں پکڑا ہے تری لٹ نے
 یہ کام دھرم کا ہے نیک اس کو چھڑاتی جا
 تجھ نیک کی پرستش میں گئی عمر مری ساری
 اے بت کی یجن باری نیک اس کوں بجاتی جا
 تجھ عشق میں جل جل کر سب تن کون کیا کا جل
 یہ روشنی افزا ہے انگلیاں کو لگاتی جا
 تجھ نیہ میں دن جل جل جوئی کی سیا صورت
 یکبار اے موہن چھاتی سوں لگاتی جا
 تجھ گھر کی طرف سنور آتا ہے دل دائم
 مطلق درس کا ہے نیک درس دکھاتی جا

سر دہلی کے بعد کا کلام

دو منم جب سوں با دیدہ حیران میں
 آتش عشق پری عقل کے سامان میں
 ناز رہتا نہیں گر رخصت گل نشت چمن
 اے چمن زار حیا دل کے گلستان میں

عیش ہے عیش کہ اس مر کا خیال روشن
 شمع روشن کیا مجھ دل کے شہستان میں

یاد آتا ہے مجھے جب دو گل باغ وفا
اشک کرتے ہیں مکاں گوشہ دامن میں آ

موج بے تابی دل اشک میں ہوئی جلوہ نما
جب بسی زلف صنم طبع پریشان میں آ

نالہ و آہ کی تفصیل نہ پوچھو مجھ سوں
دفتر درد بسا عشق کے دیوان میں آ

پنجہ عشق نے بے تاب کیا جب سوں مجھے
چاک دل تب سوں بسا چاک گریباں میں آ

دیکھ اے اہل نظر سبزہ خط میں لب لعل
رنگ یا قوت چھپا ہے خط ریحان میں آ

حسن تھا پردہ تجرید میں سب سوں آزاد
طالب عشق ہوا صورت انسان میں آ

شیخ یہاں بات ترھی پیش نہ جاوے ہرگز
عقل کون چھوڑ کے مت مجلس رنداں میں آ

غم سوں تیرے ہے رحم کا محل حال ولی
ظلم کوں چھوڑ جن شیوہ احسان میں آ

اس سے معلوم ہوتا ہے 'ولی نے جہاں اپنے کلام سے شمالی ہند کے شعرا کو متاثر کیا ہے' وہاں خود بھی شمالی ہند کی فضا سے کافی زیادہ اثر قبول کیا ہے' اور بلاشبہ اس اثر پذیری سے ان کے بعد کے کلام میں ایک نئی بان پیدا ہوئی۔ اس میں ہندی الفاظ کی چاشنی کے ساتھ ساتھ فارسی کی آمیزش اس خوبی سے ہوئی ہے کہ ایک عجیب دلکشی 'شیرینی اور رعنائی' پیدا ہوئی ہے۔ دھلی کی روح افزا فضا میں آکر گویا شاعر کا بلند مقام بلند تر ہو گیا ہے۔ اور اس کے کلام کے سننے والے وارفتگی اور شہنگی کے ساتھ ایک آن میں جھوم اٹھے' اور سب یک زباں ہو کر صد تفرین صد تفرین کی صدا بلند کرنے لگے۔ اس طرح ایک وقت اثر انداز و اثر پذیر ہونا ولی کا بہت بڑا اعجاز ہے۔ ولی شاید ولی نہ ہوتے اگر شمالی ہند کا غم نہ لرتے' اور نہ شمالی ہند کے شعرا اردو میں شاعرانہ لہجہ پیدا کرنے پر اتنی جلد آمادہ ہوتے۔

الی ایک آوارہ مزاج' قلندر اور بے باک شاعر تھے ان کے کلام میں مضامین کی رعنائی، خیالات کی وسعت اور طرز ادائیگی بے باکی اور رعنائی پائی جاتی ہے۔ ان کی مثنوی "در تعریف شہ"

سورت" کے کچھ اشعار نمونہ "درج ذیل ہیں :

عجب شہراں میں ہے پر نور شہر
بلاشبک وہ ہے جگ میں مقصود دھر

اھے مشہور اس کا نام سورت

کہ جاوے جس کے دیکھے سوں کدورت

جگت کی آنکھ کا گویا ہے یہ نور

اچھو اس نور سوں ہر چشم بد دور

شہر جیوں "منتخب دیوان ہے سب

ملاحت کی وہ گویا کھاں ہے سب

سرج سن آب اس کی جگ میں کانپا

سمندر موج زن رگ رگ میں کانپا

کنارے اس کے اک دریائے تپتی

کہ دنیا دیکھنے کوں اس کے ٹپتی

کیا سب تن فحالت سوں یہ جیوں عرق

ہوا دریا اپس کے عرق میں غرق

کہ آب خضر کی ہے اس میں تاثیر

ہوا دیتی ہے اس کی یاد کشمیر

عجب قلعہ ہے وہاں اک یا قرینہ

کہ جیوں انگشتی اوپر نگینہ

کھلے ہیں ہر طرف رخسار کے گل

ہر اک گل کے نزک وہاں پر ہے سنبل

فرنگی اس میں آتے ہیں کلمہ پوش

عدو وہاں جن کی گنتی میں ہے بے ہوش

ولی نے نہ صرف اپنے دور کے تمام ادبی و فکری معیاروں کو اپنی شاعری میں سمویا بلکہ

یہاں کی لذت اور زبان کی تعمیر کا اعجاز بھی دکھایا اور اسی میں ان کی عظمت اور برتری کا راز

مضمون ہے۔ تصوف اس زمانے کی فکری اور اخلاقی بندی کا معیار تھا۔ وحدت الوجود کا عقیدہ

جذب و سلوک اور معرفت کے لیے واحد بنیاد کی حیثیت رکھتا ہے۔ ریاضت، طہارت، بلند مذاقی اور

بلند نظری سب میں یہی صوفیانہ طریق رہا ہوا تھا۔ ولی نے بھی اس مسلک کو نہ صرف اپنی زندگی میں برتا، بلکہ اپنی شاعری میں بھی اس خوبی سے اظہار کیا کہ ان سے پہلے کسی نے اردو میں اتنی کامیابی کے ساتھ نہیں برتا تھا۔ اس کے لیے ولی کو کوئی خاص اجتہاد نہیں کرنا پڑا۔ اساتذہ فارسی کا کلام ان کے پیش نظر تھا۔ سخن آفرینی کے تمام معیار فکر و نظر کا پورا مذاق اور طرز ادا کے تمام اسلوب انہیں بنے بنائے مل گئے۔ البتہ انہوں نے اس بات کا لحاظ رکھا ہے کہ تشبیہ و استعارہ و تلمیحات میں ہندی عنصر ہاتھ سے جانے نہ پائے۔ صنائع بدائع کا استعمال اس زمانے کے مذاق کے مطابق بہت ہوتا تھا، لیکن ولی کے ہاں یہ چیز تصنع کی حد تک نہیں پائی جاتی، بلکہ وہ ہمیشہ اس بات کی کوشش کرتے تھے کہ ان کا استعمال آمد کے سلسلے میں معلوم ہو۔ (۴) اس قسم کے کلام کی جست بہ جست مثالیں ملاحظہ ہوں:

عمیاں ہے ہر طرف عالم میں حسن بے حجاب اس کا
بغیر از دیدہ حیراں نہیں جگ میں نقاب اس کا

کثرت کے پھول بن میں جاتے نہیں ہیں عارف
بس ہے موصداں کوں منصور کا نقاشا

ہر فرد عالم میں ہے خورشید حقیقی
ہاں بوجھ کے بلبل ہوں ہر اک غنچہ دہاں کا

مجھے بولیا کہ گر عشق حقیقی سوں توں واقف نہیں
تو بہتر یوں ہے جا دامن پکڑ عشق مجازی کا

نہیں عالم شہود میں حجت کوں راہ دخل
حیران عشق کوں کرے بے قرار بحث

وحدت کے میکدے میں نہیں بار ہوش کوں
اس بے خوابی کے گم کی طرف سدھ کو ڈال چل

حواشی

۱۔ اپنی ادب کی تاریخ، صفحہ ۱۳۱۔ ۲۔ تلمیض الاراد، صفحہ ۷۰۔

۳۔ اپنی ادب کی تاریخ، صفحہ ۱۶۰۔ ۴۔ مقدمہ ہیات ولی، صفحہ ۳۱۔ ۳۲۔

میر جعفر ٹلی

میر جعفر ٹلی اصل میں شمالی ہند کے رہنے والے تھے۔ شہزادہ کام بخش کی فوج کے ساتھ دکن گئے تھے۔ حیدر آباد اور اورنگ آباد دونوں جگہ قیام کیا، اور شعرو سخن سے متاثر ہو کر اردو میں شاعری شروع کی لیکن ان کی طبیعت کا میلان چونکہ بھو کی طرف تھا، اس لیے اسی صنف کو اختیار کر لیا۔ آخر بخش گوئی پر اتر آئے، چنانچہ اسی سلسلے میں ۱۷۱۳ء میں فرخ سیر بادشاہ کے حکم سے قتل کر دیے گئے۔ ان کے کلیات بہت ضخیم ہیں، جس میں مختلف موضوعوں پر نظمیں شامل ہیں۔ سلوک جوہن نامہ، اختلاف زماں اور مرفیہ عالم گیر قاتل ذکر نظمیں ہیں۔ (۱)

شاہ فضل اللہ فضل

شاہ فضل اللہ فضل مغلیہ دور کے ایک مشہور شاعر ہیں۔ انہوں نے اردو میں ”پریم لوکا“ ”بھوکا“ اور ”زاد راہ“ وغیرہ کے نام سے کئی مثنویاں لکھیں۔ انہوں نے اردو میں غزلیں بھی لکھی ہیں۔ ولی کے کم عمر معاصرین میں تھے۔ ۱۷۵۰ء میں وفات پائی۔

شاہ سراج

شاہ سراج اورنگ آباد کے آخری بڑے شاعر گزرے ہیں۔ بقول ڈاکٹر محی الدین قادری زور ”ان ہی کی ذات پر دکن کے قدیم استادان فن اور معماران سخن کا سلسلہ ختم ہو جاتا ہے۔“ ۱۷۱۱ء میں پیدا ہوئے اور ۱۷۶۳ء میں انتقال کیا۔ اورنگ آباد میں مدفون ہیں۔ ان کا زمانہ ۱۷۳۵ء میں مرتب ہو چکا تھا، جب کہ وہ ابھی جوان تھے۔ انہوں نے اردو میں سات مثنویاں بھی قلمبند کی تھیں، جن میں ”بوستان خیال“ اردو کے ادب عالیہ میں شمار کی جاتی ہے۔ ان کا تمام تمام اصناف سخن پر مشتمل ہے۔ لیکن غزل اور مثنوی میں ان کو لازوال شہرت حاصل ہوئی۔ ان کا کلام ان کی زندگی ہی میں ... تک پہنچ گیا تھا۔ ان کی مندرجہ ذیل غزل بہت مشہور ہے:

خبر تیر عشق سن نہ بہنوں رہا نہ پری رہی

نہ تو تو رہا نہ تو میں رہا جو رہی سو بختی رہی
 شہ بیخودی نے عطا کیا مجھے اب لباس برہنگی
 نہ خرد کی بخیہ گری رہی نہ جنوں کی پردہ دری رہی
 چلی سمت غیب سے کیا ہوا کہ چمن ظہور کا جل گیا
 مگر ایک شاخ نہال غم جبے دل کو سو ہری رہی
 نظر تغافل یار کا گلہ کس زبان میں بیاں کروں
 کہ شراب صد قدح آرزو خم دل میں ہے سو بھری رہی
 ترے جوش حیرت حسن کا اثر اس قدر میں یہاں ہوا
 کہ نہ آئینہ میں رہی جلا نہ پری کون جلوہ گزی رہی
 کیا خاک آتش عشق نے دل بے نوائے سراج کون
 نہ خطر رہا نہ خطر رہا مگر ایک بے خطری رہی

حواشی

۱۔ دکنی ادب کی تاریخ، صفحہ ۱۳۶۔

تبصرہ

اردو نظم کا آغاز شمالی ہند سے ہوا اور اردو کے پہلے شاعر خواجہ معین الدین چشتی ہیں۔ خواجہ معین الدین چشتی کا انتقال ۵۶۳۳ھ / ۱۱۳۵ء میں ہوا تھا۔ اس کے معنی یہ ہوئے کہ ساتویں صدی ہجری / تیرہویں صدی عیسوی کے نصف اول میں اردو نظم کی ابتدا ہوئی۔ خواجہ معین الدین چشتی کے بعد شمالی ہند میں دو تین اور صوفی شاعر پیدا ہوئے جن میں امیر خسرو سب سے زیادہ مشہور ہیں لیکن شمالی ہند میں اردو نظم کا یہ آغاز صرف آغاز ہی تھا۔ ترقی کرنے کا موقع نہیں ملا۔ اس کی نشوونما سرزمین دکن میں ہوئی۔ وہاں نویں صدی ہجری / پندرہویں صدی عیسوی کے ربع اول میں سلاطین بہمنی کے زیر سرپرستی اس کی نشوونما کا آغاز ہوا۔ چنانچہ اس سلسلے میں سب سے پہلے شاعر خواجہ بندہ نواز گیسو دراز ہیں۔ ان سے وہاں اردو نظم کا آغاز ہوا۔ اس کے بعد عادل شاہی دور، قطب شاہی دور اور مغلیہ دور میں بتدریج اس کی خوب نشوونما ہوئی۔ یہ سلسلہ اٹھارویں صدی عیسوی تک بڑے تزک و احتشام کے ساتھ برابر جاری رہا۔ چنانچہ بندہ نواز گیسو دراز (م ۵۸۲۵ھ / ۱۱۳۲ء) سے یہ سلسلہ شروع ہوا تھا اور جہاننادر شاہ کے عہد حکومت میں شاہ سراج (م ۱۷۶۳ء) پر جا کر ختم ہوا۔ زیادہ واضح الفاظ میں: دکن میں اردو نظم کی ابتدائی نشوونما کی تاریخ ۱۳۵۰ء سے لے کر ۱۷۵۰ء تک چار سو سال تک کی طویل مدت پر پھیلی ہوئی ہے۔ اس دوران میں ہم نے سات بہمنی دور کے، تیرہ عادل شاہی دور کے، پندرہ قطب شاہی دور کے اور اٹھارہ مغلیہ دور کے یعنی تین شاعروں کا ذکر کیا ہے جن میں بعض بہت چھوٹے ہیں اور بعض بہت بڑے۔ بہت بڑوں میں محمد قلی قطب شاہ، خواصی، ابن نشاطی اور ولی ہیں خصوصاً بادشاہ شاعر محمد قلی قطب شاہ اور آوارہ مزاج، قلندر اور بے باک شاعر ولی خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ ان دونوں کو فخر دکن قرار دیا جائے تو بیجا نہ ہوگا۔ ان دونوں نے اردو نظم کی ایسی آبیاری کی کہ بہت جلد سرسبز و شاداب ہو گئی۔ ان کا کلام بہت ترقی یافتہ ہے اور بلاشبہ ادب عالیہ میں شامل ہونے کا مستحق ہے۔ ان دونوں کے کلام نے اردو نظم کو وہ جلا بخشی کہ ہر

کہ وہ اس کی طرف مائل ہو گئے۔ محمد قلی قطب شاہ کے کلام کے اثر سے دکن میں اردو نظم کا رواج عام ہوا اور دلی کے کلام کے اثر سے شمالی ہند کے شعرا جو ایک مدت سے خواب غفلت میں تھے بیدار ہوئے اور اپنے گرد و پیش میں ایک جہاں نمودار ہوتا ہوا پایا چنانچہ وہ حیرت اور دنیور جذبات سے لپکے اور اپنے آپ کو زندگی کی نئی شاہراہ پر ڈالنے کی کوشش کی۔ اردو نظم ابھی شیر خوار بچی تھی کہ اسے دس نکالا ملا۔ اس نے بے کسی کے عالم میں شمالی ہند سے جنوبی ہند کا سفر کیا۔ وہاں کے قدردانوں نے اس کی تربیت اور نشوونما کا بار سنبھالا اور چار سو سال تک اسے نہایت شفقت اور محبت سے پال پوس کر بڑا کیا اور اپنے ایک ہونمار سہت دلی کے ہاتھ اس کے جنم بھوم شمالی ہند بھیج دیا۔ اردو نظم دلی کے ساتھ شمالی ہند پہنچی تو یہ جواں تھی۔ سب نے اسے سر آنکھوں پر لیا۔ جو بوڑھے اور کنت مشق شاعر تھے اور اپنی عمر کا بیشتر حصہ قاری شاعری میں کدو کاوش کر کے صرف کیا تھا انہوں نے بھی اسے پیار کیا اور جو جوان تھے اور ابھی ابھی میدان میں اترے تھے ان کا تو کما ہی کیا تھا۔ بڑے جوش و خروش کے ساتھ اس کو گلے لگایا اور اپنا معشوق خاص بنایا۔ اگلے صفحات میں ہم اسی عشق کی داستان بیان کریں گے۔

باب ہفتم

اردو نظم دہلی میں

تمہید: اردو نظم کا آغاز جیسا کہ گزشتہ صفحات میں بتایا جا چکا ہے، شمالی ہند خصوصاً دہلی سے ہوا تھا، اور اس کا نقطہ آغاز ساتویں صدی ہجری / تیرہویں صدی عیسوی کا نصف اول تھا۔ اس ابتدائی زمانے میں دو چار صوفی شاعروں نے اپنی ہودت طبع کی بنا پر اپنا کچھ اردو کلام یا دھار پھوڑا ہے۔ اس کے بعد آٹھویں صدی ہجری / پندرہویں صدی عیسوی میں جب اردو نظم کا مرکز جنوبی ہند میں منتقل ہو گیا، اور کوئی چار سو سال تک وہاں پرورش پاتی رہی، اس دوران میں شمالی ہند میں بھی کچھ شاعر پیدا ہوئے، جو عموماً فارسی ہی میں شاعری کرتے تھے، لیکن ابھی ابھی تخلص طبع کی خاطر اردو میں بھی دو چار شعر کہہ دیا کرتے تھے، لیکن وہ قابل اعتناء نہ تھے۔ انھارویں صدی عیسوی کے وسط میں دکن سے ولی اور ان کے دیوان کی آمد کے بعد سے اور اورنگ زیب عالمگیر کی فتوحات کی بنا پر شمالی ہند اور جنوبی ہند کے لوگوں میں رابطہ و ضبط بڑھنے پر یہاں لوگوں کو یہ معلوم اور اندازہ ہوا کہ اردو بھی کوئی چیز ہے، اور وہ اس قابل ہے کہ اس میں اپنا جام و لہجہ لکھا جائے۔ چنانچہ سب کیسوں نے اردو کی مشاطگی کرنے لگے، اور اردو نظم کو فارسی شاعری سے الگ دیکھنے لگے۔ قبل اس کے کہ ہم اردو نظم کے نئے باب پر بحث کریں، یہ ضروری ہے کہ ولی سے اثر سے پہلے شمالی ہند خصوصاً دہلی میں زمانے کے رجحان سے خلاف جن لوگوں نے اردو نظم میں کچھ لکھا ہو، ان کا ذکر کیا جائے۔ قدیم تذکروں میں اس عہد کے جن شاعروں کا ذکر ملتا ہے، ان میں سے بعض کا حال اگلے صفحات میں بالاختصار پیش لیا جاتا ہے۔

کبیر داس

بنارس کے رہنے والے تھے۔ سنہ پیدائش یا وفات کے بارے میں پتا نہیں۔ مولانا حامد حسن قادری نے ان کا زمانہ ۸۴۳ھ / ۱۴۴۰ء تا ۹۴۴ھ / ۱۵۱۸ء بتایا ہے۔ ان کے مذہب کے بارے میں بھی لوگوں میں اختلاف ہے۔ کوئی کہتا ہے کہ مسلمان تھے، کوئی کہتا ہے ہندو تھے۔ بہر حال ہندو انہیں کبیر داس کے نام سے موسوم کرتے ہیں اور مسلمان کبیر شاہ کے نام سے انہوں نے ہندی یا قدیم اردو میں دوہے لکھے ہیں۔ نمونہ کلام درج ذیل ہے:

رہنا نہیں دیس بیگانا ہے یہ سنسار کالہ کی پڑیا ہے
 بوند پڑے کھل جاتا ہے
 بہت دنن بچھڑے ہری پائے بھاگ پڑے گھر بیٹھے آئے
 جاگ پیاری کابے سوئے رین گنی دن کا ہے کھوئے
 مرے تو مر جائے چھوٹ پڑے جنبار ایسا مرنا کو مرے دن میں سو سو بار
 کبیر یہ گھر پریم کا کھالہ کا گھر تائیں
 سب امارے ہاتھ سے سو بیٹھے گھر مائیں

شیخ عبدالقدوس گنگوہی

شیخ عبدالقدوس گنگوہی کا سنہ پیدائش ۸۶۰ھ / ۱۴۵۵ء اور سنہ وفات ۹۴۵ھ / ۱۵۳۸ء ہے۔
 جاشائے شام تھے۔ "رسالہ قدسیہ" "رسالہ نور الہدی" "رسالہ قوۃ العین" "انوار العیون" نام سے ان کی کتابیں ہیں۔ "ارشاد نامہ" نام سے بھی ان کی ایک تصنیف ہے۔ ان میں تصوف کے مسائل بیان کیے ہیں۔ اس میں جلد ہندی دوسرے لکھے ہیں۔

دھن کارن پی آپ سنوارا بن دھن سکھی گنت کنھارا
 شو کھیلے دھن مانہیں ایوان باس پھول منہن اچھے حیوان
 کیوں نہ کھیلوں تج سنگ جتا منج کارن تمں ایتا کیٹنا
 انکھ داس آکھے سن سوئی سوئی پاک ارتھ پن سوئی

ملا نوری

بقول میر حسن ان کا تعلق قصبہ اعظم پور کے ایک قاضی خاندان سے تھا۔ ملا فیضی سے
 اچھے مراسم تھے۔ ۱۹۶۳ء / ۱۵۵۶ء میں انتقال کیا۔ ان کی طرف مندرجہ ذیل شعر منسوب ہے:
 ہر کس کہ خیانت کند بہ ترسد بے چارہ نوری نہ کرے ہے نہ ڈرے ہے

سعدی کاکوروی

سعدی کاکوروی کے مولد و مسکن کے بارے میں لوگوں میں بڑا اختلاف پایا جاتا ہے۔ کوئی تو
 انہیں سعدی دکنی کہتا ہے، کوئی سعدی شیرازی اور کوئی سعدی کاکوروی۔ جدید تحقیقات کی رو سے
 اکثریت کا خیال ہے کہ وہ سعدی کاکوروی ہیں۔ شمالی ہند سے ان کا تعلق تھا لیکن جہاں تک
 ہمارا خیال ہے، حقیقت حال پر ابھی تک پردہ پڑا ہوا ہے۔ ممکن ہے، آئندہ کبھی کسی شخص سے
 اس مسئلے کا حل نکل آئے۔ بہر حال ان کی طرف جو اردو شعر منسوب کئے جاتے ہیں، وہ یہ ہیں:

ہمنا تمہیں کو دل دیا، تم نے لیا اور دکھ دیا
 تم یہ کیا ہم وہ کیا ایسی بھلی یہ ریت ہے
 دونوں کے کچھ کروں رورو انجھو اس میں بھروں
 پیش سگ کویت دھروں پیاسا نہ جائے میت ہے
 سعدی غزل انگبختہ شیر و شکر آمینتہ
 در ریختہ در ریختہ ہم شعر ہے ہم گیت ہے

محمد افضل جھنجھانوی

محمد افضل جھنجھانوی: جھنجھانہ، ضلع میرٹھ کے رہنے والے تھے۔ سنہ وفات ۱۰۳۵ھ
 ۱۶۲۶ء ہے۔ جوانی میں ایک ہندو عورت پر فریفت ہو گئے تھے، اور اس کو حاصل کرنے کے لیے
 تمام ممکن تدبیریں اختیار کیں۔ حتیٰ کہ ایک مرحلے پر دائرہ منڈوا، گلے میں زنار ڈال، برہمن ہ
 بھیں بدل کر ایک پجاری کے چیلے بن گئے، اور پھر اس پجاری کے انتقال کے بعد ان کے

جانشین ہوئے، تو کہیں جا کر گوہر مقصود ہاتھ آیا۔ ہندو عورت نے انجام کار ان سے شادی کر لی۔ انہوں نے اپنی داستان محبت نہایت درد انگیز اور والہانہ انداز میں ایک ”بارہ ماسا“ عرف ”بکٹ کہانی“ لکھی۔ نمونہ حسب ذیل ہے:

سنو سکھیو بکٹ میری کہانی
بھتی ہوں عشق کے غم سو کہانی
نہ مجھ کو سوکھ دن نہ غینہ راتا
برہوں کی آگ میں سینہ جراتا
تمام لوگ مجھ کو بودی کہیں ری
خرد گم کردہ و مجنوں کہیں سی
نہیں اس درد کا دارو کسی کن
بھنے حیران بھی حکماء ذوق
اری جس شخص کو یہ دیکھ لاگا
سیاٹاں دیکھ اوس کون دور بھاتا
اری یہ عکاس جس کون دنگ لاوے
پنا دے کا درد جو را کو آوے
اری یہ عشق ہے یا کیا بلا ہے
کہ جس کی جگ میں سب جگ جلا ہے
وہی جانے کہ جس کے تن گلی ہے
برہموں کی آگ تن من میں دکی ہے

برہمن

ان کا نام پنڈت چندر بھان اور تخلص برہمن تھا۔ بقول مولانا حامد حسن قادری: اکبر آباد (آگرہ) میں پیدا ہوئے، اہلی میں عمر بزاری۔ شاہ جہاں بادشاہ نے دربار میں فشی تھے، پھر شاہزادہ داراشکوہ سے یہ فشی رہے۔ ۱۶۳۰ء میں انتقال کیا۔ انہوں نے غزلیں لکھی ہیں ایک غزل یہ تھا جس میں ملتی ہے یہ ہے:

خدا نے اس شہ اندر ہمیں دلائے ہے
نہ ہر ہے نہ جاتی ہے نہ شیشہ ہے نہ پیالا ہے

خوبیاں کے باغ میں رونق ہوئے تو کس طرح یاراں
 نہ دوتا ہے نہ مروا ہے نہ سوس ہے نہ لالا ہے
 پیا کے ناؤں کی سمن کیا چاہوں کروں کس سیوں
 نہ تسبی ہے نہ سمن ہے نہ کننہی ہے نہ مالا ہے
 پیا کے نام عاشق کوں قتل یا عجب دیکھے
 نہ بر بھی ہے نہ کرچے ہے نہ خنجر ہے نہ بھالا ہے
 برہمن واسطے اشان کے پھرتا ہے پگیا سین
 نہ گنگا ہے نہ جمن ہے نہ ندی ہے نہ تالا ہے

مرزا معز فطرت، موسوی خاں

مرزا معز نام، موسوی خان خطاب، معز فطرت و موسوی تینوں تخلص کرتے تھے۔ سنہ ۱۱۰۱ھ / ۱۶۸۹ء میں انتقال کیا۔ فارسی کے شاعر تھے۔ اردو کا ایک شعر بھی ان سے منسوب ہے جو تمام تذکرہ نگاروں نے نقل کیا ہے۔ وہ شعر یہ ہے :

از زلف سیاہ تو بہ دل دھوم پڑی ہے
 در خانہ آئینہ گھٹا جھوم پڑی ہے

بیدل

مرزا عبدالقادر بیدل فارسی کے مشہور شاعر تھے۔ میر حسن کے الفاظ میں ”شاعر زبردست و صاحب طرز فارسی“۔ پٹنہ میں پیدا ہوئے، شہزادہ محمد اعظم بن عالم گیر کی ملازمت میں پٹنہ سے دہلی آئے۔ شہزادے نے ایک روز اپنی مدح میں قصیدہ لکھ کر لانے کے لیے کہلا بھیجا، ماکہ انعام و اکرام سے نوازے، لیکن قصیدہ کہنا شاید اپنے لیے عار سمجھا۔ اس لیے ملازمت ترک کر کے خانہ نشینی اختیار کر لی۔ لوگوں نے بہت برا سمجھایا۔ انہوں نے ایک نہ مانی۔ ۱۱۲۳ھ / ۱۷۱۰ء میں انتقال کیا۔ تذکرہ نگاروں نے مندرجہ ذیل دو شعر ان سے منسوب کئے ہیں :

مت پوچھ دل کی باتیں وہ دل کہاں ہے ہم میں
 اس ختم بے نشان کا حامل کہاں ہے ہم میں
 جب دل کے آستان پر عشق آن کر پکارا
 پردے سے یار بولا بیدل کہاں ہے ہم میں

لیکن ان دو شعروں کے بارے میں ڈاکٹر نور الحسن ہاشمی لکھتے ہیں : زبان کی صفائی اس دور

میں اتنی دیکھ کر شکوک پیدا ہوتے ہیں۔ نیز بیدل کا یہ اپنا رنگ بھی نہیں ہے۔ بہر حال تمام قدیم تذکروں میں ان کو موجود دیکھ کر سرے سے انکار بھی نہیں کیا جاسکتا۔ (۱) ہمارے خیال میں اس قسم کے شکوک بچا ہیں۔ اس لیے کہ شعر میں خود بیدل کا تخلص موجود ہے۔ اس زمانے میں اور کوئی شاعر اس تخلص کا نہ تھا۔

بعض تذکروں میں بیدل کا ایک اور شعر پایا جاتا ہے، جس کی شان نزول یہ بتائی جاتی ہے کہ وہ جب پنہ چھوڑ کر دلی آنے لگے تو اس کے دور و دیوار دیکھ کر یہ شعر پڑھتے تھے:

سر او پر مایا رام نہیں، دشمن آپن کیس
پنہ نگری چھوڑ دہن، بیدل چلے بدیس

ولی رام

ولی رام شاہ جہاں کے عہد سے تعلق رکھتے تھے اور شہزادہ داراشکوہ کے مصاحبوں میں شامل تھے۔ ۱۱۳۹ھ / ۱۷۳۶ء میں انتقال کیا۔ عربی فارسی اور اردو تینوں میں شعر کہتے تھے۔ اردو میں ان کی ایک مثنوی ”شش و زن“ کے نام سے موجود ہے۔ وہ غزلیں بھی کہتے تھے۔ ذیل کی غزل ان کی ہے، جس میں ایک مصرع تو فارسی کا ہے اور دوسرا ہندی کا یا آدھا مصرع فارسی، آدھا اردو کا۔ اس قسم کی زبان کو ریختہ کہتے ہیں:

چہ دل داری درین دنیا کہ دنیا سے چلانا ہے
چہ دل بندی درین عالم کہ سر پر چھوڑ جانا ہے
چہ ہنگام اجل آید بکارت لکھ نہ لکھ آید
بچائی کاہ کی تیری وہی تیری وہی تیرا بچانا ہے
قباد چہد رنگیں ہمہ از تن تو یکسا بند
دہن گئے کفن کی چادر جو تیرا خاص بانا ہے
ہزاروں کھانا گر داری پہ از حلوا پلا رنگیں
دیویں دوست اراداد جو تیرا خاص کھانا ہے
بہ مادر پدر قربندان برادر با کہ می نازی
وہی تجھ کو جلا نہیں لے جاناں پہ بیت نمانا ہے
تو مسمان آمدی این جاشدی خواہ خانہ خاند
تو اپنے آپ نہ بجا کسی کو ناچھانا ہے

شراب سرخ ی نوشی اجل کر دی فراموشی
مرن کو دور مت سمجھو عجب یہ ٹک بہانا ہے
طیب دیدار میدارم کہ روز اول شفاعتہا
بار دمت دل راما کہ آخر رام راما ہے

قزلباش خاں امید

مرزا محمد رضا نام اور قزلباش خطاب تھا۔ امید تخلص کرتے تھے۔ جوانی میں ہمدان سے
اصفہان آئے، پھر وہاں سے شہنشاہ اورنگ زیب عالمگیر کے زمانے میں برصغیر آئے۔ بہادر شاہ کے
زمانے میں قزلباش خاں کا خطاب اور ایک ہزاری کا منصب ملا۔ فرخ میر کے عہد حکومت میں
دکن کے صوبہ دار حسین علی خان کے ساتھ ملازمت کے سلسلے میں دکن گئے۔ کرناٹک اور
ارکٹ میں ایک عرصے تک رہے۔ ۱۱۵۰ھ / ۱۷۳۷ء میں ملازمت ترک کر کے دہلی چلے آئے،
اور باقی زندگی وہیں گزار دی۔ ۱۱۵۹ھ / ۱۷۴۶ء میں سکتے کی بیماری میں انتقال کیا۔

قزلباش خاں امید فارسی کے شاعر تھے۔ تفسیر طبع کے طور پر کبھی کبھی اردو میں بھی شعر کہہ
لیا کرتے تھے۔ اردو کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے:

باناں حور و حسن ملک، جلوہ پری
بامں کی بیٹی ایک مری آنکھ میں کھڑی

رفتہ بہ پیش و گفتم ”جانم فدائے تست“
غصہ نیا و گالی دیا اور دگر نئی

یار بن گھر میں عجب صحبت ہے در و دیوار سے اب صحبت ہے
دل ہمارا اسے کرتا ہے رات غیر سے جو سر شب صحبت ہے
درد دل اس سے جو ہم نے نہ کہا ایسی حاصل ہوئی کب صحبت ہے
دھر میں نقش وفا لازم ہے شیشہ و سنگ یہ سب صحبت ہے
دست اغیار ہے زیر سر یار آج امید کر ڈھب صحبت ہے

ٹال دیتا ہے ہنس کے باتوں میں رو کے کہتا ہوں جب میں اپنا حال

تیری آنکھوں کو دیکھ ڈرتا ہوں الحفیظ الحفیظ کرتا ہوں

انجام

انجام کا سلسلہ نسب شاہان مغویہ سے ملتا ہے۔ ان کے والد شہنشاہ عالمگیر کے عہد حکومت میں دہلی آئے اور ملازم ہوئے۔ انجام محمد شاہ (سنہ جلوس ۱۱۳۱ھ / ۱۷۱۹ء) کے عہد میں صوبے دار ہو کر الہ آباد گئے تھے، لیکن کچھ عرصہ بعد دہلی بلا لئے گئے۔ مزاج میں خوش طبعی اور بذلہ سنجی بہت تھی۔ ہندوستانی موسیقی سے انہیں بڑی نگہری دلچسپی تھی۔ اس لیے محمد شاہ سے قربت حاصل تھی۔ منصب ہفت ہزاری ملا ہوا تھا۔ ۱۱۵۹ھ / ۱۷۴۶ء میں ایک شخص نے کٹار مار کر انہیں ہلاک کر دیا۔ کہتے ہیں خود بادشاہ کا اس میں ہاتھ تھا۔ فارسی اور اردو میں دونوں میں شعر کہتے تھے۔ اردو کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے:

نک تو فرصت دے کہ ہو لیں رخصت اے صیاد ہم
مدتوں اس باغ کے سایے میں تھے آباد ہم
منہ ترا تکتے ہیں سب اقلیم حسن و عشق کے
تو ہی بتلا دے کریں کس سے تری فریاد ہم
دل تو ہے داغ غلامی میں تری طاؤس وار
سامنے قمری کے گو ہیں سرو ساں آزاد ہم
اب کسی نے دل جلایا مہربانی سے تو کیا
عمر مانند شرر جب کرچکے برباد ہم
ساتھ اپنے سر کے تھا انجام پاس تملکت
شکر ہے تڑپے نہ زیر خنجر فولاد ہم

تبصرہ

ولی کے اثرات سے پہلے کا یہ دور انجام ہی پر انجام پاتا ہے۔ اس کے بعد سے ایہام گوئی دور شروع ہوتا ہے۔ ایہام گوئی کے دور سے پہلے کا یہ دور پندرہویں صدی عیسوی کے وسط سے لے کر اٹھارویں صدی عیسوی یعنی کوئی تین سو سال تک پھیلا ہوا ہے۔ شمالی ہند میں اردو نظم کی رفتار و ترقی کے اس دور میں ہم نے کل گیارہ شاعروں کی ادبی خدمات کا جائزہ لیا ہے۔ ان گیارہ شاعروں میں سب سے پہلے کبیر داس کا ذکر آیا ہے۔ کبیر داس کا کلام بالکل ابتدائی شکل میں ہے۔ اس کی زبان پر ہندی کا زیادہ اثر ہے۔ اس لیے ہندی سے زیادہ قریب ہے بہ نسبت اردو کے۔ اردو کا جو مفہوم ہمارے ذہن میں ہے وہ یہ ہے کہ باوجود ہندی الاصل ہونے کے اس کا مزاج عربی اور فارسی سے ملتا ہو اور قدرت اسلامی روایات کی تھلک اس میں موجود ہو۔ حالانکہ اس مفہوم کا تعین اس ابتدائی زمانے میں مطلق نہیں ہوا تھا۔ رفتہ رفتہ بنتا گیا لیکن آج کا مورخ یا نقاد اردو ادب کے تاریخی ارتقا کا جائزہ لیتا ہے، تو وہ ضرور غیر شعوری طور پر اس مفہوم کو اپنا معیار بناتا ہے اور جو ادب اس معیار پر زیادہ یا پورا اترتا ہے، اسے وہ ترقی یافتہ قرار دیتا ہے اور جو کم اترتا ہے، اسے کم ترقی یافتہ، چنانچہ ہم بھی جب کبیر داس کے کام کو اس معیار پر جانچتے ہیں، تو وہ پورا نہیں اترتا۔ معلوم ہوتا ہے، کبیر داس کی زبان ابھی عالم طفلی میں ہے۔ تھلا تھلا کر نوٹے پھوٹے الفاظ میں بات کرتی ہے۔ شیخ عبدالقدوس گنگوہی، ملا نوری سعدی کا کوروی اور افضل جہنجمانوی تک اردو نظم کی کم و بیش یہی کیفیت رہتی ہے۔ برہمن (م ۱۰۷۳ھ / ۱۶۶۲ء)۔

ہاں جا کر اردو نظم ذرا ترقی کی شاہراہ پر گامزن معلوم ہوتی ہے۔ مگر مزید جلا دینے کی ضرورت باقی رہتی ہے۔ مرزا معز فطرت موسوی خان، بیدن، ولی رام اور قزلباش خان امید کا کلام عربی فارسی سے کافی متاثر ہو گیا ہے، اور جس کلام کو ہم اردو نظم کہہ سکتے ہیں، اس سے بہت قریب ہو جاتا ہے۔ انجام کے یہاں اس ترقی کے خط و خال ایک دم زیادہ نمایاں ہو گئے ہیں۔ انجام کا انتقال اٹھارویں صدی عیسوی کے وسط میں، جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے، ۱۷۳۶ء میں ہوا۔ یہ وہ زمانہ

ہے، جب دلی کے اثرات شمالی ہند کے شعرا پر بہت زیادہ پڑ رہے تھے۔ اگرچہ انجام اور ان سے پہلے کے شعرا پر ان اثرات کا کوئی پتا نہیں چلتا۔

جیسا کہ گزشتہ صفحات میں بتایا جا چکا ہے، دلی نے ۱۱۱۲ھ / ۱۷۰۰ء میں دہلی کا سفر کیا تھا۔ انہوں نے دہلی میں اپنے قیام کے دوران میں اپنی دکنی یا قدیم اردو شاعری سے شعرو شاعری کی محفلوں اور بزموں کو گرمایا، اور وہاں کے مقامی شعرا کو، جو ابھی تک فارسی کے دلدادہ تھے، اور جیسا بن پڑتا تھا فارسی ہی میں شاعری کر کے اپنا جوہر اور قابلیت دکھانے کی کوشش کرتے تھے، بہت زیادہ متاثر کیا اور اپنے کلام کا والہ و شیدا بنایا۔ دلی والوں کا ماتھا اب ٹھنکا۔ انہوں نے اس چیز کو محسوس کر لیا کہ ہندوستانی ہو کر فارسی میں شاعری کرنا بیگار کے علاوہ کچھ نہیں۔ جو کچھ کہنا ہے، اپنے دیس کی اپنی ہی زبان میں کہنا چاہیے۔ لیکن یہ احساسات ابھی تک احساسات ہی کی حد تک محدود تھے۔ عملی شکل اختیار نہ کر سکے۔ اس لیے کہ دہلی کے شعرا نے دلی کا کلام صرف سنا تھا، دیکھا یا پڑھا نہ تھا۔ وہ کلام کتابی شکل میں موجود نہ تھا، صرف زبانی جمع خرچ تھا۔ دلی سناتے، وہ لوگ سنتے اور واہ واہ کر کے مخلصانہ داد دیتے تھے۔ لیکن وہ لوگ شعوری طور پر اردو نظم میں ایک نئے دور کے آغاز کے لیے اپنے آپ کو آمادہ ضرور کرتے تھے۔ اس دوران میں دلی نے بھی شمالی ہند والوں سے مل جل کر ربط ضبط بڑھا کر اپنے آپ کو فارسی ماحول سے آشنا کیا۔ دلی والوں کو اگر دلی کا کلام دل آویز معلوم ہوا تھا، تو دلی کو بھی ان کے ماحول اور روایت میں دلکشی محسوس ہوئی۔ ان کو بھی اپنے اندر کچھ کمی کا اندازہ ہوا، اور اس کو پورا کرنے کے لیے وہ بھی کوشاں ہوئے۔ چنانچہ دلی کے سفر دہلی کے بعد کے کلام اور اس سے پہلے کے کلام میں بہت زیادہ فرق پایا جاتا ہے۔ پہلے کا کلام ہندی آمیز زیادہ ہے اور اس پر دکنویت کا غلبہ ہے۔ بعد کا کلام فارسی آمیز زیادہ، اور اس پر دہلویت غالب ہے۔

بہر حال، ایک نامعلوم مدت تک دلی شمالی ہند میں رہ کر دنیائے شاعری میں ایک محشر برپا کر لے، آکن لوئے۔ اس کے بعد شمالی ہند والے اپنے دلوں میں دلی کی خاموش یاد مناتے رہے، اور دلی بھی شمالی ہند والوں کے نام و ناموس کا لحاظ کرتے ہوئے ایک نئی اسٹاک دل میں لئے ہوئے اپنا دیوان مرتب کرتے رہے۔ انہوں نے اپنا فرض منصبی پورا کر کے ۱۱۱۹ھ / ۱۷۰۷ء میں انتقال کیا۔ ان کا مہمل دیوان ۱۱۳۲ھ / ۱۷۲۰ء میں دہلی پہنچا تو سب نے ہاتھ بیاچنا، دلی کے اثرات نے جو کہ اب تک شمالی ہند والوں کے دل و دماغ میں احساسات کی شکل میں موجود تھے، نمایاں روپ اختیار کرنے شروع کئے۔ انہوں نے دلی کا کلام پڑھ کر اس پر اپنے کلام کی بنیاد رکھی۔ ذیل میں ہم اسی کلام کا جائزہ لیتے ہیں۔

فائز

ان کا نام محمد فائز تھا۔ فائز تخلص کرتے تھے۔ دہلی کے منصب داروں میں سے تھے۔ ۱۱۵۱ھ / ۱۷۳۸ء میں انتقال کیا۔ فارسی اور اردو دونوں میں شعر کہتے تھے۔ اپنا اردو دیوان ۱۱۳۷ھ / ۱۷۲۵ء میں مرتب کر چکے تھے۔ لیکن بعد میں دلی کے کلام سے متاثر ہو کر اس میں ترمیم و اضافے کی ضرورت محسوس کی چنانچہ ۱۱۳۲ھ / ۱۷۲۹ء میں اس پر نظر ثانی کی۔ بعض غزلیں دلی کی غزلوں پر ہیں۔ غزلوں کا رنگ عاشقانہ ہے، اور ان میں رعایت لفظی کا التزام کیا گیا ہے۔ ان کا دیوان انجمن ترقی اردو سے ۱۹۳۶ء میں شائع ہوا تھا۔ کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے:

جام ایام دلبری ہے یاد	سیر گل زار و مے خوری ہے یاد
دیکھتا نہیں سورج کون نظر ابھرن	جس کون تجھ نامہ زری ہے یاد
خوب پھولی تھی باغ میں نرگس	گل جد برگ و جعفری ہے یاد
وہ چہ اغاں وہ چاندنی کی رات	سیربت پھول و پھلجھڑی ہے یاد
وہ تماشا وہ کھیل ہولی کا	سب کے تن رخت کیسری ہے یاد
ہو دوانا جنگل میں کیوں نہ پھرے	جس کون وہ سایہ پری ہے یاد
اے یہ مست میری آنکھیں کون	لال بادل کی تجھ پری ہے یاد
جب تمہیں پاس فائز آیا تھا	بات کہتا تھا بے سری ہے یاد

مضمون

میاں شرف الدین آبرو نام اور مضمون تخلص تھا۔ اکبر آباد کے قریب جاجو نامی ایک قصبے سے تعلق رکھتے تھے، اور شیخ فرید الدین شکر خانی کی اولاد میں سے تھے۔ جوانی میں دہلی آ گئے تھے، اور نوکری کر لی تھی۔ زینت المساجد میں مقیم تھے۔ ۱۱۵۸ھ / ۱۷۴۵ء میں انتقال کیا۔ اردو میں شعر کہتے تھے، اور اچھا کہتے تھے۔ باوجود کافی سن رسیدہ ہونے کے سراج الدین خاں آرزو سے اصلاح

خُن لیتے تھے۔ نزلے سے دانت گر گئے تھے، تو خان آرزو انہیں مزاحاً ”شاعر بے دانہ“ کہتے تھے۔ کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے:

ہم نے کیا کیا نہ ترے غم میں اے محبوب کیا
میر ایوب کیا گریہ یعقوب کیا
ہوئے ہیں ہر مژہ سیتی ز بس آنسو ڈھلک دریا
کہیں کیوں کر نہ چشموں کو مری مردم پلک دریا

افسوں مار جھٹ پٹ لیتے ہیں دل کو اٹکا
کن ساحروں سے سیکھا زلفوں نے تیری لٹکا
چھپ کر مخالفوں سے اس طرح آ پلنگ پر
کوئی نے نہ پیارے تیرے قدم کا کھٹکا
نہ یہی فتنہ قد و قامت ہے
ہنس کے پھر دیکھنا قیامت ہے

ایک تو تھا ہی وہ بہ رو خود پسند
ہو گیا دیکھ آرسی کے تیں دوچند

ہنسی تیری پیارے پھلجھڑی ہے
ہی غنچے کے دن میں گلجھڑی ہے

چلا کشتی میں جب آئے سے وہ محبوب جاتا ہے
بھی تہمتیں بھرتی ہیں بھی بی ڈوب جاتا ہے
مرا یہ اشک قاصد کی طرح ہرگز نہیں تھمتا
کسی بے تاب کا شاید لئے ملوث جاتا ہے

اگر پاؤں سے تو مضمون کو رملوں باندھ
لوں کیا ہو نہیں لٹا مرے ہاتھ

مضمون کے کلام کے متعلق قائم چاند پوری اور مرزا سودا کی رائیں یہ ہیں :
 قائم چاند پوری: ”شعر ریخت را بہ تلاش الفاظ و معنی تازہ می گفت۔“
 مرزا سودا:

بنائیں اٹھ گئیں یارو غزل کے خوب کہنے کی
 گیا مضمون دنیا سے رہا سودا سو دیوانہ
 احسن

محمد احسن نام اور احسن تخلص تھا۔ ان کا حال زیادہ معلوم نہیں۔ ۱۱۶۰ھ / ۱۷۴۷ء کے لگ
 بھگ انتقال کیا۔ اردو میں شعر کہتے تھے صنف ایہام بہت مرغوب تھی۔ کلام کا نمونہ حسب ذیل
 ہے۔

صبا کہیو اگر جاوے ہے تو اس شوخ دلبر سوں
 کہ کر کر قول پرسوں کا گیا برسوں ہوئے برسوں
 یو قاصد وعدہ کرتا ہے جو پرسوں کا کہ پھر آوے
 کبوتر پھر نہیں آتا گلی اس کی ستی برسوں
 ترس تجھ کو نہیں اے شوخ اتنی کیا ہے ترسائی
 ترے دیدار کو میں دیدہ ترسوں کھڑا ترسوں
 ترے تل سے نت مینہ کا سودا ہے اے ظالم
 عجب نہیں ہے اگر تو تیل نکساوے مرے سرسوں
 معطر زلف تیری ہے عطر فتنے سیتی ظالم
 الہی آبرو رکھیو پڑا ہے کام ابتر سوں
 غزل اس طرح سے کہنی بھی احسن تجھ سون میں آوے
 جواب اب آبرو کب کہہ سکے مضمون بہتر سوں

مگر الحان واودی ہے نفعت خاں کی تانوں میں
 کہ آہن سے دلوں کو بین لے لے موم کرتا ہے

بری باتوں کی خو ہرگز نہیں اس کو جو انسان ہے
 جو گالی سے زبان کو کام فرما دے سو دیوان ہے

کھول کر بند قبا کوں ملک دل غارت لیا
کیا حصار قلب دلبر نہیں کھلے بندوں لیا

احسن کے کلام کے بارے میں گردیزی کا خیال ہے:

”در سخن تلاش معنی تازہ نمود، شعر را بہ طرز ایہام میں گفت و در معنی برشتہ فکرت می

سفت۔“ (۱) قائم چاند پوری لکھتے ہیں:

”در شعر این ہا تلاش لفظ تازہ و ایہام می کرد۔ اما از غایت ہجوم الفاظ معنی شعرش کم تر بہ

نظری آید۔“ (۲)

اوپر جو اشعار نقل کئے گئے ہیں، ان میں بھی صنعت ایہام کا التزام کیا گیا ہے، لیکن اس کی

بہترین یا بدترین مثال مندرجہ ذیل دو اشعار میں ملتی ہے:

نام نستعلیق کا ہے اس بت خوش خط کی زلف

ہم تو کافر ہوں اگر بندے نہ ہوں اس نام کے

—

یہی مضمون خط ہے احسن اللہ

کہ حسن خوبویاں عارضی ہیں

آبرو

شاہ نجم الدین نام شاہ آبرو لقب اور آبرو تخلص تھا۔ مشہور صوفی شیخ محمد غوث گوالیاری کی

اولاد میں سے تھے اور سواج الدین علی خان آرزو کے رشتہ دار تھے۔ بچپن ہی میں دہلی آ گئے

تھے، جہاں شعر کہنا سیکھا۔ کچھ عرصے تک مارنول میں بھی رہے۔ ایک آنکھ کی بینائی زائل ہو گئی

تھی، جس پر مرزا مظہر جاں جاناں سے اکثر چشمک رہتی تھی۔ حسن پرست آدمی تھے۔ ہیر ممکن

نامی ایک خوبصورت آدمی سے جو خود بھی شاعر تھا، بہت محبت رکھتے تھے۔ اکثر تذکرہ نگاروں نے

اس بات کا ذکر کیا ہے۔ ۱۱۶۱ھ / ۱۷۴۸ء میں انتقال کیا۔

آبرو اردو میں شعر کہتے تھے اور باوجود سن رسیدہ اور کمنہ ہونے کے خان آرزو کو کلام

کہاتے اور اصلاح لیتے تھے۔ ایک مثنوی ”مواظ آرائش معشوق“ لکھی۔ اپنا دیوان بھی مرتب کر

یا تھا جس کا انتخاب حسرت نے شائع کیا ہے۔ طبیعت میں روانی اور موزونی رکھتے تھے، جس پر

ولی نے کلام نے اثر نے خاص رنگ پیدا کیا ہے۔ ایہام ان کی خاص صنعت ہے۔ اس لیے کلام

بعض اوقات سبک اور مبتذل ہو جاتا ہے۔ معاملہ ہندی سے بھی خاص دلچسپی ہے۔ ہندی کے

الفاظ بہ کثرت استعمال کرتے ہیں۔ کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے:

نہیں ہیں نہیں جب ملائے گیا دل کے اندر مرے سمائے گیا
 نگہ گرم ہیں مرے دل میں خوش نہیں آگ سی لگائے گیا
 تیرے چلنے کی سن خبر عاشق یہی کہتا ہوا کہ ہائے گیا
 سو کر بولتا تھا مجھ سیتی بوجھ کر بات کو چھپائے گیا
 آبرو بھر بیچ مرنا تھا کھ دکھا کر اسے جلانے گیا

آیا ہے صبح نیند سے اٹھ رس سا ہوا
 جامہ گلے میں رات کا پھولوں بسا ہوا

جدائی کے زمانے کی میان کیا زیادتی کئے
 کہ اس ظالم کی جو ہم پر گھڑی گزری سو جگ بیٹا

قول آبرو کا تھا کہ نہ جاؤں گا اس گلی
 ہو کر کے بے قرار دیکھو آج پھر گیا

یہ نبرہ اور یہ آب رواں اور ابر یہ گہرا
 دوانا نہیں میں کہ گھر میں رہوں اب چھوڑ کر صحرا

گر یہ ہے مسکراتا تو کس طرح جیسی ہم
 تم کو تو یہ نہیں ہے پر ہے من ہمارا

دور خاموش بیٹھ رہتا ہوں
 اس طرح حال دل کا کہتا ہوں

سر سے لگا کے پانو تلک دن ہوا ہوں میں
 یاں نگ ہنر میں عشق کے کامل ہوا ہوں میں

کرتے تو ہو تغافل پر حال آبرو کا
دیکھو تو تم بھی پیارے بے اختیار رو دو

کریں جو بندگی ہویں گنہ گار
بتوں کی ۔ کچھ زالی ہے خدائی

جو غم گزار ہے مجھ پر عاشقی میں
سو میں ہی جانتا ہوں یا مرا دل

کیا ہے بے خبر دونوں جہاں سے
اس دل بے قرار کی صورت

معاملہ بندی کی مثالیں:
گلی اکیلی ہے اور یہ اندھیری راتیں ہیں
اگر ملو تو جن سو طرح کی باتیں ہیں

لٹک چلنا جن کا بھولتا نہیں اب تلک مجھ کو
طرح وہ پانو دھرنے کی مری آنکھیں میں پھرتی ہے

رستم اس مرد کی کھاتے ہیں قسم زوروں کی
تاب لاوے جو کوئی عشق کے جھجھکوروں کی

ایا بری طرح بھوں مٹتی ہے
کہ مرے دل میں آ نکلتی ہے
تمہاری اول کتے ہیں مرے
کہاں ہے اس طرح کی بے لدم ہے

ایہام کی مثالیں:

کنجی اس کی زبان شیریں ہے
دل مرا قفل ہے بتائے کا

دل غم سے کر کے لوہو، لوہو کا کر کے پانی
آنکھوں ستی بہایا تب آبرو کمایا

نازک تنی پہ اپنی مغرور ہو رہے ہو
موسیٰ کمر نے تجھ کو فرعون کر دیا ہے

شور ہے اس کی اٹک باری کا
آبرو چشم تر قیامت ہے

اشتیاق

شاہ ولی اللہ نام اور اشتیاق تخلص تھا۔ سرہند کے رہنے والے اور برصغیر کے مشہور بزرگ
شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی کی اولاد میں سے تھے۔ دہلی کے کونسلہ فیروز شاہ میں اقامت فرمائی
تھے۔ صوفی منش انسان تھے۔ ۱۱۶۱ھ / ۱۷۴۸ء میں انتقال کیا۔

اشتیاق اردو میں تفریح طبع کے طور پر شعر کہتے تھے۔ بقول میر حسن: ”اساتذہ ایہام کشتی
میں سے تھے اور خوش فکر اور خوش تلاش تھے۔ کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے:

پتھور کر تم کو ہمیں اور سے جو آگ لگی
نہیں یہ مہندی ترے ٹکوں سے ہے آگ لگی

بتاں جو ہجر کی باتیں ہمیں سناتے ہیں
کچھ ان کا دوس نہیں یہ خدا کی باتیں ہیں

دو بالا ہو گی مخموری عبث آنکھوں کو لا ہے
پیالہ اور بھی پی لے جن یہ دور چلا ہے

شاگرد نامی

سید محمد شاگرد نام اور نامی تخلص تھا۔ محمد شاہ کے نعمت خانے کے داروغہ تھے اور شاہ
مبارک آباد کے ہم عصر۔ جب نادر شاہ نے دلی پر حملہ کیا تو یہ وہاں موجود تھے۔ شر کی تباہی و
بربادی اپنی آنکھوں سے دیکھی جس کے پرورد حالات انہوں نے ایک مضمون میں بیان کئے ہیں۔
طبیعت میں طرافت بہت تھی۔ سب کو ہنساتے رہتے تھے، لیکن خود نہیں ہنستے تھے، بلکہ صرف
مسکرا کر خاموش ہو جاتے تھے۔ ان کے اس انداز سے لوگوں کو اور زیادہ ہنسی آتی تھی۔ کسی سے
خفا ہوتے تو فوراً جھو لکھ کر دل کی بھڑاس نکالتے تھے۔ ڈاکٹر نور الحسن ہاشمی کریم الدین کے
حوالے سے لکھتے ہیں کہ اگر وہ اس بنا پر حاتی تخلص کرتے تو بہتر تھا۔ ابھی جوان ہی تھے کہ
۱۱۶۸ھ / ۱۷۵۴ء میں انتقال کیا۔

نامی اردو میں شعر کہتے تھے۔ صنعت ایہام کے بڑے دلدادہ تھے۔ آہد کے بعد وہی سب
سے بڑے ایہام گو تھے۔ کلام میں ابتذال بھی پایا جاتا ہے۔ رعایت لفظی کی طرف اکثر زیادہ توجہ
رہتی ہے۔ بایں ہمہ ان کے کلام میں چند و نصائح اور تجربات دنیا بھی پائے جاتے ہیں۔ کلام کا
نمونہ سب ذیل ہے:

نصیب حسن دیکھ کر پی کا
رنگ گل کا لگا مجھے پیکا

دیکھ موہن تری کمر کی طرف
پھر کیا مانی اپنے گھر کی طرف

رہیو مت چشم کرم دولت سے اپنے خورد کی
لب صدف کے تر نہیں ہر چند ہے گوہر میں آب

تری نگاہ کی گرمی سے اے کلاں اہد
ہمارے سینے میں تودہ ہوا ہے تیروں کا

کرپو کرم اے دوستان پھر ہم کہاں اور تم کہاں
نہیں دیکھ سکتا آسمان پھر ہم کہاں اور تم کہاں

آج تو ناجی غن سے کر لے اپنا عرض حال
چینے مرنے کا نہ کر دسواں ہونا ہو سو ہو

اس کے رخسار دیکھ جیتا ہوں
عارضی میری زندگانی ہے
تجھ کو کیوں کر جدا کروں اے جان
زندگانی بہت پیاری ہے
جان ہے جیوڑا ہے دل بر ہے
پر یہ مشکل کہ طالب زر ہے
لب جان بخش آگے تیرے جن
جو مسیحا کا نام لے کر ہے

حواشی

- ۱- دلی کا دیستان شاعری، صفحہ ۱۳۴۔
- ۲- دلی کا دیستان شاعری، صفحہ ۱۳۴۔
- ۳- تذکرہ شعرائے اردو، صفحہ ۸۔

۲۸۶

آرزو

سراج الدین علی خان نام اور آرزو تخلص تھا۔ آگرے کے رہنے والے اور شاہ محمد غوث گوالیاری کی اولاد میں سے تھے۔ مطالعہ کا بے حد شوق تھا۔ ۲۲ سال کی عمر ہی میں تمام علوم عقلیہ و نقلیہ کی تحصیل سے فارغ ہو گئے۔ پھر نوابیار میں منصب دار مقرر ہوئے لیکن فرخ سیر کے عہد میں ۱۱۳۰ھ / ۱۷۱۸ء میں دہلی واپس آئے اور جب تک دہلی میں رہے نواب اسحاق خان سے وابستہ رہے۔ دہلی کی تباہی و بربادی کے بعد نواب سالار جنگ کے کہنے پر لکھنؤ چلے آئے اور نواب شجاع الدولہ کے دربار میں تین سو روپیہ ماہانہ تنخواہ پر ملازم ہوئے۔ ۱۱۳۹ھ / ۱۷۵۵ء میں وہیں انتقال کیا، لیکن ان کی وصیت کے مطابق دفن کے لیے ان کی لاش دہلی بھیجوانی گئی۔

فارسی اور اردو کے بڑے صاحب استعداد شاعر تھے۔ شعر فارسی میں زیادہ کہتے تھے اور اردو میں کم۔ ان کا فارسی دیوان کوئی تیس ہزار اشعار پر مشتمل ہے۔ فارسی کے مشہور شاعر شیخ علی حزین ۱۱۳۷ھ / ۱۷۳۳ء میں دہلی آئے تو ان کے کمال کی بے انتہا شہرت ہوئی۔ ہر شخص ایسے صاحب کمال سے ملنے کا مشتاق تھا، لیکن آرزو کو ان کا کمال فن اور استغنا اس کی اجازت نہ دیتا تھا۔ ایک دن اتفاق سے ایک موقع پر دونوں کی ملاقات ہو گئی۔ شیخ علی حزین کی متکبرانہ باتیں انہیں بڑی ناگوار گزریں۔ اس کا رد عمل یہ ہوا کہ انہوں نے شیخ کے کلام پر اعتراضات کرنے شروع کئے۔ پھر ان اعتراضات کو ”تنبیہ الغافلین“ کے نام سے ایک رسالے کی شکل میں شائع کر دیا۔ بعد کو امام بخش صہبائی نے اس کا جواب ”قون فیصل“ کے نام سے لکھا۔

آرزو بڑے صاحب کمال، پرگو اور خوش گو شاعر تھے۔ میر حسن کے خیال میں ”میر خسرو کے بعد آرزو ہی سب سے بڑے شاعر ہیں۔ میر تقی میر ان کا ذکر نہایت ادب سے کرتے ہیں اور ان کو اپنا اور اس عہد کے دوسرے شعرا کا استاد قرار دیتے ہیں۔ سودا، مظہر اور درد جیسے قادر الکلام اساتذہ بھی انہیں اپنا گرو مانتے تھے۔ فارسی اور اردو کلام کے علاوہ آرزو کی مندرجہ ذیل تصانیف

بھی یاد گار ہیں :

- ۱- موبیت عظمیٰ- فن معانی پر ایک رسالہ۔
 - ۲- عطیہ کبریٰ- فن بیان پر ایک رسالہ
 - ۳- مراج اللغت- ایک فرہنگ۔
 - ۴- چراغ ہدایت- اس عہد کی اصطلاحات پر ایک رسالہ۔
 - ۵- شرح قصائد عربی۔
 - ۶- شرح سکندر نامہ۔
 - ۷- شرح گلستان سعدی۔
 - ۸- مجمع النفاہ- فارسی شعرا کا ایک تذکرہ جس میں بہت سے لطیفے درج ہیں۔
- کتابوں کی مندرجہ بالا فہرست سے ان کے تبحر علمی کا بخوبی اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ ان کی یہ تصانیف زیادہ تر شعرو شاعری ہی سے متعلق ہیں۔
- آرزو کا فارسی کلام اردو سے زیادہ ہے لیکن اردو میں جتنا کلام بھی موجود ہے وہ ان کو استاد کہلانے کے لیے کافی ہے۔ انہوں نے کلم کہا، لیکن اچھا کہا۔ کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے :

سات پروانے کی الفت سنی روتے روتے
 شمع نے جان دیا صبح کے ہوتے ہوتے
 داغ چھوٹا نہیں یہ کس کا لہو ہے قاتل
 ہاتھ بھی دکھ گئے دامن ترا دھوتے دھوتے
 کس پری زو سے ہوئی رات مری چشم دوچار
 کہ میں دیوانہ انھا خواب سے روتے روتے
 غیر لوٹے ہے صنم مفت ترے خط کی بہار
 ہم یونی اشک کے دانے رہے ہوتے ہوتے

تو ہے صبح اٹھ کر تیری برابری کو
 لیا دن لگے ہیں دیکھ خورشید خاوری کو
 ان مارنے کا نسخہ پنچا ہے عاشقوں تک
 کیا کوئی جانتا ہے اس یسیرا مری کو

اس تند خو، صنم سے ملنے لگا ہوں جب سے
 ہر کوئی جانتا ہے میری دلاوری کو
 اپنی فسون گری سے اب ہم تو ہار بیٹھے
 باد صبا یہ کہتا اس دل ربا پری کو
 اب خواب میں ہم اس صورت کو ہیں ترستے
 اے آرزو ہوا کیا بختوں کی یادری کو

وعدے تھے سب خلاف جو تجھ لب سے ہم نے
 کیا لعل قیمتی دیکھو جھوٹا نکل گیا
 سے خانے بچ جا کر بیٹھے تمام توڑے
 زاہد نے آج اپنے دل کے پھپھولے پھوڑے
 رکھے سپارہ دل کھول آگے عندلیبوں کے
 چمن کے بچ گویا پھول ہیں تیرے شہیدوں کے

آرزو کے کلام میں اگرچہ رعایت لفظی کا کافی اہتمام پایا جاتا ہے۔ لیکن اس میں غزن کا
 رنگ جھلکتا ہے۔ زبان بہت سلیس اور بندش چست ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اب کی
 اردو نظم دہلی کے دور اول کی اردو نظم سے کہیں زیادہ ترقی یافتہ ہو گئی ہو۔

حاتم

شیخ ظہور الدین نام اور حاتم تخلص تھا۔ دہلی میں پیدا ہوئے۔ لفظ ظہور سے سنہ ولادت ۱۱۱۱ھ مطابق ۱۶۹۹ء نکلا ہے۔ باپ کا نام شیخ فتح الدین تھا۔ سپاہی پیشہ تھا۔ دہلی کے ایک بزرگ محمد امین سے بیعت رکھتے تھے۔ کچھ عرصہ نواب امیر خاں 'صوبہ داد' الہ آباد کی رفاقت میں رہے۔ نواب امیر خاں کے بعد دوسرے امرا ہدایت علی خان، مراد علی خان، فاخر علی خان وغیرہ سے وقتاً فوقتاً مدد لیتے رہے لیکن آخر عمر میں تعلقات دنیاوی سے کنارہ کشی اختیار کر لی تھی۔ قلعہ دہلی کے نیچے شاہ تسلیم نامہ ایک آزاد منش فقیر کا تکیہ تھا۔ وہیں روزانہ ان کی نشست رہتی تھی۔ ۱۱۳۰ھ / ۱۷۱۲ء میں انتقال کیا۔

۱۱۳۲ھ / ۱۷۲۰ء میں جب کہ ولی کا دیوان دہلی پہنچا اور اس کے اشعار لوگوں نے بہت پسند کئے، تو حاتم نے بھی، جب کہ ان کی عمر کوئی ایسی سال کی تھی، طبع آزمائی شروع کی اور اردو میں شعر کہنا شروع کیا۔ رفتہ رفتہ درجہ کمال تک پہنچ گئے اور ربخنے کے استاد تسلیم کئے گئے۔ شروع میں صنعت ایہام زیادہ مرغوب خاطر رہی، اور انہوں نے اس خاص رنگ میں، جو کہ اردو نظم کے اس دور کا عام رنگ تھا، بہت سارا کلام کہہ ڈالا، لیکن بعد میں وہ سنبھل گئے۔ پہلے وہ دوسروں کی تقلید میں زمانے کی رو کے ساتھ بہہ گئے تھے۔ لیکن اپنی فراست اور دور اندیشی کی بنا پر بہت جلد سمجھ گئے کہ یہ غلط راستہ تھا، چنانچہ انہوں نے ایہام کوئی ترک کر کے اردو نظم کی تجدید و اصلاح کی طرف اپنی توجہ منعطف کی۔ شمالی ہند میں اردو نظم کی رفتار و ترقی کا یہ گویا ایک نیا موڑ ہے، جو حاتم کے ہاں سے شروع ہوتا ہے۔ اور جو مرزا مظہر جان جاناں اور مرزا سودا کے ہاں جا کر ایک واضح اور وسیع شاہراہ کی شکل اختیار کر لیتا ہے۔ اس بنا پر حاتم کو اگر دہلویت کا، جو اپنے اندر ایک خاص سنجیدگی اور متانت لیے ہوئے تھے، موجد کہا جائے تو بیجا نہ ہوگا۔ حاتم نے اپنے پرانے کلام کو چھانٹ کر نئے ڈھنگ اور جدید رنگ کا دیوان مرتب کیا، جس کا نام انہوں نے "دیوان زادہ" رکھا۔ یہ ان کا وہ منتخب کلام ہے، جو صنعت ایہام، رعایت لفظی اور

معاملہ بندی سے پاک ہے۔ ”دیوان زادہ“ میں غزلیں، مخمس، رباعیاں، مستزاد، ترجیع بند، ساقی نامہ اور مثنویاں قہوہ اور تمباکو کی تعریف میں ایک شعر آشوب ہے۔ اس کے مضامین صاف، عاشقانہ و عارفانہ ہیں۔ قطع نظر دو چار قدیم الفاظ کے زبان پاکیزہ اور شستہ و شائستہ ہے۔ کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے:

آب حیات جا کے کو نے پیا تو کیا
مانند خضر جگ میں اکیلا گیا تو کیا
جلنا لگن میں شمع صفت سخت کام ہے
پروانہ جوں شتاب عبث جی دیا تو کیا
ناسور کی صفت ہے نہ ہوگا کبھی وہ بند
جراح زخم عشق کا آ کر سیا تو کیا
محتاجگی سوں مجھ کو نہیں ایک دم فراغ
حق نے جہاں میں نام کو حاتم کیا تو کیا

جدا نہیں سب سنی تحقیق کر دیکھ
ملا ہے سب سے اور سب سے نیارا
مسافر اٹھ تجھے چلنا ہے منزل
بجے ہے کوچ کا ہر دم فقارا
مثال بحر موجیں مارتا ہے
کیا ہے جس نے اس جگ سے کنارا

مجھے کیا دیکھ کر تو تک رہا ہے
ترے ہاتھوں پیچہ پک رہا ہے
خدا کے واسطے اس سے نہ بولو
نئے لی نہ میں کچھ رک رہا ہے

کالموں کا یہ سخن مدت سوں مجھ کو یاد ہے
جگ مہاں ہے محبوب جینا زندگی برباد ہے

ہجر کی زندگی سے موت بھلی
کہ جہاں سب کہیں وصال ہوا

پیری میں حاتم اب نہ جوانی کو یاد کر
سوکھے درخت بھی کہیں ہوتے ہیں پھر ہرے

کعبہ و دیر میں حاتم بخدا غیر خدا
کوئی کافر نہ کوئی ہم نے مسلمان دیکھا

دلوں کی راہ میں خطرے پڑے ہیں کیا یارو
کہ چند روز سے موقوف ہے پیام و سلام

مت عاشقوں پہ جور و ستم اس قدر کرو
عالم کا ڈر نہیں تو خدا کا تو ڈر کرو

جن نے یاد کر نامہ لکھا اور ہم رہے غافل
بجا ہے معذرت لکھنا ہمیں کاغذ خطائی پر

اس کی قدرت کی دید کرتا ہوں
روز نو روز عید کرتا ہوں

میرا احوان فقر مت پوچھو
زہد مثل فرید کرتا ہوں

نہ میں سنی نہ شیعہ نے کافر
صوفی ہوں سب کا دید کرتا ہوں

حاتم کے شاگردوں کی فہرست خاصی طویل ہے انہوں نے اپنے ”دیوان زادہ کے دیباچے میں

ان کی تعداد ۴۵ گنائی ہے، جن میں مرزا رفیع سودا کا نام سرفہرست ہے۔ حاتم کو اپنے اس قابل شاگرد پر بڑا فخر تھا۔ اکثر کہا کرتے تھے:

رتبہ شاگردی من نیست استاد مرا

دوسرے مشہور شاگردوں میں رنگین، ثار، قائم، تاباں، فارغ وغیرہ شامل ہیں۔ انہوں نے ”دیوان زادہ“ میں اصلاحِ زباں کی طرف توجہ دی، اور بہت سے نامانوس اور غیر فصیح الفاظ ترک کر دیے لیکن اس سلسلے میں ان کی ابتدائی کوششیں بار آور نہ ہو سکیں۔ ان کے ہم عصروں نے اس تحریک کی طرف خاطر خواہ توجہ نہ دی۔ پھر بھی ان کا مقام اپنی جگہ پر مسلم ہے۔ دوسرے اساتذہ فن ان کو صاحبِ کمال مانتے ہیں چنانچہ میر حسن لکھتے ہیں:

”شاعرے ست صاحب کمال و پسندیدہ افعال، عالی فطرت و بلند ہمت — شہرہ اشعارش بسیار ست۔ اکثر غزل ہائے او را نغمہ سراپاں ہندی خوانند“ (۱)

حواشی

۱۔ تذکرہ شعرائے اردو، صفحہ ۴۶۔

سجاد

میر محمد سجاد نام اور سجاد تخلص تھا۔ سنہ پیدائش یا وفات معلوم نہیں۔ زمانے کا تعین اس امر سے کیا گیا کہ وہ شاہ مبارک آباد (م ۱۱۶۱ھ / ۱۷۴۸ء) کے شاگرد تھے۔ ان کے آبا و اجداد آذربائیجان سے اکبر آباد (آگرہ) آئے تھے۔ سجاد کی ولادت وہیں ہوئی لیکن تعلیم و تربیت دہلی میں ہوئی۔ ان کے دادا میر محمد اکرم خان شاہی دربار میں میرفتی کے عہدے پر فائز تھے۔ شاہی فرمانوں کی تصحیح کا کام ان کے ذمہ تھا۔ سجاد کو علم طب سے بڑی دلچسپی تھی۔ طغرا نویسی، خوش نویسی اور شعر فنی میں شہرت رکھتے تھے۔ ایہام گوئی میں کمال حاصل تھا۔ کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے:

گر تیرے گل کے آنے نے کھوئے نہیں حواس
سجاد کیوں پھرے ہے جن آج فق ہوا

غم نہیں گر گم ہوا بالوں میں تیرے جا کے دل
بچ پر تجھ زلف کے گویا کہ اس کو بل دیا
تجھ کو اے سجاد غیر از خنجر بیداد کے
اور بھی کچھ قاتلوں کی دوستی نے پھل دیا

جب ہم آغوش یار ہوتے ہیں
سب مزے درنار ہوتے ہیں
ناخدائی تک ایک کر ساقی
ایک کشتی میں پار ہوتے ہیں

اب تو ہم نے کیا گریبان چاک
تیرے دامن کو کس طرح چھوڑ دیں

کس طرح کوہ کن پہ گزریں گی
ہجر کی یہ پہاڑ سی راتیں

دیکھوں طیب درپے دارو ہیں کب تیں
مرتا ہوں میں تو عشق میں جیتا ہوں جب تیں

تو روز وصل میں لے بیٹھے پاس کن کن کو
یہ راتیں ہجر کی کاٹی تھیں کیا اسی دن کو

لب شیریں پہ اس کے مرتا، ہوں
زندگی اپنی تلخ کرتا، ہوں

تیری ان کالی کالی زلفوں پر
کیا گھٹا کی طرح برستی ہے
کیسے جنگل اجاڑ کو دیکھیں
یہی سجاد، دل میں ہستی ہے

سرخ لب ہر تن میں کچھ ہے
یوں کچھ اور رنگ پان میں کچھ ہے
اس زمانے کی دوستی کا رنگ
آن میں کچھ ہے آن میں کچھ ہے

یعقوب کے جب عشق پڑا سر پہ نوٹ کر
آنکھوں نے اس کی رو دیا آخر کو پھوٹ کر

بہار

لالہ ٹیک چند نام اور بہار تخلص تھا۔ چٹے کے لحاظ سے زرگر تھے۔ سنہ ولادت یا سنہ وفات معلوم نہیں۔ سراج الدین خاں آرزو کے ہم جلیسوں میں سے تھے۔ فارسی کے شاعر تھے اور اصطلاحات فارسی سے اچھی طرح باخبر تھے۔ ایک مرتبہ ایران کا بھی سفر کیا۔ فارسی میں کئی کتابیں لکھیں جن میں فارسی لغت ”بہار عجم“ زیادہ اہم ہے۔ اردو میں بطور تفسیر طبع کتے تھے۔ کلام میں صفائی اور سادگی ہے اور زبان اس وقت کے لحاظ سے سلیس اور مربوط ہے۔ نمونہ کلام حسب ذیل ہے:

دل ہمارا لے کے کیوں انکار کرتے ہو بھن
 کس سے یہ سیکھے ہو تم لے کر مکر جانے کی طرح
 توڑنا زنجیر جاتا تھا پڑا بکلا بہار
 آج ہم دیکھے جنوں سرشار دیوانے کی طرح

نہیں اس شوخ سا رنگیں ادا گل
 اگر رنگیں ہوا تو کیا ہوا گل

ناز بے جا و لطف بے موقع
 دلبراں کی ادا ہے کیا کیا کچھ
 کرے ہیں یہ شکر قتل بے تقصیر کیا کیجئے
 جو ان کے ہاتھ یوں مرنا ہوا تقدیر کیا کیجئے

بہار اس گل بدن کا جو دوانا ہو تو کیا اچرج
 فرشتے کا بھی دل ایسی پری اوپر بھاتا ہے

ہمیں واعظ ڈراتا کیوں ہے دوزخ کے عذابوں سے
 محاسن گو ہمارے پیش ہوں کچھ مغفرت کم ہے

مہریاں ہو کر ملا ہے ماہِ رُزِ شُب بے حجاب
کیا مبارک ہے ہمیں یہ ماہِ اب کے سالِ بچ

وہی یک رسیاں ہے جس کو ہم تم تار کہتے ہیں
کیسے تسبیح کا رشتہ کیسے زنار کہتے ہیں
اما مردم کشی کا زور بیماروں نے کب پایا
غلط کرتے ہیں جو ان آنکھوں کو بیمار کہتے ہیں
اگر جلوہ نہیں ہے کفر کا اسلام میں ظاہر
سلیمانی کے خط کو دیکھ کیوں زنار کہتے ہیں

نہیں معلوم کیا حکمت ہے شیخ اس آفرینش میں
مجھے ایسا خراباتی کیا، تجھ کو مناجاتی

تڑپتا ہے پڑا جوں نیم بکل خاک و خون میں دل
عقوبت ہے جو کچھ اس صید پر صیاد کیا جانے

عُثْ تَشْوِیْش کیوں دیتی ہے گل کی طبع نازک پر
یہ کستانی نہیں ہے خوب، مت کر شور اے بلبل

یک رنگ

غلام مصطفیٰ خاں کا نام اور یک رنگ تخلص تھا۔ سنہ پیدائش یا وفات کا پتا نہیں۔ میر حسن نے ان کو میاں آبرو وغیرہ کے معاصرین میں سے بتایا ہے۔ باوجود سن رسیدہ ہونے کے مرزا مظہر جاں جاناں سے اصلاحِ سخن لیتے تھے۔ قائم نے لکھا ہے کہ سراج الدین علی خاں آرزو کو بھی اپنا کام لکھاتے تھے۔ بہر حال 'یارِ باش' آئی تھی، اور اپنے زمانے میں کافی مشہور تھے۔ کلام کا رنگ تقریباً ایسی ہے جو مضمون و آبرو وغیرہ کا ہے۔ دیوان میں پانچ سو اشعار ہیں جن میں سلاستِ صفائی اور روانی پائی جاتی ہے۔ نمونہ حسبِ ذیل ہے۔

ہاتھ اٹھا جور اور جفا سے تو
اس قدر کیا ہے حمایت غیر کی
ظن یک رنگ کی ہوئی دشمن
مجھے مت بوجھ پیارے اپنا دشمن
اگر آئے مرے مگر وہ پیارا
بڑا دشمن ہوا وہ شوخ یک رنگ
حق کے جو کوئی سو مارا جائے
راستی رہے گی بار کی صورت

وصل اور ہجر اس صنم کا مجھ پہ یکساں ہو گیا
درد میرا ہی مجھے آخر کو درماں ہو گیا
مجھ کو اس دل سے توقع تھی مدد کی وقت پہ
تیر خوابوں کا تو وہ یک رنگ یکساں ہو گیا

زباں شکر ہے مہندی کا ہر پات
خیال چشم و آبرو کر کے تیرا
رکھے ہے خوب سے ظاہر کراہت
کوئی مسجھ گیا کوئی خرابات

۵۰۰

تبصرہ

شمالی ہند میں اردو نظم کا یہ دور بہت مختصر ہے۔ اس میں کوئی پچاس ساٹھ سال کی اردو نظم کے ارتقا کا جائزہ لیا گیا ہے۔ اس دور کو محمد شاہی دور یا دلی کا دور کہنا چاہئے۔ اس لیے کہ اس کا بیشتر حصہ محمد شاہ کے عہد حکومت میں گزرا ہے اور اردو نظم پر دلی کا رنگ چھایا ہوا ہے۔ اس دور میں نظم کا آغاز ہی گویا دلی کے اثر سے ہوا تھا۔ اس دور کے جن گیارہ شعرا کی شعری کوششوں کا جائزہ لیا گیا ہے وہ سب بالواسطہ یا بلا واسطہ دلی سے متاثر تھے۔ اس لیے ان کو وہ ذہنی آزادی ابھی نصیب نہیں ہوئی تھی جو فطرت کا تقاضا تھی۔ پھر بھی فارسی کی اجنبیت سے بہت حد تک چھٹکارا پا گئی تھی۔ وہ دکنی سے اس قدر نا آشنا نہ تھے لیکن انسان کی فطرت ہمیشہ آزادی کی جو یا رہتی ہے چنانچہ دکنی کی معمولی سی غلامی زیادہ دیر تک گوارا نہ ہوئی اور حاتم نے اس کے خلاف علم بغاوت بلند کیا۔ یہ اور بات ہے کہ ان کے دیگر ہم عصروں نے ان کا ساتھ نہیں دیا اور ان کی آواز اس طرح صدا بہ صحرا ہو کر رہ گئی۔ آخر دور غلامی کب تک۔ چنانچہ کچھ عرصہ بعد ہی مرزا مظہر جان جاناں کی قیادت میں اردو نظم میں ایک نئی شاہراہ قائم کرنے کی کوششیں شروع ہو گئیں جو بہت کامیاب رہیں۔ اگلے صفحات میں دور سوم کے عنوان سے ہم ان ہی کوششوں کا جائزہ لیں گے۔ ایہام گوئی کا زور دور دوم پر ہی ختم ہوتا ہے۔

۵۰۲

دور سوم

دہلی میں دلی کے اثر سے شعر و شاعری کا جو چرچا ہوا تھا، اس کا ذکر دور دوم کے ذیل میں آچکا ہے لیکن اس دور میں اردو نظم کی خاطر خواہ ترقی نہ ہو سکی۔ اس لیے کہ اولاً تو وہ ابتدائی دور تھا، دوسرا اہم سبب یہ کہ اس دور میں ایک ایسی مشکل پسندی رواج پا گئی، جو اردو نظم کے عام ہونے میں بڑی رکاوٹ اور مانع ثابت ہوئی۔ وہ مشکل پسندی صنعت ایہام کو غیر معمولی اہمیت دینا تھی۔ یہ چیز کچھ تو شعرا کے اظہارِ علیت و قابلیت کی شوق سے، کچھ فارسی کے صنعتِ تعایل کی نقل میں جو صائب اور بید کی تقلید میں اختیار کی گئی اور کچھ سنسکرت اور بھاشا کے اثر سے، جہاں ذومعنی الفاظ اور رعایت لفظی کا استعمال زیادہ تھا، اردو نظم میں رواج پا گئی۔ چنانچہ شروں سے جتنے شاعر دلی کی تقلید میں شعر کہنے لگے، انہوں نے اپنے اشعار کی بنیاد ایہام گوئی پر رکھی۔ دلی کے ہاں بھی اس صنعت کا التزام ہے، لیکن اتنی شدت سے نہیں ہے۔ دلی کی تقلید کرنے والوں نے غلطی سے یہ سمجھ لیا کہ دلی کی استاد فہن اور مقبولیت کا دارومدار ان کی ایہام گوئی پر ہے۔ اسی لیے سب نے اس صنعت میں کمال پیدا کرنے کے لیے اپنا تمام تر زور طبع صرف کر دیا۔ اب استاد فہن اور صاحب کمال کھلانے کا بس یہی ایک ذریعہ رہ گیا تھا۔ ظاہر ہے اس صنعت کا شعر میں استعمال کوئی آسان کام نہیں۔ یہ ایک طرح کا ہنر ہے، جو کافی مشق سے آتا ہے۔ اس لیے شاعری باوجود پسندیدہ اور مقبول ہونے کے، اتنی عام نہ ہو سکی۔ اس میں صرف وہی شعرا طبع آزمائی کر سکتے تھے، جو زبان و الفاظ پر قدرت کاملہ رکھتے تھے، اور یہ ہر کہہ و مہ کے بس کا رہا۔ نہ تھا۔ اس کے علاوہ باوجود یکہ مختلف اساتذہ نے اس میں اپنے جوہر دکھائے، لیکن شعر بذات خود الفاظ کا گورکھ دھندا بن کر رہ گیا تھا۔ تمام استعداد، قوت فہن اور مشق خن الفاظ کے استعمال پر صرف ہو گئی۔ معنی کے لحاظ سے شعر نہایت پھیلے اور بے مزہ ہو کر رہ گئے۔ جہاں تک ہنر مندی اور فہن کاری کا تعلق ہے، اس میں شک نہیں کہ کوئی اس پر حرف نہیں رکھ سکتا تھا، لیکن اس میں اثر اور لطف پیدا نہ ہو سکا۔ دور سوم کے شعرا نے، جن کا سلسلہ مرزا مظہر جان جاناں سے

شروع ہوتا ہے، اس چیز کو مصنوعی اور فضول قرار دے کر یکسر ترک کر دیا، اور شاعری کے ذوق کو لوگوں میں عام کیا۔ انہوں نے شعر میں الفاظ کی بہ نسبت معنوی محاسن پیدا کرنے پر زیادہ زور دیا۔ ان کے اس عمل سے اردو نظم میں قدرتی طور پر صفائی، سادگی اور سلاست پیدا ہو گئی، اور تاثیر کے لحاظ سے اردو نظم کا مرتبہ بہت اونچا ہو گیا۔ یہی اصل میں دہلیت ہے، اور دہلی کی شاعری کا طرہ امتیاز۔

تاباں

میر عبدالحی نام اور تاباں تخلص تھا۔ دہلی کے رہنے والے تھے۔ نہایت خوبصورت اور خوشرو جوان تھے۔ ان کے غیر معمولی حسن کا شہرہ زبان زد خاص و عام تھا۔ اس شہرت کے باعث ایک مرتبہ شاہ عالم بذات خود ان کو دیکھنے گئے۔ سب یوسف ثانی کہتے تھے۔ کثرت سے نوشی کی وجہ سے جوانی ہی میں ۱۱۶۱ھ / ۱۷۴۸ء میں انتقال کر گئے۔

تاباں کا کلام صاف، سادہ اور شیریں ہے۔ لیکن تخیل کی بلندی، خیالات کی گہرائی اور جذبات کی شدت کم ہے۔ عشق و محبت کی باتیں ہیں، مگر تاثیر کم ہے۔ البتہ ان کے اشعار میں زباں اور بول چال کا لطف پایا جاتا ہے، اور انہوں نے قدیم الفاظ اور محاورے نسبتاً کم استعمال کئے ہیں۔ نمونہ حسب ذیل ہے:

دیکھ اس کو خواب میں جب آنکھ کھل جاتی ہے صبح
کیا کہوں کیسی قیامت مجھ اوپر لاتی ہے صبح
پاس تو سوتا ہے چنچل پر گلے لگتا نہیں
فتیں کرتے ہی ساری رات ہو جاتی ہے صبح

آشنا ہو چکا ہوں میں سب کا جس کو دیکھا سو اپنے مطلب کا
لیا تھا دوستی سے جس نے جی آہ دو اب دشمن ہوا ہے میرے جی کا
نہیں اک لمحہ بے تاباں سے فرصت الہی دل لگا تھا جس لہجہ کا

ہمیشہ رات کو غیروں کے رہتا
جو یار آیا تو میں دوں گا دکھائی
عجب احوال ہے تاباں کا تیرے

غیر کے ہاتھ میں اس شوخ کا دامن ہے آج
میں ہوں نور ہاتھ ہے اور میرا گریباں ہے آج
ہم کو تم میں ایک دم اے جاں جیتا ہے محال
تم تو ہوتے ہو۔ جدا لیکن بتاؤ کیا علاج

ترے پاس عاشق کی عزت کہاں ہے تجھے بے مروت مروت کہاں ہے
بیاں کیا کروں ناتوانی میں اپنی مجھے بات کہنے کی طاقت کہاں ہے

ترے امید کو نہ چھوڑے گا مرا دل ہرگز
گوشت ناخن سے بھلا کوئی جدا ہوتا ہے
تو سے پی اس قدر ظالم کہ تجھ کو کیف کم ہوئے
ترا بے خوش ہو جانا بتاؤ، ہوش کھوتا ہے

یقین

انعام اللہ خاں نامہ نور تخلص یقین تھا۔ ۱۳۳۰ھ / ۱۷۴۷ء میں دہلی میں پیدا ہوئے۔ اور ۲۹
سال کی عمر پر ۱۳۳۹ھ / ۱۷۵۵ء میں انتقال کر گئے۔ مرزا مظہر جان جاناں کے شاگرد تھے۔ اس
حافظ سے ان کا ذکر مکتب کے بعد آتا چاہئے تھا لیکن چونکہ ان کی وفات مظہر سے پہلے ہوئی، اس
لیے تاریخی ترتیب کو ملحوظ رکھتے ہوئے پہلے ذکر کیا جاتا ہے، انہوں نے بڑی کم عمری میں ہی شعر
گوئی میں کافی مشق بیم پسنچالی تھی۔ ۱۳۳۹ھ / ۱۷۴۹ء میں جب ان کی عمر بارہ سال کی تھی، ایسی
مربوط غزل کہی کہ حاتم جیسے کلمہ مشق شاعر نے بھی ان کی غزل پر غزل لکھی۔ (۱) اس وقت ان
کے ہم عصروں میں ان کا مرتبہ کافی بلند تھا۔ صاحب دیوان ہیں، غزلیں مختصر ہیں لیکن کلام بلند
اور اچھا ہے۔ قائم نے ان کو مصدر نظمیں ہزم شعرائے متاخرین "لکھا ہے۔ صاحب "گل رعنا"
نے تو اس قدر مبالغہ سے کلام نیا ہے کہ "اگر یقین جیتے رہتے تو میر ہوں یا مرزا کسی کا چراغ ان
کے سامنے نہیں جل سکتا تھا۔" (۲) بھی نرائن شفیق ان کے متعلق کہتے ہیں:

اگر ہزار برس تک یہ میرزا سودا
کرے جو فکر سچ یقین کا از دل و جاں

کے گا معنی باریک و خوب شیریں تر
ولے نزاکت و یہ لطف و یہ قول کہاں

بقول ذاکثر نور الحسن ہاشمی کے ان کی غزلوں پر تقریباً تمام استادوں نے غزلیں کہی ہیں۔
انہوں نے اردو نظم کو ایہام گوئی سے پاک کیا ہے۔ مصحفی لکھتے ہیں:

”ایہام گوئی کے دور میں سب سے پہلے جس نے ریختے کو پاک صاف کیا ہے وہ یقین ہیں۔
ان کے بعد دوسروں نے ان کی پیروی کی ہے۔“ (۳) اس میں شبہ نہیں کہ ان کا کلام استادانہ
اور پختہ ہے۔ روزمرہ کے ساتھ زور کلام بھی پایا جاتا ہے۔ نمونہ حسب ذیل ہے:

اس قدر غرق لو میں یہ دل زار نہ تھا
جب حنا سے اترے پاؤں کو سروکار نہ تھا
دل میں زاہد کے جو جنت کی ہوا کی ہے ہوس
کوچہ یار میں کیا سایہ دیوار نہ تھا
اس گل سے تجھ حجاب ہمیں درمیاں نہ تھا
جس دن کہ یہ بہار نہ تھی گلستاں نہ تھا
دام و قفس سے چھوٹ کے پیچھے جو باغ تک
دیکھا تو اس زمیں میں چمن کا نشان نہ تھا
اتنا جہاں میں کوئی کبھی بے وفا نہ تھا
ملنے ہی تیرے مجھ سے یہ دل آشنا نہ تھا
جو کچھ کہیں ہیں تجھ کو یقین ہے سزا تری
بندہ جو تو بتاں کا ہوا کیا خدا نہ تھا

اب جو اڑ بیٹھیں قفس کے بام پر مقدور نہیں
حیف آگے ہم نہ بوجھے اپنے بان و پر کی قدر
دل ہمیں کہہ کر چلا تھا اپنے جانے کی خبر
پھر نہ دی آ کر کسی نے اس دوانے کی خبر

بلبلیں حکیم چلی جاتی ہیں باغوں کی طرف
 کچھ تو اڑتی سی سی ہے گل کے آنے کی خبر
 سچ کہو اے بلبلو کس باغ سے آتی ہو تم
 کچھ بھی ہے تم کو ہمارے آشیانے کی خبر

گئے سب بھول شکوے دیکھ روے یار کیا کئے
 زباں حیرت سے اپنی ہو گئی بے کار کیا کئے
 یقین کے واقعے کی سن خبر وہ بدگماں بولا
 یہ دیوانہ کچھ اتنا تو نہ تھا بیمار کیا کئے
 زنجیر میں بالوں کی پھنس جانے کو کیا کئے
 کیا کام کیا دل نے دیوانے کو کیا کئے
 دل چھوڑ گیا مجھ کو دلبر سے توقع کیا
 اپنے نے کیا یہ کچھ بیگانے کو کیا کئے

ہم تو حاضر ہیں عشق یار کہاں خار و خس جمع ہے شرار کہاں
 باغباں در نہ بند کر آخر ہم کہاں تو کہاں بہار کہاں

جب دیکھتا ہوں تنہا تجھ کو کسی چمن میں
 کس کس طرح کی باتیں آتی ہیں میرے من میں
 مجنوں کی خوش نصیبی کرتی ہے داغ دل کو
 کیا عیش کو کیا ہے ظالم دوانے پن میں

خبر کیا پوچھے مرغ چمن سے آشیانے کی
 اسیروں کو توقع کب ہے پھر کھشن میں جانے کی
 گئے پکڑے شہنشاہ کل میں اور پرداز اول میں
 نہ ہی فرصت زمانے نے ہمیں دھو میں پچانے کی

فغاں

اشرف علی خان نام اور فغاں تخلص تھا۔ سنہ پیدائش معلوم نہیں۔ احمد شاہ بادشاہ (دور حکومت ۱۷۴۸ء - ۱۷۵۴ء) کے رضائی بھائی تھے۔ شاہی دربار میں اپنی خوش طبعی اور طرافت سے سب کو ہنساتے تھے۔ اس بنا پر بادشاہ نے ان کو ظریف الملک کو کہ خان بہادر کا خطاب دے رکھا تھا۔ احمد شاہ ابدالی نے ۱۷۴۹ء میں حملہ کر کے دہلی کو تباہ و برباد کیا تو مرشد آباد چلے گئے۔ وہاں سے پھر فیض آباد گئے۔ اس زمانے میں سراج الدولہ وہیں تھے۔ ان کے پاس ٹھہرے، لیکن دل نہیں لگا۔ اس لیے عظیم آباد، پنڈہ کا رخ کیا، جہاں مہاراجہ شتاب رائے نے ان کی بڑی قدر و منزلت کی۔ آخر عمر میں گوشہ نشینی اختیار کر لی۔ ۱۱۸۶ھ / ۱۷۷۲ء میں انتقال کیا۔

فغاں میر حسن کے الفاظ میں ”شاعر مربوط بہ طور خود بود“۔ شیخ علی قلی ندیم کے شاگرد تھے۔ فارسی اور اردو دونوں میں شعر کہتے تھے۔ ایک دیوان فارسی کلام کا اور ایک اردو کلام کا جمع کیا اردو میں فارسی اور ہندی کے الفاظ و محاورات بڑی خوبی کے ساتھ نظم کئے ہیں۔ صنعت ایہام سے پرہیز کیا۔ کلام صاف، پاکیزہ اور رواں ہے، خیالات بھی نازک اور بلند ہیں۔ غزلوں کے علاوہ قطعات، قصائد، رباعیات، مخمس وغیرہ سب ہی ان کے ہاں موجود ہیں۔ کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے:

اسی نگاہ کی مرا جی نکل گیا جھگڑا مٹا، عذاب سے چھوٹے، خلل کیا

جب گلشن بہار کو رنگ خزاں نہ تھا مشفق ہمارے حال پہ تو مہربان نہ تھا
دل بستگی نفس سے یہاں تک ہوئی مجھے گویا کبھی چمن میں مرا آشیاں نہ تھا

لے ہے غیر سے ہرگز اسے حجاب نہیں کوں تو کہہ نہیں سکتا، رہوں تو تاب نہیں
خراب دیکھ کے گا مری خرابی کو ہزار حیف کہ وہ خانماں خراب نہیں
تقویت ہے داغ سے میرے دل بیمار کو اب فلاطوں، کہہ تو کیا کہتے ہیں اس آزار کو
چھوڑ کر مجھے کو کہاں جاتا ہے اسے خانہ خراب سوچتا ہے کیا مرے سر سے درد و دیوار کو

نکالا خط ہمیں پیغام کیا ہو اب اس آغاز کا انجام کیا ہو
نہ الفت نہ محبت نہ مروت تری خاطر کوئی بدنام کیا ہو

ہمیشہ ہجر میں کھتا رہا یہ جدائی میں مجھے آرام کیا ہو
ہوا جو وصل تو دھڑکا رہا یہ الٹی صبح کیا ہو شام کیا ہو

کہتے ہیں فصل گل تو چمن سے گزر گئی
اے عندلب تو نہ قفس بچ مر گئی

مجھ سے جو پوچھتے ہو بہ ہر حال شکر ہے
یوں بھی گزر گئی مری وہ بھی گزر گئی
شکوہ تو کیوں کر ہے مرے اشک سرخ کا
تیری کب آتیں مرے لوہو سے بھر گئی

عکس میرا شب ہجراں میں تماشائی ہے
ایک میں آپ ہوں اور گوشہ تنہائی ہے
میں تو وہ ہوں کہ مرے لاکھ خریدار ہیں اب
لیکن اس دن سے میں ڈرتا ہوں کہ سودائی ہے

ضیا

ضیاء الدین نام اور ضیا تخلص تھا۔ میر حسن کے استاد تھے۔ اس لیے ان کی تعریف میں وہ
بہت رطب اللسان ہیں۔ کہتے ہیں: ”پد ز ست از سپر کمال و صدرے ست از مجلس جلال۔
شمع ست پر ضیا و عاشقے ست با صفا۔ طبع عالیش بلند و دل و جانس گداز و درد مند۔“ — شعر
پر ردش بر جگر عاشقان نشتر زارے ست و برائے سوزندگان عشق شرارے ست۔“ (۴)

ضیا کچھ دن عظیم آباد چلے بھی رہے چنانچہ راجا شتاب رائے نے بھی ان سے اصلاح سخن
لی۔ ۱۱۹۴ھ - ۱۷۷۸ء میں انتقال کیا۔ کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے:

بمعنی کے دربارے تو نے پیدا کیا
کہ تو اب دست قضا پر اس سے کیا حاصل کیا

ایا مزے سے جی نکلتا ہو دو ملک پر دلیلتا
کام آسان مجھ پہ قاتل نے مرے مشکل لیا

باؤ بھی کھائی نہ تھی دل نے کہ مرجھانے لگا
 آہ یہ غنچہ تو کچھ کھلتے ہی کھلانے لگا
 قیس دیوانہ ہوا اور کوہ کن جس سے ہوا
 عشق ہم کو بھی دی اب کام فرمانے لگا
 ایک دن وہ تھا کہ روز و شب رہے تھا پاس ہائے
 اب خبر بھی بھیجنے سے ہم کو ترسانے لگا
 کل کی رسوائی تجھے کیا کم نہ تھی اے تنگ خلق
 اس کے کوچے میں ضیا تو آج پھر جانے لگا

ضیا ہے کون کیا جانوں ترے گھر میں جو آتا تھا
 کوئی حسرت سے پھر پھر دیکھ ایدھر روتا جاتا تھا
 برس اے ابر جتنا چاہے تو اب تیری باری ہے
 کبھی دل تھا تو میں بھی رو رو اک دریا بہاتا تھا

جان کر زلف دل نہ دھنس اس میں
 دام ہے دیکھ تو نہ پھنس اس میں
 ہے قلم رو' میں حسن کی سب کچھ
 اک نہیں ہے سود رس اس میں
 دل نہ غنچہ جھڑ پڑا افسوس
 رہ گئی کھلنے کی ہوس اس میں

ہوں میں بے صبر رونے دو مجھ کو
 کچھ کو مت اے ناصحو مجھ کو
 مجھ سا بندہ نہیں خدائی میں
 ہاتھ سے اے صنم نہ کھو مجھ کو

آہستہ پانو رکھو اے بوے گل چمن پر
 سوتے ہیں اس زمیں میں نازک دماغ کتنے
 جوں گل لگائے مٹ سے پھرتے تھے آگے آہا
 ہوتے ہو دیکھ ہم کو اب بے دماغ کتنے

تریت ضیا کی دیکھی کل رات دور سے میں
 آئے نظر مجھے واں شمع و چراغ کتنے
 جا کر جو آج دن کو دیکھا میں کر تنہا
 اک دل چلے ہے اس میں حسرت کے داغ کتنے

کسی دشمن کی بھی یا رب نہ گزرے شب جدائی کی
 کہ جیسا اس سے میرے وصل کا یہ دن گزرتا ہے

دل مجھے اس کوچے میں لیے جاتا ہے
 دن کو ہے قتل جہاں رات جہاں شب خوں ہے
 اک تبسم میں کیا خلق کو ساری تسخیر
 مسکراتا ہے ترا یا کہ کوئی افسوں ہے

کیا کہا قاصد ضیا: سنتے ہی جس کے مر گیا
 بات تھی کچھ یاس کی یا بجر کا پیغام تھا
 ہر طرف زخم زخم تھا ہر سو سے داغ تھا
 دل بھی ضیا ہمارا کبھی رشک باغ تھا
 اڑا اڑے ڈھونڈ ڈھونڈ کے برباد ہوئی
 کیا جانے میری خاک کو کس کا سراغ تھا

حواشی

- ۱۔ دلی کا دبستان شاعری صفحہ ۱۷۲ - ۲۔ دلی کا دبستان شاعری صفحہ ۱۷۲
- ۳۔ دلی کا دبستان شاعری صفحہ ۱۷۲ - ۴۔ تذکرہ شعرائے اردو صفحہ ۱۰۰

مرزا مظہر جان جاناں^(۱)

شمس الدین نام اور مظہر تخلص تھا۔ ایک قول ہے کہ ۱۱۱۰ھ / ۱۶۹۸ء میں آگرے میں پیدا ہوئے۔ دوسرا قول ہے کہ ۱۱۱۲ھ / ۱۷۰۰ء میں بہ مقام کالا باغ صوبہ مالوہ میں پیدا ہوئے۔ بعد میں دہلی میں آکر رہے۔

ان کے والد مرزا جان شہنشاہ عالمگیر (م ۱۱۱۸ھ / ۱۷۰۷ء) کے دربار میں منصب دار تھے۔ نسباً "علوی" تھے۔ ان کا نام عالمگیری کا تجویز کیا ہوا تھا۔ سولہ سال کے تھے کہ والد کا انتقال ہو گیا۔ تصوف اور روحانیت کی طرف زیادہ میلان تھا۔ جوانی میں خانقاہوں میں رہ کر بزرگوں اور اولیاء اللہ کی خدمت کی۔ بعد میں خود مخدوم ہو گئے۔ سینکڑوں لوگ خصوصاً روہیلے ان کے مرید ہوئے۔ تعلیم باقاعدہ نہیں پائی تھی لیکن حدیث، فقہ، سیر و تاریخ میں کافی دستگاہ رکھتے تھے۔ طبیعت میں نفاست پسندی بہت تھی۔ ان کی تہذیب و متانت اور وضع داری ضرب المثال تھی۔ حسن کے دلدادہ تھے۔ روایت ہے کہ میر عبدالحی تاباں سے "جو اس زمانے میں شہرہ آفاق حسین اور خوب رو شاعر تھے، بہت محبت رکھتے تھے۔ تقریر بہت اچھی کرتے تھے۔ ۱۱۹۳ھ / ۱۷۸۰ء میں اسی سال کی عمر یا کر عشرہ محرم کے موقع پر ایک شیعہ کے ہاتھوں شہید ہوئے۔

میر حسن نے مظہر کو "شاعرے ست مقدس و بزرگ" کہہ کر خراج عقیدت پیش کیا ہے۔ میر تقی میر نے ان کا ذکر بڑے ادب و احترام کے ساتھ کیا ہے: "مردے ست مقدس، مطہ، درویش، عالم، صاحب کمال، شہرہ عالم بے مظہر، معزز، مکرم، اکثر اوقات در یاد الہی صرف ہی اند" صوفی منش انسان تھے۔ اس لیے ان کا کلام عارفانہ اور عاشقانہ ہے۔ انہوں نے نہ صرف زبان کو صاف کیا، بلکہ اس میں فارسی کی نئی نئی ترکیبیں اور خیالات ایجاد کئے اور دور دوم کی ایہام گوئی کو ترک کر کے ایک نیا رنگ نکالا۔ اس لحاظ سے اردو نظم کی ارتقائی تاریخ میں ان کا کلام ایک خاص درجہ اور اہمیت رکھتا ہے۔ گو کہ ان سے پہلے بھی باشعور لوگوں نے اس قسم کی کوششیں کی ہیں مثلاً حاتم نے اپنے کلام کو چھانٹ کر ایہام گوئی، پر مبنی اشعار کو خارج کیا اور "دیوان زاہد"

کے نام سے اپنا نیا دیوان مرتب کیا، یقین اور فقاں نے بھی کسی حد تک ایہام گوئی سے بیزاری کا اظہار کیا اور اس طرح گویا ایک رجحان کی بنیاد پڑ چکی تھی، لیکن ان کی وہ کوششیں زیادہ کامیاب نہ ہوئیں۔ میرزا مظہر جاں جاں پہلے شخص ہیں جنہوں نے ایہام گوئی کے ترک کرنے کو اپنا خاص لائحہ عمل بنا لیا اور ہر ممکن طریقے سے کوشش کی کہ اردو نظم کو صنعت ایہام سے یکسر پاک کیا جائے اور اس میں تصنع، تکلف اور الفاظ کی بازگیزی کے بجائے ایک فطری انداز اور آورد پیدا کی جائے، چنانچہ مصحفی لکھتے ہیں:

”در ابتدائے شوق شعر کہ ہنوز از میر و مرزا وغیرہ کے در عرصہ نیا مدد بود در دور ایہام گویاں اول کسے کہ شعر ریختہ بہ تیج فارسی گفت دوست۔“ (۲) مظہر فارسی اور اردو دونوں میں شعر کہتے تھے۔ خود ان کا مرتب کیا ہوا فارسی کا ایک دیوان ایک ہزار اشعار پر مشتمل ہے۔ اس کی ترتیب انہوں نے ۱۱۷۰ھ / ۱۷۵۶ء میں کی تھی۔ اردو کا کلام بھی منتخب ہے۔ بعض تذکرہ نویسوں کے مطابق اپنے محبوب مرید تاباں کے کہنے پر انہوں نے آخر عمر میں غزل گوئی ترک کر دی تھی۔ پھر بھی اردو کلام کی تعداد اچھی خاصی ہے۔ زبان وی استعمال کی ہے جو میر و سودا کی ہے۔ کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے:

جواں مارا گیا خواں کے اوپر میر و مظہر
بھلا تھا یا برا تھا زور کچھ تھا خوب کام آیا
جلی اب گل کے باتھوں سے جلا کر آشیاں اپنا
نہ چھوڑا ہائے بلبل نے جن میں کچھ نشان اپنا
یہ حسرت رہ گئی کن کن مڑوں سے زندگی کرتے
اگر ہوتا چمن اپنا گل اپنا باغباں اپنا
مرا جلتا ہے تی اس بلبل بے کس کی غربت پر
کہ جن نے آسے پر گل کے چھوڑا آشیاں اپنا
لوئی آزرہ کرتا ہے خن اپنے کو بے ظالم
یہ دولت خواہ اپنا مظہر اپنا جان جاں اپنا

لوگ کہتے ہیں مورا مظہر بے کس افسوس
کیا ہوا اس کو وہ اتنا بھی تو بیمار نہ تھا

ہم نے کی ہے توبہ اور دھوئیں پچاتی ہے بہار
ہائے کچھ چارہ نہیں کیا مفت جاتی ہے بہار
زگم و گل کی دیکھو کلیاں کھلی جاتی ہیں سب
پھیر ان خوابیدہ قہقروں کو جگاتی ہے بہار

آتش کو شر کو کونیلا کو
مت اس ستارہ سوخت کو دل کما کو

آج مت حنا سے کف پا لال کرو
اے بتاں اس دل پرخوں کو پامال کرو
یہ دل کب عشق کے قاتل رہا ہے
کہاں ہم کو دماغ و دل رہا ہے
نہیں آتا کسے کیجے اپر خواب
یہ سر ہاتھوں سے تیرے مل رہا ہے
خدا کے واسطے اس کو نہ ٹوکو
یہی اک شر میں قاتل رہا ہے

اگر ملے تو نقت ہے دگر دوری قیامت ہے
غرض نازک دماغوں کو محبت سخت آفت ہے
کوئی لیوے دل اپنے کی خیر یا دلبر اپنے کی
کسی کا یار جب عاشق کہیں ہو کیا قیامت ہے

گل کو گل کہوں تو ترے رو کو کیا کہوں
بولوں نگہ کو تیغ تو ایرو کو کیا کہوں

حواشی

۱۔ منظر کا ذکر عمر کے لحاظ سے ضیا سے پہلے آنا چاہئے تھا، لیکن چونکہ نظم اردو کی تعمیر و تشکیل میں ان کا بڑا ہاتھ ہے، اور اس لحاظ سے بڑی اہمیت رکھتے ہیں، اور ان کے فوراً بعد ہی اس عہد کے بہت بڑے شاعر سودا کا ذکر آتا ہے اس لیے ضیا کا ذکر پہلے کر دیا گیا ہے۔ یوں بھی ضیا اور منظر کا سنہ وفات ایک ہی ہے۔

۲۔ دل کا دیستان شاعری، صفحہ ۱۳۷۔

مرزا سودا

حالات زندگی: مرزا محمد رفیع سودا نام اور سودا تخلص تھا۔ سنہ پیدائش میں اختلاف ہے۔ مولانا آزاد نے ۱۱۳۵ھ / ۱۷۱۳ء لکھا ہے۔ ڈاکٹر ابواللیث صدیقی کا خیال ہے کہ ۱۱۰۰ھ / ۱۶۸۸ء ہے۔ ان کے والد مرزا محمد شفیع تجارت کی غرض سے کابل سے دہلی آئے تھے۔ بعد میں وہیں بس گئے۔ سودا کی تعلیم و تربیت دہلی ہی میں ہوئی۔ شاعری میں پہلے سلیمان قلی خان وداد سے اصلاح لی، پھر حاتم کے شاگرد ہوئے۔ سراج الدین علی خان آرزو سے تلمذ تو حاصل نہ تھا، البتہ ان کی صحبت سے فیض ضرور حاصل کیا۔ ان ہی کے کہنے پر فارسی ترک کر کے اردو میں شعر کہنا شروع کیا اور اس میں اس قدر مشق بہم پہنچائی کہ بقول رام بابو مکسینہ: ”اقلیم خن وری کے شہنشاہ اردو کے خاقانی و انوری“ سپر شاعری کے درخشندہ تارے بلکہ آفتاب بن گئے تھے۔ شاہ عالم ثانی کے عہد (۱۷۵۹ء-۱۸۰۶ء) میں ان کی اردو شاعری عروج پر تھی۔ ان کا کلام اس زمانے میں اس قدر مقبول اور ہر دلعزیز ہوا کہ گھر گھر اور کوچہ و بازار تک میں پھیل گیا۔ ان کو اس بات کا شرف حاصل ہے کہ ان کا کلام ان کی زندگی ہی میں مشہور ہو گیا، اور مسلم الثبوت استاد مانے گئے۔ شاہ عالم ثانی نے بھی ان کی شاگردی قبول کر لی، اور ان کو کلام دکھانے لگے۔ شاہ آفتاب تخلص کرتے تھے۔ کچھ عرصے کے بعد مرزا کو شاہ سے کسی بات پر رنجش ہو گئی، تو یہ تعلقات منقطع ہو گئے لیکن دہلی میں ایسے استاد زمانہ کی خاطر خواہ قدر کرنے کے لیے دیگر امرا و روسا موجود تھے۔ انہوں نے سودا کی سرپرستی کی۔ اس سے بہت فارغ البال اور مستغنی ہو گئے تھے، اور دہلی میں ہی اطمینان کی زندگی بسر کر رہے تھے۔ معاش کی طرف سے بالکل بے فکر تھے۔ چنانچہ اسی زمانے میں ان کے کمال کی شہرت سن کر نواب شجاع الدولہ نے ان کو فیض آباد بلا بھیجا (۱) تو وہ نہیں گئے۔ بلکہ خط کے جواب میں مندرجہ ذیل رباعی لکھ کر بھیج دی:

سودا بے دنیا تو بہر سو کب تک
آوارہ ازیں کوچہ باں کو کب تک

حاصل یہی اس سے نہ دیا ہووے

بالفرض ہوا یوں بھی تو پھر تو کب تک

لیکن گردش ایام کے سامنے سودا کو آخر جھٹکنا پڑا اور فیض آباد اور لکھنؤ کی خاک چھاننے پر مجبور ہوئے۔ ۱۷۴۹ء میں احمد شاہ ابدالی اور مرہٹوں کے عہیم حملوں سے دہلی اجڑ گئی تو تمام ہاکمال شعرا نے اس شر کو خیرباد کہا۔ سودا نے بھی اس نازک وقت میں اس تباہ حال قافلے کے ساتھ دہلی سے باہر قدم رکھا۔ پہلے وہ فرخ آباد گئے اور نواب احمد خان بنگش اور ان کے دیوان مہربان خاں بہادر کی خدمت میں پہنچے۔ وہاں ان کی بڑی خاطر تواضع کی گئی۔ پھر وہاں سے ۱۱۸۵ھ / ۱۷۷۱ء سے قبل نواب شجاع الدولہ کے زمانے (۱۷۵۳-۱۷۷۵ء) میں فیض آباد پہنچے جہاں وہ چار سال رہے۔ نواب شجاع الدولہ ان کا بڑا احترام کرتے تھے۔ ۱۷۷۵ء میں نواب آصف الدولہ تخت نشین ہوئے اور اپنا پایہ تخت لکھنؤ منتقل کر لیا، تو سودا بھی انکے ساتھ لکھنؤ آگئے۔ یہاں ان کو فراغت نصیب ہوئی۔ نواب نے از راہ قدردانی انکے لیے چھ ہزار روپیہ کا سالانہ وظیفہ مقرر کر دیا تھا۔ لمبی عمر پا کر ۱۱۹۵ھ / ۱۷۸۱ء میں لکھنؤ میں انتقال کیا۔ (۲) لکھنؤ میں آغا باقر کے امام باڑے میں سپرد خاک ہیں۔

شاعری: مرزا سودا اس دور کے عظیم الشان شاعر گزرتے ہیں۔ انہوں نے اردو نظم کی تعمیر و تشکیل میں جو بے بہا خدمات انجام دیں وہ عظیم الشان ہیں۔ ان سے پہلے اردو نظم نے مجموعی طور پر جو کچھ بھی ترقی کی اس کی حیثیت ابھی تک ابتدائی ہی تھی۔ انہوں نے اپنی طبع رسا سے اس کو ترقی دے کر گویا آسمان پہ پہنچا دیا۔

مرزا سودا کا اردو نظم میں اصل میدان قصیدہ تھا۔ ان کی طبیعت اس صنفِ سخن کے لیے بہت موزوں تھی۔ اس میدان میں وہ یکتائے روزگار رہے۔ ان کا حریف اور مد مقابل نہ ان کی زندگی میں کوئی تھا نہ اب تک کوئی پیدا ہوا۔ یوں تو انہوں نے دیگر اصنافِ سخن پر بھی طبع آزمائی کی ہے لیکن سب کا رنگ ان کے قصیدے کے مقابلے میں پیکا ہے۔ ان کے کلیات میں قصیدوں کے علاوہ جہویں، غزلیں، مراثی، مثنویاں، رباعیاں، مستزاد، قطعات، تاریخیں، پہیلیاں، واسوخت وغیرہ سب چیزیں موجود ہیں لیکن جو مقام ان کے قصیدوں کو حاصل ہے وہ اور کسی صنفِ سخن کو نہیں ہے۔ یہ ان کا اعجاز ہے کہ انہوں نے قصیدے کو جس بلند مقام تک پہنچا دیا تھا وہ اس کا آخری مقام ثابت ہوا۔ اس نے معنی یہ ہوئے کہ اس صنفِ شاعری نے اپنے سارے مراحل ارتقا طے کر کے سودا کے ہاں تکر کامل ترین روپ اختیار کر لیا۔ اس سے آگے مزید ترقی کی گنجائش نہ رہی۔ ذیل میں ان کے قصیدے جہو اور غزل پر مختصر طور پر بحث کی جاتی

ہے۔

قصیدہ

سودا نے مختلف روسا اور آئمہ اہل بیت وغیرہ کی مدح میں جو قصیدے لکھے ہیں، ان کی تعداد ۴۳ ہے۔ ان میں انہوں نے اپنی جودت طبع اور زور تخیل کے کرشمے دکھائے ہیں۔ مولانا عبدالسلام ندوی نے ”شعر الہند“ میں ان کے قصیدوں کی جو خصوصیات بیان کی ہیں، وہ مندرجہ ذیل ہیں:

۱۔ فارسی قصیدہ گوئی میں جو شعرا استاد مانے گئے، سودا نے ان کے معرکتہ آلا را قصائد پر قصائد لکھے، اور جہاں تک ممکن ہو سکا ان میں متانت، پختگی، الفاظ کی شان و شوکت اور مضمون آفرینی پر پورا زور طبع صرف کیا ہے۔ مثلاً خاقانی کا ایک مشہور قصیدہ ہے، جس کے مطلع کا ایک مصرع یہ ہے:

ع: کہ ہمت را زنا شو نیست با زانو و پیشانی

سودا نے اس پر نعتیہ قصیدہ لکھا ہے، جس کا مطلع یہ ہے:

ہوا جب کفر ثابت ہے وہ تمغائے مسلمانی

نہ انوئے شیخ سے تسبیح زمار سلیمانی

انوری کا ایک مشہور قصیدہ ہے، جس کا مطلع ہے:

گر دل بحر دوست کاں باشد دل و دست خدا نگان باشد

اس پر بھی سودا نے ایک قصیدہ لکھا ہے۔ لیکن چونکہ اس کی ردیف اردو میں نہیں کہی جا

سکتی تھی، اس لیے اردو میں اس کا ترجمہ کر دیا ہے۔ اس قصیدے کا مطلع یہ ہے:

گر فلک اب یہ مہربان ہووے

جوں مگرگ ابر در فشاں ہووے

عرفی کے ایک قصیدے پر قصیدہ لکھا ہے، اور گریز کے موقع پر عرفی کا پورا موضوع لے لیا ہے:

تا کجا شرح کروں میں کہ بقول عرفی

اگر از فیض ہوا ہر شود در منقل

۲۔ سودا نے اپنے قصیدوں میں مشکل لیکن دلاویز ردیفیں اختیار کی ہیں اور ان کو نہایت خوبی کے ساتھ نبھایا ہے۔ مثلاً ایک قصیدے کی ردیف ہے:

ع چھرو مہوش ہے ایک سنبل مشکفام دو

تشبیہ کے بعد انہوں نے ردیف کی تاہواری کا ذکر اس طرح کیا ہے کہ اس سے گریز کی صورت بھی پیدا ہو گئی ہے:

کتنی ہے مجھ سے مغفرت ہوے گی خوب یہ غزل

ہمہ نعت و منقبت گر اسے انصرام دو

اپنی یہ عرض اس سے ہے کہ تو بھلا یہ کیونکہ ہو

ایک زمین ہو سنگلاخ اس میں تو ہوویں کام دو

دے ہے جواب مجھ کو وہ ایک غزل تو کیا ہے یہ

ایسے کئے قصیدہ تو صبح سے لے کے شام دو

مطلع نعت و منقبت کہ تو چکا ہے میری جاں

بس مجھے آکے مانگ لے کر کے تو اب کلام دو

ایک قصیدے کی مشکل ردیف یہ ہے۔

بساں دانہ روئیدہ ایک بار اگر

کھلے جو کام سے مرے پڑے ہزار گر

اور ایک قصیدے کی ردیف اس سے بھی زیادہ مشکل ہے:

یار و متاب و گل و شمع بہم چاروں ایک

ہیں کتان بلبل و پردانہ بہم چاروں ایک

اس مشکل ردیف پر ان کو بڑا ناز ہے۔ چنانچہ وہ فخریہ کہتے ہیں:

انوری سعدی و خاقانی و مداح ترا

رتبہ شعر و سخن میں ہیں بہم چاروں ایک

ایک ڈنکا ہے اب اقلیم سخن میں ان کا

رکھتے ہیں زیر قلم طبل و علم چاروں ایک

ان کے ایک قصیدے کی ردیف ہے:

ع میں نے درخشن کو دیا سنگ رنگ و صنگ

اس میں اپنی قصیدہ کوئی کے بارے میں بڑے فخر کا اظہار کیا ہے اور دوسرے غزل گو شعرا

پر اس طرح طعن کیا ہے:

صنعت میں شعر کی غزل پنج بیت کا
کرتا ان پہ کافیہ کو تنگ رنگ ڈھنگ (۳)

۳۔ قصیدوں کی تمہید عموماً بھاری ہوتی ہے لیکن سودا نے اپنی جدت پسندی کی بنا پر نئی
تمہیدیں بھی لکھی ہیں اور ان سے نہایت خوبی کے ساتھ گریز کیا ہے مثلاً انہوں نے امام
کاظمین کی شان میں ایک قصیدہ لکھا ہے اور گریز کے موقع پر بڑے لطیف انداز میں قصیدہ
گوئی کے تمام معائب کا ذکر کر دیا ہے:

تھا مجھ کو رات کج قناعت میں فکر شعر
نار طمع کی حرص نے جنبش دی یاں تلک

گذرا وہ ہیں یہ دل میں کہ اس فن کی راہ سے
جا پہونچوں میں اگر کسی نواب خاں تلک

تو چند بیت مدح میں اس کی قصیدہ طور
ایسی ہی کہہ کے تاؤں قلم کی زباں تلک

تاہو یقین کہ صفحہ ہستی سے اس کا نام
اٹھے کو ہی طرح نہ دور جہاں تلک

چھوڑوں نہ اس کئے کچھ اس ایات کا صلہ
لے کھود کر زمیں کو گنج نہاں تلک

القصد گزری تھی مجھے شب اس خیال میں
ناگاہ پیر عقل نے آ اس مکاں تلک

ایسا ہی مارا ایک طمانچا کہ تاہنوز
پہونچے ہے رنگ چہرہ گل ارغواں تلک

کہنے لگا وہ مجھ سے کہ سودا ہزار حیف
اخاہ میں نے تجھ کو نہ سمجھا تھا یاں تلک

یہ قصہ ہو ترا کہ میں لے کر بیاض ہاتھ
پہونچا کروں گا در و ہر دار ہاں تلک

بہر فلاح دامن ہمت نہ چھوڑیے
تنگی سے گر ہو چاک گریباں جاں تلک

عزت کی گر ہو گوشہ دامن پہ نیم ناں
دستار خواں گو نہ بچھے یاں سے واں تلک

روزی کو حشر نہ ہو تک آئینہ کو دیکھ

تاک آئینہ سے پہونچے ہے روشن دلاں تک

بس فرض کیا کیا ہے کہ اشعار رتبہ دار

لے جا کے تو پڑھا کرے اون ٹاکس تک

جو تخت غرور سے تحسین کے محل

ایہ سوا سخن کو نہ لاویں زباں تک

سودا تو ان کی مدح کرے گا کہ جز دروغ

یک حرف راست دل سے نہ پہونچے زباں تک

حیران ہوں میں کہ محل نگیں بہرام غیر

اپنا تو رویا کرے گا کہاں تک

رکھے قلم کو مدح میں ایسوں کے سرنگوں

بجہ کریں ہیں جن کو نص و زماں تک

۳۔ سودا کے قصائد صرف حمد و نعت اور مدح و ستائش تک محدود نہیں ہیں بلکہ ان کے

بعض قصائد ایسے بھی ہیں جن میں واقعہ نگاری بھی کی گئی ہے مثلاً اس قصیدے میں جس کا مطلع

ہے:

اب سامنے میرے جو کوئی پیر و جواں ہے

دعویٰ نہ کرے یہ کہ میرے منہ میں زبان ہے

ہر طبقے اور ہر درجے کے لوگوں کے مشاغل اور ان کے کاروبار اور ان کے پیشوں کا اس

تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے کہ اس سے اجمالی طور پر اس دور کے تمدنی اور معاشی حالات کا پتا چلتا

ہے۔

د۔ سودا کے ہاں عام طور پر مضمون آفرینی اور جدت طرازی پائی جاتی ہے۔ تاہم بعض

استعارات اور تشبیہات نہایت سادہ اور نیمچل ہیں مثلاً:

دونوں عارض گویا شیشے ہیں مئے گلوں کے

زخ ان دونوں میں یوں جیسے نمکدان میں نمک

کمر اس کی میں نہ دیکھی کہ کروں اس کا وصف

تھی وہ اک آہوئے دل کے لیے چیتے کی لپک

بات اس لطف سے تھی دامن سے اس کے

بادہ جوں ساغر لبریز سے جاتا ہے چٹک

آگے تجھ بحر کرم کے صدف پر گوہر
مٹھی اس کی ہے جسے لکے شدت چمک

۶۔ یہ سادگی اور فطری انداز ان کے قصائد میں خال خال ہی نظر آتا ہے۔ ورنہ مبالغہ، غلو اور اغلاق ان کے قصائد کا عنصر غالب ہے، جو قاری یا سماع کے دل و دماغ پر ایک بار سا محسوس ہوتا ہے۔ لیکن جس چیز نے سودا کو سودا بنایا اور ان کو تاریخ ادب اردو میں حیات دوام بخشا، وہ ان کے کلام کی تازگی، شگفتگی، گرمی، تخیل، رنگینی جذبات ہے۔ ساتھ ہی فن کارانہ خصوصیات بھی اپنی جگہ پر ہیں۔ پر شکوہ الفاظ، دل کش اور نادر بندشیں، زالی تشبیہیں ہیں اور استعارے اور علو خیال کے ساتھ نزاکت خیال اور پھر زور بیاں، جس سے بقول کلیم کے: ”سامعہ مرعوب اور دماغ متحیر ہو جاتا ہے“ ان تمام باتوں نے سودا کو قصائد میں انوری بنایا ہے۔ (۴) قصیدے کا نمونہ حسب ذیل ہے:

فجر ہوتے جو گئی آج مری آنکھ جھپک
دی وہیں آکے خوشی نے در دل پر دستک

پوچھا میں کون ہے بولی کہ وہ میں ہوں غافل
نہ لگے شوق میں جس کے کہو شائق کی پلک
ہے خوشی نام مرا میں ہوں عزیز دل با
زندگانی کی طلاوت ہے جہاں میں مجھ تک

کھول آغوش دل اور لے مجھے جلدی ناداں
پھر خدا جانے یہ دن کب تجھے دکھلائے فلک
ن کے یہ مژدہ جاں بخش جو میں کھولی آنکھ
اشعہ نور کی سی مجھ کو نظر آئی جھلک

آنکھیں مل کر کے جو دیکھوں ہوں تو اک بادل پوش
سر سے لے غرق جواہر میں وہ ہے پانو تلک
حسن ایسا کہ جسے ماہ شب چہار دھم
یک بہ یک دیکھے تو یک چند ہی رہ جائے بھپک
زلفیں یوں چہرے پہ بکھری ہوئی مائیں تھیں دل
جس طرح ایک کھلونے پہ ہئیں دو بالک

قل کرنے کا یہ جوہر نہ ہو شمشیر کے بیج
ان کے ابرو سے مشابہ نہ بنادیں جب تک

سلک گوہر کی صفا وام لے ان دانتوں سے
 برق دریوزہ کرے موج تبسم کی چمک
 وقت نظارہ مری جب نگا دیدہ غور
 سر سے لے اس قدر رعنا کے گئی پانو تلک
 خندق پاگی کہنے کہ نہ دیکھا ہوگا
 سرو کی بچ سے پھولا گی او رنگ اب تک
 زرق برق ایسی ہے پوشاک میں اس کے کہ جسے
 کوند بجلی کی کہوں یا کہوں شعلے کی چمک
 بات اس لطف سے بیکے تھی دھن سے اس کے
 بارہ جوں ساغر لبریز سے جاتا ہے چمک
 غرض اس شکل سے آئی جو نظر وہ کافر
 کہا میں دل کی طرف دیکھ کے اللہ معک

ہوا جب کفر ثابت ہے وہ تمغائے مسلمانی
 نہ ٹوٹی شیخ سے زناں تسبیح سلیمانی
 ہنر پیدا کر اتی ترک کیجیو تب لباس اپنا
 نہ ہو جوں تیغ بے جوہر و گر نہ تنگ عریانی
 فراہم زر کا کرنا باعث آلودہ دل ہو دے
 نہیں کچھ جمع سے غنچے کو حاصل جز پریشانی
 خوشامد کب کریں عالی طبیعت اہل دولت کی
 نہ جھاڑے آتشی ککشاں شاہوں کی پیشانی
 کرے ہے کلفت ایام ضائع قدر مردوں کی
 ہوئی جب تیغ زنگ آلودہ کم جاتی ہے پہچانی
 موقر جاں ارباب ہنر کو بے لباسی میں
 کہ ہو جو تیغ پا جوہر ات عزت ہے مرانی
 بہ رنگ کوہ رہ خاموش حرف تا سزا سن کر
 کہ تا بدگو صدائے غیب سے کھینچے پیشانی

ہجو

سودا قصیدے کی طرح ہجو گوئی میں بھی اپنا ثانی نہیں رکھتے۔ اصل میں یہ بھی قصیدہ ہی کے سلسلے کی ایک کڑی ہے۔ فرق یہ ہے کہ قصیدے میں مخاطب کے اچھے اور ستودہ پہلو مد نظر رہتے ہیں اور ہجو میں اس کے برے اور مذموم پہلو۔ اس کا مقصد مدح سرائی کر کے ممدوح کی دلجوئی کرنی اور اس سے صلہ و انعام کا خواہاں ہونا ہے اور اس کا مدعا حریف اور مد مقابل کو دنیا کے سامنے نیچا دکھا کر دل کی بھڑاس نکالنا ہے۔ وہ مطالعہ زندگی کا روشن اور اجاگر پہلو ہے اور یہ تاریک اور گھٹاؤنا پہلو۔ وہ صلح و آشتی کا پیامبر ہے اور یہ جنگ و جدال کا اعلان۔ اس سے دنیا میں انسان کی عظمت اور برتری نمایاں سے نمایاں تر ہوتی ہے اور اس سے وہ اشرف المخلوقات قمر مذلت میں گر کر دنیا والوں کی نظر میں رسوا و خوار ہوتا ہے۔ الغرض ایک اچھا ہے ایک برا۔ لیکن یہ برا پہلو بھی اچھا ثابت ہو سکتا ہے اگر ذاتیات سے حد سے زیادہ الجھنے کے بجائے انسان کی کسی عام کمزوری کو لے کر اور اپنے مخاطب کو اس میں مثال کے طور پر پیش کر کے ہجو لکھی جائے۔

سودا جب تک دلی میں رہے اس وقت تک انہیں کسی کی ذات سے الجھنے کی ضرورت پیش نہیں آئی۔ زمانہ ابھی تک اتنا نہیں گزرا تھا کہ شاعر کا مذاق بھی بگڑ جاتا۔ لوگ خوش ذوق اور با مذاق تھے۔ ایک دوسرے کی عزت اور قدر کرتے تھے۔ کسی کے ہنر اور کمال سے کوئی جھٹانہ تھا بلکہ سب کمال کی داد دیتے تھے۔ اس لیے سودا نے اس زمانے میں جہاں کہیں تخلیقی کردار پیش کئے ہیں وہاں تصویر بڑی اچھی کھینچی ہے اور جہاں انہوں نے موضوع عام رکھا ہے اور کسی خاص شخصیت کو پیش نظر نہیں رکھا وہاں ان کی قوت بیاں اور جودت طبع نے موزوں ترین اسلوب اختیار کیا ہے۔ انہوں نے اس زمانے میں جو ہجویات لکھی ہیں ان میں قصیدے کی شان و شوکت کے برخلاف ایک دلکش سادگی اور روانی پائی جاتی ہے۔ ان میں وہ اپنے متنوع خیالات کو نہایت آزادی کے ساتھ بیان کرتے چلے جاتے ہیں اور ساتھ ساتھ جزوی باتوں پر بھی روشنی ڈالتے ہیں۔ ان کے قصائد میں بہت حد تک فارسی کی رنگ آمیزی ہے لیکن ان کی ہجویں خاص

اپنے ڈھنگ کی ہیں۔

مرزا سودا دلی سے فرخ آباد ۱۲۷۷ھ / ۱۸۵۳ء میں گئے۔ اس وقت تک انہوں نے جو بھویں
کہی ہیں ان میں ”قصیدہ در تضحیک روزگار“ ”قصیدہ شہر آشوب“ ”مخمس شہر آشوب“ ”مثنوی در
بھوشیدی فولا خان کوتوال“ وغیرہ میں یہ اسلوب اپنے تمام تر حسن اور خوبیوں کے ساتھ پایا جاتا
ہے۔ ”قصیدہ در تضحیک روزگار“ میں گھوڑے کی صفات یوں بیان کی گئی ہیں:

نہ دانہ و نہ تبار نہ سنس

رکھتا ہو جیسے اسپ کلی طفل شیر خوار

مطابقتی کا اس کے کہاں تک کروں بیان

فاقوں کا اس کے اب میں کہاں تک کروں شمار

مانند نقش نعل زمیں سے بہ جز فنا

ہرگز نہ اٹھ سکے وہ اگر بیٹھے ایک بار

اس مرتبے کو بھوک سے پہنچا ہے اس کا حال

کرتا ہے براکب اس کا جو بازار میں گزار

قصاب پوچھتا ہے مجھے کب کرو گے یاد

امیدوار ہم بھی ہیں کہتے ہیں یوں پکار

بدرنگ جیسے لید و بدبو ہے جوں پیشاب

بدین اس قدر کہ کرے اصلیل اجاز

جس شکل سے سوار تھا اس دن میں کیا کہوں

دشمن کو بھی خدا نہ کرنے یوں ذلیل و خوار

چابک تھے دونوں ہاتھ میں پکڑے تھامنہ میں باگ

تک تک سے پاشنے کی مرے پانوں تھے نگار

آگے سے توڑا اسے دکلائے تھا سنس

پیچھے نقیب ہانکے تھا لاشی سے مار مار

اس مضحکہ کو دیکھتے ہوئے جمع خاص و عام

اکثر مدبروں میں سے کہتے تھے یوں پکار

بیسے اسے لگاؤ کہ تا ہوتے یہ رواں

یا بادباں باندھ پوں کے دو اختیار

کتا تھا کوئی مجھ سے ہوا تجھ سے کیا گناہ
 کوتوال نے گدھے پہ تجھے کیوں کیا سوار
 دھوبی کھار کے گدھے اس دن ہوئے تھے گم
 اس ماجرے کو سن کیا دونوں نے واں گزار
 ہر اک نے اس کو اپنے گدھے کا خیال کر
 پکڑے تھا دھوبی کان تو کھینچے تھا دم کھار

لیکن ۱۱۶۷ھ / ۱۷۵۳ء کے بعد فیض آباد اور لکھنؤ کے زمانہ قیام میں انہوں نے جو ہجریں
 لکھیں وہ اس رنگ سے عاری ہیں۔ اس زمانے میں انہوں نے ”درہجو فدوی“ کے عنوان سے
 جو تین چار ہجریں لکھی ہیں ان میں ذاتی عناد اور رقابت کی جھلک پائی جاتی ہے۔ ان میں مبالغہ
 اور غلو کے ساتھ ساتھ فحش اور مبتذل مضامین بھی زیادہ داخل ہو گئے ہیں۔ ان کا یہ اسلوب
 آگے چل کر میرضاحک کی ہجویات میں انتہائی شکل اختیار کر لیتا ہے۔ نمونہ ملاحظہ ہو :

یا رب تو مری سن لے یہ کتا ہے سکندر
 ضاحک کے اڑا دیوے کو بن میں قلندر
 گھر اس کے تولد ہو اگر بچہ بندر
 گلیوں میں نچاتا پھرے وہ بنگلے کے اندر
 روٹی تو کما کھاؤے کسی طرح چھندر

ضاحک کی البیہ نے ڈھول اپنے گھر دھرایا
 نے رات ساری ہمایوں کو جگایا
 مجلس میں بیٹھ بوڑھے چونڈے کو جب بلایا
 تب شیخ سدو اس پر امساک کھا کے آیا
 بولا کہ کیوں بے ضاحک بکرا کوئی منگایا

جا صبا ضاحک سے کہ بعد از سلام
 کیوں تو کرتا ہے گا ہجو خاص و عام

آپ کو کہتا ہے کہ سید میں ہوں
 جد مرا پوچھو تو ہے خیرالام
 پس دکھا تو اب کسی کی بھو میں
 ہو اگر ختم رسالت کا کلام

کیجیو میری بھو تو اے بھروے نٹ
 تو سہی دوں بانس سے تجھ کو الٹ
 جو ترے دل میں ہے کہ تو شوق سے
 دیکھ تو تک یار بھی ہیں کیا الٹ
 بھڑ کی ہے تو نے ان کی آج تک
 جوں بھی ان سے مر نہیں سکتی ہے چٹ
 مادر و خواہر تلک تو دے مجھے
 گالیاں تو سن کے پی جاؤں میں چٹ
 جو رو بیٹی کو بھی گر دے گا تو کیا
 کون سی یہاں — جاوے گی کہنت
 عیب دنیا کیا ہے کہ جو مجھ میں نہیں
 جو تو چاہے کہ نہیں اس میں کھٹ
 مولوی صاحب کو جو پھر کچھ کہا
 دیکھو کیا کروں گا چٹ و پٹ

غزل

جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے، مرزا سودا کی افتاد طبع جس قدر قصیدہ اور ہجو کے لیے موزوں تھی، غزل کے لیے نہ تھی لیکن اس کے باوجود انہوں نے غزلیں کہی ہیں۔ غزل میں میر تقی میر، جن کا ذکر آگے آئے گا، اس عہد کے بہت بڑے شاعر تھے۔ سودا انہیں اپنا حریف سمجھتے تھے۔ اس لیے غزل کے میدان میں ان سے پیچھے رہنا نہیں چاہتے تھے، اور یہ کہہ کر ان سے نبرد آزما ہوئے:

سودا تو اس زمیں میں غزل در غزل ہی لکھ
ہوتا ہے تجھ کو میر سے استاد کی طرف

یہ پتا نہیں چلتا کہ ان دونوں خدایانِ سخن نے وہ معرکہ کب اور کہاں شروع کیا تھا۔ مولانا عبدالسلام ندوی کا خیال ہے کہ اس کا آغاز لکھنؤ میں ہوا ہوگا۔ اس لیے کہ واقعات اور قرائن سے ثابت ہوتا ہے کہ دلی میں اکثر اساتذہ کے تعلقات اچھے اور خوشگوار رہے۔ وہاں کے شعرا میں حریفانہ معرکے بہت کم ہوئے لیکن لکھنؤ میں کچھ تو درباری تعلقات نے اور کچھ یہاں کے بیکار اور ادبаш لوگوں نے ان دونوں کو ایک دوسرے کا حریف بنا دیا۔ (۵) اسی بنا پر ان دو بڑے شاعروں کا آپس میں موازنہ و مقابلہ بھی تاریخ ادب اردو کا ایک دلچسپ موضوع بن گیا ہے۔

لیکن ہمارے خیال میں سودا اور میر کا آپس میں موازنہ اور مقابلہ بے معنی سی بات ہے۔ دونوں کی طبیعتیں متضاد، دونوں کے میدانِ عمل مختلف سودا قصیدہ کے مرد میدان اور اس اقلیمِ سخن کے بادشاہ تھے، اور میر غزل کے نواز اور دنیائے سخن کے ”خدا“ تھے۔ دونوں کی راہِ عمل جدا تھی۔ ایک سدا ہنسنے اور قہقہے لگانے والے تھے، دوسرے شب و روز منہ بسورنے اور درد و غم و آلام و مصائب کی سینہ فگار داستان سناتے تھے۔ اس لیے ہم تاریخ ادب اردو کی اس رسمِ کہن اور سنتِ دیرینہ کو توڑنا چاہتے ہیں۔ سودا اور میر دونوں اپنے عہد کے بہت بڑے شاعر تھے، اور ان کے نام اردو نظم کی تاریخ میں ہمیشہ زندہ و تابندہ رہیں گے۔ لیکن ان دونوں میں موازنہ و مقابلہ کرنا عبث ہے۔

”شیخ چاند نے سودا کی غزل کے بارے میں لکھا ہے:

”سودا کا غزل گوئی میں کوئی خاص رنگ نہیں۔ وہ اس میدان میں طرح طرح سے طبع آزمائی کرتا ہے۔ غزل کی جان صفائی زبان اور سادگی بیان ہے۔ سودا نے غزل میں اس کا بہت کم خیال رکھا ہے۔ اس نے غزل میں فارسی کے مشہور استادوں نظیری، صائب اور سلیم و کلیم کا رنگ اختیار کیا ہے۔ یہ شعرا صاحب طرز ہوئے ہیں۔ ان کی خصوصیات اردو میں آسانی اور سہولت سے نہیں نبھ سکتی تھیں، اور خصوصاً ایسے زمانے میں جب کہ اردو ابتدائی اور سیال حالت میں تھی، اور اس کی تشکیل ہو رہی تھی۔ اس کے سوا سودا نے غزلوں میں قصیدے کی زبان استعمال کی ہے، جس میں عربی فارسی ترکیبوں کی بہتات ہے، اور قصیدے کی طرح غزلوں میں بھی سنگلاخ زمینیں اختیار کی ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ غزل کے مضامین کے اصل جوہر کو پیچیدہ اور کسی قدر مشکل طرز نے چھپا دیا، اور عام مقبولیت سے محروم کر دیا۔ جو لوگ سودا کے اس انداز کو سہولت سے قبول نہیں کر سکتے تھے، انہوں نے اس کی غزل کو قصیدے کے مقابلے میں پست کہہ دیا ہے۔ سودا نے اس طرف اشارہ کیا ہے:

کہتے ہیں وہ جو ہے سودا کا قصیدہ ہی خوب
ان کی خدمت میں لیے میں یہ غزل جاؤں، گا

سودا کو تم سمجھتے تھے، کہ نہ سکے گا یہ غزل
آفریں ایسے وہم پر صدقے میں اس گمان کے

سودا کی غزل گوئی کے متعلق یہ غلط فہمی دراصل اس کے طرز بیان کی وجہ سے ہوئی۔ اسی زمانے میں میر جیسا بلند پایہ غزل گو استاد موجود تھا، جس کی صاف و سلیس زبان میں نغمہ سرائی نے خاص و عام کو گردیدہ بنا لیا تھا۔ وہ نہایت مترنم بندی بحریں بھی استعمال کرتا تھا۔ ان بحروں میں اس کی جو غزلیں ہیں، وہ خاص طور پر بہت دلچسپ ہیں، اور خاص و عام کی زبان پر جاری۔ سودا کی غزل گوئی کا جو مقابلہ و موازنہ کیا جاتا ہے، اس نے بھی سودا کی غزل کے حق میں بہت سی غلط فہمیاں پیدا کر دی ہیں، اور یہی وجہ ہے کہ اس کی غزل کی طرف بہت کم توجہ کی جاتی ہے۔ لیکن یہ یاد رکھنا چاہئے کہ غزل میں میر و سودا کا موازنہ اصولاً صحیح نہیں ہو سکتا۔ میر کی الم سے طبیعت کو سودا کے ہمہ گیر مزاج سے کوئی مناسبت نہیں۔ میر کا ایک خاص رنگ ہے۔ اس کی دنیا ہی الگ ہے۔ موازنہ کی خاطر اسے اردو کے کسی شاعر کے مقابلے میں لاکھڑا کرنا اس کی توہین ہے۔ (۶) مرزا سودا زندہ دل انسان تھے۔ رزم و بزم ہی میں ان کا جوہر کھلتا تھا۔ خلوت نشینی و عزت گزینی اور رونا بسورنا ان کا مسلک نہ تھا۔ اس لیے ان کی غزلوں میں وہ باتیں نہیں پائی جاتیں، جو دوروں بینی اور قنوطیت کی لازمی پیداوار ہوتی ہیں۔ وہ خود جیتے تھے، اور سب کو

بناتے تھے۔ ان کی اسی افتاد طبع کے باعث وہ شعر کے ظاہری حسن پر زیادہ زور دیتے تھے۔ اگر شعر کی معنوی خوبی کو ثانوی درجہ دیا جائے تو ظاہری آرائش و زیبائش کے اعتبار سے سودا کی غزل اردو نظم میں بہترین ثابت ہوگی۔ ان کے انتخاب لفظ 'بندش' ترکیب اور تشبیہوں میں پختہ کاری اور ندرت موجود ہے۔ ان کے ہاں وہ زور کلام اور شور بیان نظر آتا ہے جو اور کسی شاعر کے ہاں نہیں پایا جاتا۔ اس لیے ان کی غزل قصیدہ کی خصوصیات کی حامل ہے۔ سودا کی غزلوں کا نمونہ حسب ذیل ہے:

تجھ بن عجب معاش ہے سودا کا ان دنوں
تو بھی ٹک اس کو جا کے ستمگار دیکھنا

نے حرف و نے حکایت و نے شعر و نے سخن
نے سیر باغ و نے گل و گلزار دیکھنا
خاموش اپنے کلبہ احزان میں روز و شب
تھا پڑے ہوئے در و دیوار دیکھنا
یا جا کے اس گلی کو جہاں تھا ترا گزر
لے صبح تا پہ شام کئی بار دیکھنا
تسکین دل نہ اس میں بھی پائی تو بہر شغل
پڑھنا یہ شعر گہرا کبھو اشعار دیکھنا
کہتے تھے ہم نہ دیکھ سکیں روز ہجر کو
پہ ہو خدا دکھائے سو لاچار دیکھنا

مقدور نہیں اس کی تجلی کے بیاں کا
جوں شمع سراپا ہو اگر حرف زباں کا
پردے کو تعین کے در دن سے انھا دے
کھلتا ہے ابھی پل میں طلسمات جہاں کا
اس گلشن ہستی میں عجب دید ہے لیکن
جب چشم کھلی گل کی تو موسم ہے خزاں کا
دکھائیے لے جا کے تجھے مصر کا بازار
لیکن نہیں خواہاں کوئی واں جنس گراں کا

سودا جو کبھو گوش سے ہمت کے سنے تو
مضمون یہی ہے جس دل کی فغاں کا
ہستی سے عدم تک نفس چند کی ہے راہ
دنیا سے گزرتا سفر ایسا ہے کہاں کا

گل پھینکے ہیں اوروں کی طرف بلکہ ثمر بھی
اے خانہ بر اندازہ چمن کچھ تو ادھر بھی
کیا ضد ہے مرے ساتھ خدا جانے دگر نہ
کافی ہے تسلی کو مری ایک نظر بھی
اے ابر قسم ہے تجھے رونے کی ہمارے
تجھ چشم سے پکا ہے کبھو لخت جگر بھی
کس ہستی موہوم چہ نازاں ہے تو اے یار
کچھ اپنے شب و روز کی ہے تجھ کو خبر بھی
تھا ترے ماتم میں نہیں شام یہ پوش
رہتا ہے سدا چاک گریبان سحر بھی
سودا تری فریاد سے آنکھوں میں کئی رات
آئی ہے سحر ہونے کو ٹک تو کہیں مر بھی

تبصرہ

مرزا سودا کا کلام یوں تو جیسا کہ پہلے بتایا جا چکا ہے، سب ہی اصنافِ سخن پر مشتمل ہے، لیکن دنیا ان کو ایک قصیدہ گو کی حیثیت سے ہی جانتی ہے۔ ان کی اس عالمگیر شہرت میں بھجوں کا بھی بہت حد تک دخل ہے۔ قصیدہ اور بھجو کے لیے جس قسم کی زبان چاہئے، اس پر انہوں نے اس قدر قدرت حاصل کر لی تھی کہ دوسری اصنافِ سخن مثلاً غزل، مثنوی وغیرہ میں بھی وہی رنگ جھلکتا ہے، جو ان کے قصیدوں میں ہے۔ ان کے کلام پر مولانا آزاد نے ”آبِ حیات“ میں جو عمومی تبصرہ لکھا ہے، وہ مولانا عبدالسلام ندوی کی رائے میں بہت صائب ہے۔ ذیل میں ان کا تبصرہ نقل کیا جاتا ہے:

”کل اہل سخن کا اتفاق ہے کہ مرزا اس فن میں استاد مسلم الثبوت تھے۔ وہ ایسی طبیعت لے کر آئے تھے، جو شعر اور فنِ انشائی کے واسطے پیدا ہوئی تھی۔ میر صاحب نے بھی انہیں پورا شاعر مانا ہے۔ ان کا کلام کہتا ہے کہ دل کا کنول ہر وقت کھلا رہتا ہے۔ اس پر سب رنگوں میں ہر رنگ اور ہر رنگ میں اپنی ترنگ۔ جب دیکھو طبیعت شورش سے بھری اور جوش و خروش سے لبریز، نظم کی ہر فرع میں طبع آزمائی کی ہے، اور کہیں رکے نہیں۔ چند صنتیں خاص ہیں، جن سے کلام ان کا جملہ شعرا سے ممتاز معلوم ہوتا ہے۔ اول یہ کہ زبان پر حاکمانہ قدرت رکھتے ہیں۔ کلام کا زور مضمون کی نزاکت سے ایسا دست و گریبان ہے، جیسے آگ کے شعلے میں گرمی اور روشنی۔ بندش کی چستی اور ترکیب کی درستی سے لفظوں کو اس در و بست کے ساتھ پہلو بہ پہلو جڑتے ہیں، گویا ولایتی طہنچہ کی چانچوں چڑھی ہوئی ہیں، اور یہ خاص ان کا حصہ ہے۔ چنانچہ جب ان کے شعر میں سے کچھ بھول جائیں، تو جب تک وہی لفظ وہاں نہ رکھے جائیں، شعر مزایا نہیں دیتا۔ خیالات نازک اور مضامین تازہ باندھتے ہیں۔ مگر اس باریک نقاشی پر ان کی فصاحت آئینہ کا کام دیتی ہے۔“

”ان کی طبیعت ایک ڈھنگ کی پابند نہ تھی۔ نئے نئے خیال اور چمکتے قافیے، جس پہلو سے

جستے دیکھتے تھے، جما دیتے تھے، اور وہی ان کا پہلو ہوتا تھا کہ خواہ مخواہ سننے والوں کو بھلے معلوم ہوتے تھے۔ یہ زبان کی خوبی تھی کہ جو بات اس سے نکلتی تھی، اس کا انداز نیا اور اچھا معلوم ہوتا تھا۔ ان کے ہمعصر استاد خود اقرار کرتے تھے کہ جو باتیں ہم کاوش اور تلاش سے پیدا کرتے ہیں، وہ اس شخص کے پیش پا افتادہ ہیں۔“

”جن اشخاص نے زمان اردو کو پاک کیا ہے، مرزا کا ان میں پہلا نمبر ہے۔ انہوں نے فارسی محاوروں کو بھاشا میں کھپا کر ایسا ایک کیا ہے، جیسے علم کیمیا کا ماہر ایک مادہ کو دوسرے میں جذب کر دیتا ہے، اور تیسرا مادہ پیدا کر دیتا ہے کہ کسی تیزاب سے اس کا جوڑ کھل نہیں سکتا۔ انہوں نے ہندی زبان کو فارسی محاوروں اور استعاروں سے نہایت زور بخشا۔“ (۷)

”غزل و قصیدہ مثنوی و قطعہ و مخمس و رباعی ہمہ را خوب می گوید۔ سرآمد شعرائے ہندی اوست۔ بسیار خوش گوشت۔“ (۸)

میر حسن اپنے تذکرہ شعرائے اردو میں لکھتے ہیں:

استاد استادان کامل و قادر، سرآمد شعرائے زمان — استاد شعرائے عصر و مقتدائے بلغائے دہر، میدان بیان او وسیع طرز معانی اور بدیع — مور قصیدہ و ہجوید بیضا دارد۔ قصائد جذب و دل آویز و بیان ہجو بلند۔ نظمیں طرب انگیز — تا حال مثل او در ہندوستان جنت نشان کے بر نہ خاستہ اکثر فقیر در خدمت آں بزرگوار می رسد۔ بسیار کم می فرماید۔“ (۹)

حواشی

۱۔ شیخ چاند نے اپنے مقالہ: ”سودا“ میں اس بات سے اختلاف کیا ہے کہ سودا کو نواب شجاع الدولہ کا وہ بلاوا دہلی کے دوران قیام میں ملا تھا، بلکہ ان کے خیال میں وہ دعوت نامہ انہیں فرخ آباد کے زمانہ قیام میں موصول ہوا تھا۔ اس سلسلے میں انہوں نے جو دلائل پیش کیں، وہ زیادہ وزنی نہیں معلوم ہوتے۔ (سودا، از شیخ چاند، صفحہ ۶۳-۶۵)

۲۔ اہلی داستان شاعری، ۱۵۱۔

۳۔ اس شعر سے یہ بھی متبادر ہوتا ہے کہ سودا کا اصل میدان قصیدہ ہی ہے، جس کو وہ اپنی خاص ملیت سمجھتے ہیں۔ غزل کو وہ لولی زیادہ اہمیت نہ دیتے تھے، اس لیے کہ غزل ان کی جولانی طبع سے لیے ہوئی نہیں ہے۔

۴۔ اہلی داستان شاعری، صفحہ ۱۵۸۔ ۵۔ شعر الہند، حصہ اول، صفحہ ۳۸۔

۶۔ اہلی داستان شاعری، ۱۴۳-۱۴۴۔ ۷۔ کتاب حیات، صفحہ ۱۵۷-۱۵۸۔

۸۔ تاریخ ادب اردو، رام بابو سکسینہ (ترجمہ)، حصہ اول، صفحہ ۱۲۰۔

۹۔ تذکرہ شعرائے اردو، صفحہ ۸۲-۸۳۔

میر درد

حالات زندگی : خواجہ میر نام اور درد تخلص تھا۔ ۱۱۳۳ھ / ۱۷۲۰ء میں دہلی میں پیدا ہوئے۔ والد کا نام خواجہ میر ناصر عندلب تھا۔ ان کا خاندان دہلی میں پیری بریدی کے سلسلے میں بہت مشہور تھا۔ تعلیم اپنے والد ہی سے پائی۔ جوانی میں شاہی منصب دار مقرر ہوئے تھے، لیکن تھوڑے ہی عرصے میں دنیاوی معاملات سے قطع تعلق کر کے گوشہ نشینی اختیار کر لی۔ پہلے وہ شاہ خواجہ محمد زبیر کے مرید ہوئے، پھر مشہور صوفی شاہ کلشن کے حلقہ ارادت میں داخل ہوئے والد نے انتقال کے بعد، جب ان کی عمر اسیالیس سال کی تھی، ان کے سجادہ نشین اور قائم مقام ہوئے۔ اپنے ذاتی تقدس اور مراتب عرفان و تصوف سے کماحقہ واقف ہونے کی وجہ سے قلیل عرصے میں مرجع خلافت ہو گئے۔ امیر سے لے کر غریب تک اور بادشاہ سے لے کر فقیر تک ہر طبقے اور مرتبے کے لوگ ان سے فیض حاصل کرنے کی غرض سے حاضر خدمت ہوئے۔ طبیعت میں قناعت پسندی بہت تھی۔ توکل، رضا و تسلیم کے گویا پتے تھے۔ ۱۷۴۹ء میں دہلی پر احمد شاہ ابدالی نے حملہ کیا، پھر مرہٹوں نے لوٹ مار شروع کی، تو ہر شخص، جو اپنی ناموس و آبرو کا تحفظ چاہتا تھا، شہر چھوڑ کر نکل کھڑا ہوا۔ اہل علم و فضل اور ارباب دانش و بنیش بھی لکھنؤ پہنچے، لیکن اس مرد خود شناس نے کوئی پروا نہ کی۔ وہ دہلی ہی میں رہ گئے اور خدا پر توکل کر کے بزرگوں کے سجادہ پر بیٹھے رہے، اور بے کھجے لوگوں کو اپنے رشد و ہدایت سے سرفراز کرتے رہے۔ آخر ۱۱۹۹ھ / ۱۷۸۵ء میں پیوند خاک ہوئے۔

شاعری : خواجہ میر درد فارسی اور اردو دونوں میں شاعری کرتے تھے۔ ان کا اردو دیوان اگرچہ چھوٹا ہے، لیکن منتخب ہے۔ تصوف اور عرفان سے انہیں جو نسبت تھی، اس سے ان کے ذاتی حالات کا بخوبی اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ وہ ایک بڑے کامل صوفی بزرگ تھے، اور دوسروں کو مسائل تصوف و عرفان کا درس دیتے تھے۔ ظاہر ہے، جس کی زندگی ایسی ہو، اس کا کلام بھی اس کے اثرات سے خالی نہیں رہ سکتا۔ خواجہ میر درد اردو کے سب سے بڑے صوفی شاعر ہیں۔ انہوں نے مسائل تصوف اس خوبی اور وضاحت سے اپنے کلام میں بیان کئے ہیں کہ اردو کا کوئی اور

شاعر اس معاملے میں ان کی برابری کا دعویٰ نہیں کر سکتا۔ اس لیے تصوف ان کا حال تھا اور دوسروں کا صرف قال ہی قال۔ حال اور قال میں جو فرق ہے، وہ اظہر من الشمس ہے۔ اسی خصوصیت کی بنا پر ان کا کلام ایک خاص اثر رکھتا ہے۔ طبیعت میں آزادی، خودداری اور استغنا اس قدر تھا کہ کسی شخص کی مدح و ثنا سے اپنی زبان و قلم کو آلودہ نہ کیا۔ دنیا داروں کے سامنے زانوئے ادب نہ کرنا ان کو بے حد شاق تھا۔ روایت ہے، ایک مرتبہ شاہ عالم ثانی (دور حکومت۔ ۱۸۵۹ء - ۱۸۰۶ء) ان کی بزم سماع میں چلے آئے، جس کی شرکت کو وہ فخر سمجھتے تھے۔ اتفاق سے پاؤں پھیلا دیئے۔ خواجہ صاحب کو بہت ناگوار گزرا۔ بادشاہ ان کے تیور دیکھ کر سمجھ گئے کہ سو ادب ہے۔ فوراً معذرت کا اظہار کیا کہ مجبور ہوں۔ پاؤں میں درد ہے۔ جواب میں انہوں نے کہا: ”اگر تکلیف تھی، تو تکلیف کیوں کی۔“ (۱)

میر درد خود اپنی شاعری کے بارے میں ”نالہ درد“ میں لکھتے ہیں:

”فقیر کے اشعار باوجود رتبہ عصری کے پیشہ شاعری اور نتیجہ ظاہری کے نتائج نہیں ہیں۔ فقیر نے ابھی شعر آورد سے موزوں نہیں کیا، اور نہ اس میں مستغرق ہوا۔ کبھی کسی کی مدح نہیں کی نہ ہجو لکھی اور فرمائش سے شعر نہیں کہا۔“ (۲)

خواجہ میر درد کی زبان اور طرز بیان سیدھے اور سادہ ہے۔ عبارت صاف، سلیس اور فصیح ہے، ہر شخص کی سمجھ میں آسانی سے آجاتی ہے۔ کلام درد و اثر سے پر ہے۔ انہوں نے تصوف کے مضامین اس خوبصورتی اور صفائی کے ساتھ بیان کئے ہیں کہ دل وجد کرتا ہے۔ کہیں کہیں پرانے الفاظ اور محاورے بھی استعمال کر جاتے ہیں، لیکن اس خوبصورتی سے کہ ان سے شعر کی خوبی اور بڑھ جاتی ہے۔ ان کے کلام میں عشق حقیقی کا بیان ہے۔ عشق مجازی، جو ان کے نزدیک بوالہوس کے ہم معنی ہے، ان کے کلام میں نہیں پایا جاتا۔ ان کا معشوق بازاری اور ہرجائی نہیں ہے، بلکہ اس سے معشوق یعنی خدا یا مرشد مراد ہے۔

زبان و بیان کے لحاظ سے خواجہ میر درد کو تاریخ ادب اردو میں ایک نہایت نمایاں اور ممتاز درجہ حاصل ہے۔ مولانا آزاد اور رام بابو سکسینہ کی رائے میں وہ اردو نظم کے عناصر اربعہ میں سے ایک ہیں۔ ان کے علاوہ باقی تین مرزا مظہر جان جاناں، سودا اور میر ہیں۔ ان ہی بزرگان ادب سے صحیح معنوں میں اردو نظم کی تعمیر و تشکیل ہوئی۔ ان کی بدولت اردو نظم ایسا مگوئی سے پاک ہوئی اور ترقی کرنے کے معراجِ ممالک تک پہنچ گئی۔ خواجہ میر درد نے یہ اور اضافہ کیا کہ تصوف اور رومانیت کی چاشنی پیدا کر دی۔ (۳)

خواجہ میر درد کے ممالک کا اعتراف ان کے مقتدر ہم عصروں نے بھی کیا ہے۔ چنانچہ مرزا

سودا لکھتے ہیں:

سودا بدل کے قافیہ تو اس غزل کو لکھ
اے بے ادب تو درد سے بس دو' بہ دو' نہ ہو

میر حسن لکھتے ہیں:

”سالك مسالك مكاشفات دینی و تاج مناجج مجاہدات یقینی“ از عرفائے عالی مقام و فقہائے ذوی
الاحرام، بر آسماں سخن مانند خورشید فرد — از عالمان خوش ذات و از درویشان نیکو صفات طنطنہ
فضل و کمال و دببہ جاہ و جلال اوبہ فلک رسیدہ و طناب خیمہ فکر عالیش چوں شعاع ہر از مشرق
تابہ مغرب کشیدہ۔ در بحر ضمیرش ہمہ گوہر ناسفتہ و برگشتہ او عقل آفریں ہاگفتہ۔“ (۳)

خواجہ میر درد کے اردو کلام میں غزل، رباعی اور ترجیع بند کے علاوہ اور کچھ نہیں ہے۔ نمونہ
سب ذیل ہے:

جگ میں آکر ادھر ادھر دیکھا	تو ہی آیا نظر جدھر دیکھا
جان سے ہو گئے بدن خالی	جس طرف تو نے آنکھ بھر دیکھا
نالہ، فریاد، آہ اور زاری	آپ سے ہوسکا سو کر دیکھا
ان لبوں نے نہ کی مسیحا	ہم نے سو سو طرح سے مر دیکھا
زور عاشق مزاج ہے کوئی	درد کو قصہ مختصر دیکھا

بخت یہ بہ رنگ شب نت ہی گلیم پوش ہے
شمع بھی اپنے ہاں اگر ہے تو سدا خموش ہے

ظلوت دل نے کر دیا اپنے حواس میں ظل
حسن بلائے چشم بے نغمہ و بال گوش ہے
ہوے تو درمیاں سے آپ اپنے تئیں اٹھائے
بار نہیں ہے اور کچھ سر ہی وبال دوش ہے

نالہ و آہ کجئے خون جگر ہی پیچے
عمد شباب کہتے ہیں موسم ناؤ نوش ہے

غیر ملال زاہدا کیا ہے طریق زہد میں
دل ہو شگفتہ جس جگہ کوچہ سے فروش ہے
اپنے تئیں تو کام کچھ خرقہ و جامہ سے نہیں
درد اگر لباس ہے دیدہ عیب پوش ہے

تہمتیں چند اپنے ذمے دھر چلے
 جس لئے آئے تھے سو ہم کر چلے
 زندگی ہے یا کوئی طوفان ہے
 ہم تو اس جینے کے ہاتھوں مر چلے۔
 کیا ہمیں کام ان گلوں سے اے صبا
 ایک دم آئے ادھر ادھر چلے
 شمع کی مانند ہم اس بزم میں
 چشم تر آئے تھے دامن تر چلے
 ساقیا یاں لگ رہا ہے چل چلاؤ چل
 جب تک بس چل سکے ساغر چلے
 درد کچھ معلوم ہے یہ لوگ سب
 کس طرف سے آئے تھے کیدھر چلے

رباعیات

اے درد یہ درد جی سے کھٹکا معلوم
 جوں لالہ جگر سے داغ دھونا معلوم
 گلزار جہاں ہزار پھولے لیکن
 میرے دل کا شگفتہ ہونا معلوم

پیری چلی اور مگنی جوانی اپنی
 اے درد کہاں ہے زندگانی اپنی
 کل اور کوئی بیاں کرے گا اس کو
 کہتے ہیں اب آپ ہم کہانی اپنی

حواشی

- ۱۔ تاریخ ادب اردو، رام بابو سکسینہ (ترجمہ) حصہ اول، صفحہ ۱۰۱۔
- ۲۔ دلی کا دیستان شاعری، صفحہ ۱۷۶۔
- ۳۔ تاریخ ادب اردو، رام بابو سکسینہ (ترجمہ) حصہ اول، صفحہ ۱۰۳-۱۰۴۔
- ۴۔ تاریخ شعرا کے اردو، صفحہ ۶۶۔

میر حسن

تمہید : اردو ادب کے مورخین اور ناقدین اردو نظم کے عموماً چار عناصر قرار دیتے ہیں۔ ہمارے خیال میں چار نہیں، بلکہ پانچ ہیں۔ یہ عناصر خمسہ علی الترتیب یہ ہیں : (۱) مرزا مظہر جان جاناں (۲) مرزا سودا (۳) خواجہ میر درد (۴) میر حسن اور (۵) میر تقی میر۔

ان میں سے تین کا ذکر گزشتہ صفحات میں گزر چکا ہے۔ میر حسن اور میر تقی میر پر بحث ابھی باقی ہے۔ مرزا مظہر جان جاناں کی اہمیت اس بات سے ہے کہ انہوں نے ایہام گوئی کے خلاف علم بغاوت بلند کیا اور اردو نظم کو اس مشکل صنعت سے جو ترقی کی راہ میں ایک بڑی رکاوٹ تھی، نجات دلائی۔ مرزا سودا اردو میں قصیدہ گوئی کے شہسوار ہیں۔ انہوں نے اپنی بے پناہ صلاحیت سے اردو قصیدہ کو انوری و خاقانی کے فارسی قصیدہ کا ہم دوش و ہم عشاں بنایا۔ خواجہ میر درد نے اردو نظم کو خاص صوفیانہ خیالات سے روشناس کرایا اور اسے عشق مجازی کے بجائے عشق حقیقی سے آشنا کیا، مثنوی کے میدان میں ابھی تک اردو نظم بہت حد تک تہی دامن تھی۔ میر حسن نے اس خلا کو پورا کیا۔ میر تقی میر غزل گو کی حیثیت سے یکٹانے روزگار تھے۔ اس لیے وہ بھی اردو نظم کے ایک بڑے اہم رکن قرار پائے۔ ان پانچوں ارکان کی کوششوں سے اردو نظم کو وہ مقام حاصل ہوا جو ان سے پہلے نہیں ہوا تھا۔

میر حسن کی ادبی زندگی کا بیشتر حصہ فیض آباد اور لکھنؤ میں گزرا، لیکن چونکہ ان کے کلام پر دہلی کا رنگ چھایا ہوا ہے، اس لیے ان کا ذکر دہلی کے شعرا کے ساتھ کیا جاتا ہے۔

حالات زندگی : میر حسن کا پورا نام میر غلام حسین تھا۔ حسن تخلص کرتے تھے۔ خاص دہلی کے رہنے والے تھے۔ رام بابو سکسینہ کے مطابق پرانی دہلی کے محلہ سید واڑہ میں ۱۱۳۰ھ ۱۷۱۷ء میں پیدا ہوئے۔ ابتدائی اور درسی تعلیم اپنے والد میر ضاحک سے حاصل کی۔ میر ضاحک بھی اعلیٰ پایہ کے شاعر تھے۔ شروع میں کلام بھی ان ہی کو دیکھاتے رہے۔ دہلی کی تباہی کے بعد عہد شباب میں اپنے والد میر ضاحک کے ہمراہ فیض آباد گئے۔ راہ میں تھوڑے عرصے کے لیے ڈیگ میں قیام کیا۔ فیض آباد پہنچنے کا سنہ معلوم نہیں۔ وہاں نواب سرفراز جنگ کے دربار میں

ملازم ہوئے۔ کچھ مدت کے بعد نواب آصف الدولہ کے عہد (۱۷۷۵ء - ۱۷۹۷ء) میں لکھنؤ آگئے۔ باقی زندگی انہوں نے یہیں گزار کر ۱۲۰۱ھ / ۱۷۸۶ء میں انتقال کیا۔

شاعری : میر حسن موروثی شاعر تھے۔ ان کے والد میر ضاحک، دادا خواجہ عزیز اللہ اور پردادا میر امامی تھے۔ ان میں باپ اور پردادا شاعر تھے۔ چنانچہ وہ ”تذکرہ“ شعرائے اردو میں اپنے حال میں لکھتے ہیں :

”میر امام نور اللہ مرقدہ، ہفت قلم و فاضل تبحر بودند۔ بہ سبب فضیلت در شاہ جہاں آباد آمدہ، بین الاقران ممتاز گردید۔ گاہ شعر ہم می فرمودند۔ پس اس عاجز خن را سر رشتہ شاعری اجدادی ست نہ امروزی۔“ (۱)

ان کے والد میر ضاحک وہ شخص تھے جن سے مرزا سودا کی معرکہ آرائی ہوتی رہی، اور سودا نے ان پر ہجویں لکھیں۔ میر ضاحک نے بھی ہجویں لکھی ہیں، لیکن وہ اب محفوظ نہیں ہیں۔ میر حسن کے بیٹے میر خلیق اور پوتے مشہور مرخیہ نگار میر انیس ہیں۔ اس طرح شاعری کا سلسلہ ان کے خاندان میں گویا کئی پشت تک چلتا رہا۔ ان میں سے خود میر حسن اور پوتے میر انیس اپنے اپنے میدان میں عدیم المثال شاعر گزرے ہیں۔

میر حسن نے اپنے والد کے بعد ضیا سے اصلاح خن لی، لیکن بقول ان کے وہ میر ضیا کے طرز کو کماحقہ نباہ نہ سکے۔ اس لیے اس عہد کے دیگر بزرگ شعرا مثلاً مرزا سودا، خواجہ میر درد اور میر تقی میر کی پیروی کی۔

میر حسن کی شہرت اصل میں ان کی مثنوی : ”سحر البیان“ کی وجہ سے ہے۔ اس مثنوی کے علاوہ بھی ان کے کلام میں اور چیزیں موجود ہیں لیکن چونکہ ان میں سے بعض ابھی تک غیر مطبوعہ ہیں، اس لیے منظر عام پر نہ آ کر خراج تحسین وصول نہ کر سکیں۔ مطبوعہ چیزوں میں ”سحر البیان“، ”ملاوہ ایک اور مثنوی“ ”گلزار ارم“ ہے۔ ”قصہ جوابہ“ کے نام سے ایک اور مثنوی عرصہ ہوا پٹنہ کے رسالہ ”معیار“ میں بالاقساط شائع ہوئی تھی۔ اس میں ہجو تعلیم کے ناظر جوابہ خان کے محل کی تعریف کی گئی ہے۔ غزلوں کا ایک انتخاب دست موہانی نے نول کشور پریس سے شائع کیا ہے۔ ”سحر البیان“، ”گلزار ارم“ اور مثنوی ”رموز العارفین“ کا مجموعہ نول کشور پریس سے شائع ہوا ہے لیکن ان کا کلیات ابھی تک غیر مطبوعہ ہے۔ کلیات کے دو قلمی نسخے پائے جاتے ہیں، ان میں یہ اصناف خن ہیں : (۱) مثنویات (۲) غزلیات (۳) قصائد (۴) ہجویات (۵) رباعیات۔ مثنویوں کی کل تعداد تیارہ ہیں، جن میں بعض بڑی ہیں، بعض چھوٹی۔ ”سحر البیان“، ”گلزار ارم“ اور ”قصہ جوابہ“ اور تین مثنویاں : (۱) رموز العارفین (۲) مثنوی شادی اور (۳) مثنوی تنہیت مید بہت عمدہ ہیں۔ (۲)

سحر البیان

مثنویوں میں ”سحر البیان“ یا ”قصہ بے نظیر و بدر منیر“ لاجواب اور بے عدیل ہے۔ رام بابو سکسینہ کی رائے میں ۱۱۹۹ھ / ۱۷۷۹ء میں تحریر ہوئی، اور نواب آصف الدولہ کے نام معنوں ہوئی۔ زبان و بیان کے لحاظ سے اردو کی کوئی مثنوی اس کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔ میر حسن کے بعد دوسرے لوگوں کے علاوہ مرزا شوق نے اس انداز پر مثنوی لکھنے کی کوشش کی، لیکن کامیاب نہ ہو سکے۔ اس میں شاہزادہ بے نظیر اور شہزادی بدر منیر کے عشق و محبت کی دلچسپ داستان بیان کی گئی ہے۔ اس میں ضمنی طور پر نہایت پر لطف جزئیات مثلاً قدیم زمانے کا لباس، شادی کے زیورات و ملبوسات، بیاہ کے رسم و رواج اور ہنگامے، رات کا سامان وغیرہ بڑی خوبی سے بیان کئے گئے ہیں۔ ان جزئیات میں لکھنؤ کے پر تکلف اور پر تھنع اور عیش و عشرت سے بھرپور زندگی کی عکاسی اس انداز سے کی گئی ہے کہ قاری کے ذہن میں ایک حسین اور دلکش سماں بندھ جاتا ہے۔ اس پر مستزاد یہ کہ زبان و بیان کی صفائی اور روانی بھی اس درجہ ہے کہ قصہ ایک عجب مزہ دیتا ہے۔ بعض نقادوں کا خیال ہے کہ یہی صفائی اور روانی اصل میں ”سحر البیان“ کی روز افزوں کامیابی کا راز ہے۔ ”سحر البیان“ گویا اسمِ باہمی ہے۔ اس کے بیان میں لطافت اور پاکیزگی کے ساتھ ایسا ”سحر“ بھر دیا گیا ہے، جس کو دوسرے الفاظ میں ”مسحور ہونا“ کہا جاسکتا ہے۔ رام بابو سکسینہ رقم طراز ہیں کہ اس کی: ”عبارت اس قدر صاف اور بامحاورہ ہے کہ صدھا شعر محاورے کی صورت میں زبانوں پر چڑھ گئے ہیں۔ اس کا ہر مصرع لاجواب اور ہر شعر انتخاب ہے۔ صفائی ”بیان“ لطف محاورہ، شوخی“ مضمون قابل دید ہے۔ سوال جواب نوک جھونک، لطیف مذاق کی باتیں ایسی ہیں، جن کو پڑھنے کے بعد دہن باغ باغ ہو جاتا ہے اور سب پر طرہ یہ کہ کتاب کو لکھے ڈیڑھ سو برس ہو گئے، زبان وہی ہے، جو ہم آپ بولتے ہیں۔“ (۳)

اردو میں ”سحر البیان“ سے پہلے متعدد مثنویاں لکھی گئیں، لیکن تخیل اور محاکات کا جو صحیح توازن ”سحر البیان“ میں پایا جاتا ہے، وہ کسی دوسری مثنوی میں نہیں ملا۔ اشرف حسین نے مقدمہ مثنوی میر حسن میں لکھا ہے کہ: ”جامعیت، اصلیت اور مناسبت یہ تین خوبیاں ایسی ہیں“

جو اردو کی ایک مثنوی میں بھی نظر نہیں آتیں۔“ (۴)

”سحر البیان“ کے پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ میر حسن کا فطرت انسانی کا مطالعہ بہت وسیع اور گہرا ہے۔ اس لیے وہ واردات قلب کے بیان میں بڑے کامیاب ہیں۔ مثنوی میں مختلف قسم کے لوگوں کا ذکر آیا ہے۔ ان میں ہر جگہ میر حسن نے عمر اور فرق مراتب کا لحاظ رکھا ہے۔ مثلاً فراق کے موضوع ہی کو لے لیجئے۔ مثنوی میں اس کے کئی مواقع آئے۔ ماں باپ کا حال بیٹے کی جدائی میں، بے نظیر کا حال بدر منیر کے فراق میں، بدر منیر کا حال بے نظیر کی علیحدگی میں، محل کے خواصوں کی کیفیت شنزادے کے غائب ہو جانے کے بعد یا اسی قسم کے دوسرے موقعے۔ ہر جگہ میر حسن کا بیان ایک جداگانہ حیثیت رکھتا ہے۔ چنانچہ انہوں نے بیٹے کی جدائی میں ماں باپ کی کیفیت اس طرح نظم کی ہے:

یہی تھی جگہ وہ جہاں سے گیا

کما ہائے بیٹا تو یاں سے گیا

مرے نوجواں میں کہاں جاؤں پیر

نظر تو نے مجھ پر نہ کی بے نظیر

عجب بحر غم میں ڈبویا مجھے

غرض جاں سے تو نے کھویا مجھے

پاشا ہزاوے کے غائب ہو جانے کے بعد خواصوں کی حالت یوں بیان ہوتی ہے۔

لونی دیکھ بہ حال رونے لگی

لونی غم سے جی اپنا کھونٹ لگی

کوئی بلبلائی سی پھرنے لگی

کوئی ضعف کھا کھا کے گرنے لگی

لونی سر پہ رکھ ہاتھ دلگیر ہو

کئی بیٹھ ماتم کی تصویر ہو

لونی رکھ کے زیر زخماں چھری

ری زکس تہا کھڑی کی کھڑی

میر حسن کو منظر نگاری میں بھی بڑا مہارت حاصل ہے۔ ”سحر البیان“ میں شنزادہ بے نظیر نے باغ کا

نقشہ وہ یوں کھینچتے ہیں:

ایا شہ نے ترتیب اک خانہ باغ

ہوا رشک سے جس نے الے باغ

عمارت کی خوبی دروں کی وہ شان
 لگے جس میں زربفت کے سائباں
 چھتیں اور پردے بندھے زرنگار
 دروں پر کھڑی دست بستہ بہار
 وہ مقیش کی ڈوریاں سر پہ سر
 کہ مہ کا بندھے جس میں تار نظر
 چھتوں کا تماشا تھا آنکھوں کا جال
 نگہ کو وہاں سے گزرتا محال
 سنہری مغرق چھتیں ساریاں
 وہ دیوار اور در کی گل کاریاں
 دیئے ہر طرف آئینے جو لگا
 گیا چوگنا لطف اس میں سا
 وہ محل کا فرش اس کا ستھرا کہ بس
 بڑھے جس کے آگے نہ پائے ہوس
 بنی سنگ مرمر سے چوڑ کی نھر
 گئی چار سو اس کے پانی کی لہر
 قرینے سے گرد اس کے سرو سہی
 کچھ اک دور دور اس سے سیب و بھی
 ہوائے بہاری سے گل لہلہ
 چمن سارے شاداب اور ڈھنڈھے
 جس سے بھرا باغ گل سے چمن
 کہیں نرگس و گل کہیں یاسمن
 کھڑے شاخ شبو کے ہر جا نشان
 من بان کی اور ہی آن بان
 کہیں ارغواں اور کہیں لال زار
 جدی اپنے موسم میں سب کی بہار
 کہیں جعفری اور گیندا کہیں
 سماں شب میں داؤدیوں کا نہیں

عجب چاندنی میں گلوں کی بہار
 ہر اک گل سفیدی سے متاب وار
 کھڑے سرو کی طرح چنبا کے جھاڑ
 کئے تو کہ خوش بوئوں کے پہاڑ
 کہیں زرد نسریں کہیں نستر
 عجب رنگ پر زعفرانی چمن
 بڑا آب جو ہر طرف کو بے
 کریں قمریاں سرو پر چھپے
 گلوں کا لب نہر پر جھومنا
 اسی اپنے عالم میں منہ چومنا
 وہ جھک جھک کے گرنا خیابان پر
 نئے کا سا عالم گلستان پر
 کھڑے شاخ در شاخ باہم نال
 رہیں ہاتھ جوں مست گردن میں ڈال
 لب جو پہ آئینے میں دیکھ قد
 اکڑتا کھڑے سرو کا جد نہ تہ
 خراماں صبا صحن میں چار سو
 دماغوں کو دیتی ہر اک گل کی بو
 کھڑے نہر پر قاز اور قرقرے
 لکے ساتھ مرہائیوں کے پرے
 صدا قرقروں کی بطوں کا وہ شور
 درختوں پہ بگے منڈیروں پہ مور
 نہیں تیش گل سے دہکا ہوا
 ہوا کے سبب باغ منکا ہوا
 وہ کیلوں کی اور مولسریوں کی چھاؤں
 گلی جائیں آنکھیں لیے جس کا ناؤں

”مثنوی“ ”سحر البیان“ ایک طرح کی منظوم داستان ہے جس میں قدیم داستان کی خصوصیات
 موجود ہیں۔ قصے کا آغاز و ارتقا اسی طرح ہوا ہے جیسے کہ قدیم داستانوں میں ہوا کرتا ہے۔ اس

میں جن 'پری اور دیو وغیرہ کو کردار کی حیثیت سے پیش کیا گیا ہے۔ تاہم اس میں مقامی رنگ اس قدر ملا دیا گیا ہے کہ اس کا رومانوی عنصر ذرا گھٹ کر حقیقی زندگی سے قریب ہو گیا ہے۔ مثنوی میں اس عہد کی تہذیب و معاشرت اور زندگی کے عام انداز کی جھلک ملتی ہے۔ اس میں مختلف واقعات ایسے پیش آئے ہیں جن میں زندگی کے بہت سے رخ اور مختلف تصویریں نظر کے سامنے آجاتی ہیں۔ آداب محل، جلے، جلوس، عام مقدمات اور توہمات کو نہایت صحت اور خوش اسلوبی سے پیش کیا گیا ہے۔ مثنوی "سحرالبیان" میر حسن کا زندہ جاوید کارنامہ ہے۔ ان کا نام اس کی بدولت اردو ادب میں ہمیشہ روشن اور تابندہ رہے گا۔

گلزار ارم

میر حسن کی دوسری مثنوی "گلزار ارم" ہے۔ یہ اصل میں "سحرالبیان" سے پہلے کی تصنیف ہے لیکن چونکہ میر حسن کی مثنویوں میں اس کی اہمیت ثانوی ہے، اس لیے "سحرالبیان" کے بعد اس کا ذکر کیا جاتا ہے، ڈاکٹر ابواللیث صدیقی کی رائے میں اس کی تصنیف ۱۱۹۲ھ / ۱۷۷۸ء کے بعد ہوئی۔ اس میں اولاد احمد و نعت اور منقبت حضرت علیؑ لکھی گئی ہے۔ اس کے بعد "آوارہ شدن از دیار بدیار" کے عنوان سے دہلی سے لکھنؤ تک کے حالات بیان کئے گئے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں:

ہوا آوارہ ہندوستان جب سے
لگا تھا ایک بت سے واں مرا دل
اگرچہ واں سے آئے کو تو آیا
مری آنکھوں میں وہ صورت کھڑی ہے
چلا گاڑی میں یوں میں چار ناچار
غرض کرتے تو کی قطع منازل
اس کے بعد ڈیگ میں کئی ماہ قیام کرنے کا ذکر یوں کرتے ہیں:

رہا میں ڈیگ میں آ کر کئی ماہ

چلا واں سے رضائے حق کے ہمراہ

اس میں لکھنؤ پہنچنے کا حال سب سے دلچسپ ہے۔ اول اول وہ نئی جگہ انہیں پسند نہیں آتی لکھتے ہیں:

جب آیا میں دیار لکھنؤ میں
نہ دیکھا کچھ بہار لکھنؤ میں
بہت ہیں گرچہ اہل اللہ اس جا
دلے جا مگر جو بد ہو تو کریں کیا

زبس یہ ملک ہے بیہوش پہ بتا
کسی کا آسمان پر گھر ہوا میں
نہیں یہ لکھتو یہ ہے زمانا
عجب ہے یاں کی رسم و راہ گندی
ہر اک کوچہ یہاں تک تنگ تر ہے
ہوا ہے راہ چلنا سب کو دشوار
جو کوئی رات کو بھولے یہاں گھر
لکھوں کیا چوک کی تنگی کا احوال
کسی سودے کو واں گر کوئی جائے
زبس کوفہ سے یہ ہم عدد ہے
عجب کیا ہے اگر حاتم یہاں آئے
سوائے تودہ خاک اور پانی

لیکن معلوم ہوتا ہے کہ مثنوی انہوں نے اگرچہ بہت پہلے لکھنی شروع کر دی تھی، لیکن ختم
بعد میں کی۔ ۱۷۷۵ء میں نواب آصف الدولہ تخت نشین ہوئے اور انہوں نے اپنا پایہ تخت
لکھنؤ منتقل کیا، تو میر حسن بھی ان کے ہمراہ لکھنؤ چلے آئے، چنانچہ وہ نواب آصف الدولہ کی
تعریف میں لکھتے ہیں:

مٹا دی اس نے سب یاں کی کدورت
بنائی لکھنؤ کی ایک صورت

اس کے علاوہ پورب دیس میں رہتے رہتے ایک نوع کا انس پیدا ہو گیا تھا۔ وہ پہلی ہی
وحشت اب باقی نہیں رہی تھی۔ اس لیے جہاں فیض آباد کا ذکر کیا ہے، اس کی بڑی تعریف لکھی
ہے۔ بازاروں کی رونق، کانوں اور دھنداروں کی چمک چمک، سینوں کے جمگھٹے، سودا فروشوں
کی مختلف آوازیں، سب اس تفصیل سے بیان کی گئی ہیں کہ قاری کے ذہن میں عیش و عشرت کا
ایک خوش رنگ سماں بندھ جاتا ہے۔

مثنوی "ہزار ارم" زبان و بیان کی سادگی اور لطافت و پائیزگی کے لحاظ سے بہت عمدہ ہے۔
اس میں بھی فصاحت و بلاغت کے ساتھ روانی اور برکتی بعد کامل پائی جاتی ہے۔

مثنوی قصر جواہر

یہ مثنوی جیسا کہ پتہ بتایا جا چکا ہے، ایک عمدہ ہوا چٹنے کے رسالہ "معیار" میں بالاقساط

شائع ہوئی تھی۔ اس میں جواہر خاں کے محل کی تعریف لکھی گئی ہے۔ جواہر خاں نواب آصف الدولہ کی والدہ بیوی بیگم کے ناظر اور میر حسن کے خاص محسنوں میں سے تھے۔ مثنوی میں حمد و نعت و منقبت میں عمارت کے لوازمات ملحوظ رکھے گئے ہیں۔ نمونہ حسب ذیل ہے:

مرقع، مسطح، معنی، تمام	نگیں کی طرح خوش نما وہ تمام
صفا حج کی رشک صفائے گھر	چمک برق ابرک سے براق تر
کدورت سے چوٹا وہاں کا بری	کے تو چنبیلی کی جیسے کلی
ادھر دیکھئے یا ادھر دیکھئے	مرقع کا عالم جدھر دیکھئے
وہ سرخ اس کے آگے لگا سائباں	شوق جوں فلک پر ہو جلوہ کنایاں
بلندی میں وہ سائباں چوں سحاب	ہے اقوس قزح اس کی رنگیں نقاب
ہے اک حوض اس سائباں کے تلے	کہ پانی ہے اس میں کرتا گلے
لباب رہے ہے آئینہ وار	ہے عکس عمارت سے اس میں بہار

رموز العارفین

میر حسن کی جملہ مثنویوں میں ”رموز العارفین“ اخلاقی نوعیت کی حامل ہے۔ میر حسن نے اس کو مولانا روم کی مثنوی کے انداز میں لکھنے کی کوشش کی چنانچہ جابجا مولانا کی مثنوی سے اشعار نقل کئے ہیں اور اکثر اپنے اشعار کی تائید میں مولانا کے اقوال پیش کئے ہیں۔ اس مثنوی کا سنہ تالیف ۱۸۸۸ھ / ۱۲۶۸ء ہے۔ نمونہ درج ذیل ہے:

بات میں اک بات سینو اور تو
ایک ہبزہ پر بے تھی آب جو

ایک نے چاہا کہ گھوڑا اس میں ڈال
آپ کو اس آب سے دیوے نکال

جب لب جو پر غرض پہنچا سمند
چلتے چلتے ہو گیا واں آکے بند

کہتے ہیں اس کے تئیں شہدیز کی
ایک دم اس نے ندا کی خیز کی

جمع واں کہتے ہوئے یہ دیکھ حال
اتفاقا گزرے اک صاحب کمال

جب انہوں نے یوں کہا اے مہمان

اب نہ کہیو تو نہ ہوگا یوں رواں

ریت یاں کچھ لیکے اس دریا پہ تم

اتنی ڈالو جس سے ہووے عکس گم

الغرض ودھیں۔ انہوں نے جب کیا

اسپ نے اس پر گزارا تب کیا

ایک نے پوچھا جو اس کا ماجرا

بھید یہ عارف نے تب اس سے کہا

آپ کو یہ دیکھتا تھا جب ملک

پار ہو سکتا نہ تھا یہ تب ملک

جب خودی کی قید سے نکلا سمند

کھل گیا تب بند وہ تھا جس سے بند

مثنوی شادی

اس مثنوی میں میر حسن نے اپنے سرپرست نواب آصف الدولہ (دور حکومت ۱۷۷۵ء تا

۱۷۹۷ء) کی شادی کا حال نظم کیا ہے۔ مثنوی اگرچہ مختصر ہے، لیکن اس شادی کے جلوس اور شہر

کی آئینہ بندی کے اچھے مناظر بیان کئے گئے ہیں۔ نمونہ حسب ذیل ہے:

ہاتھی آتشیازی کے چھتے تھے دب

نور کوہ طور تھا نظروں میں تب

طور اس کے اس میں چھوٹے اس نمط

چھوٹی ہے جس طرح دریا میں بڑا

جس کو گھنجر نہیں ہیں وہ نہ تھا

وجد میں آتش کا دل تھا بر ملا

بکڑ چھتے تھے ستارے بے شمار

آسمان کی سی زمین پہ تھی بہار

چلیجی، بنہول، گلریز اور انار

رتے جاتے تھے طبق محل کے شمار

تھیں نہ روشن سورتوں کی نٹیاں
 مردم ناری بھی تھے جلوہ کٹاں
 متصل چھتی تھی ازبس پھلجڑی
 نور کی بارش تھی واں گویا جھڑی
 جس طرف جاتی تھی واں 'منگاہ'
 جوش گھٹاری سے باقی تھی نہ راہ

مثنوی تہنیت عید

یہ مثنوی ۱۷۷۶ء کے بعد کی تصنیف ہے اور فیض آباد کے زمانہ قیام میں لکھی گئی۔ میر حسن نے اپنے ممدوحین میں صرف دو یعنی نواب سالار جنگ اور ان کے صاحبزادے نواب سردار جنگ کا ذکر کیا ہے۔ پھر جواہر خاں کی تعریف کی ہے اور لکھا ہے کہ: ”اب انہیں کے دامن سے وابستہ ہوں۔ نمونہ حسب ذیل ہے:

فلک کی یہ تھا کجروی سے بعید
 کہ دو سال ہو مجھ کو جنگلے میں عید
 یونہی عید میں یاں میں تیا کروں
 ثمر اپنے روزوں کا پایا کروں
 سب سے کئے جس کے یہ سات دن
 رہا فکر دنیا سے میں مطمئن
 سلامت رکھے اس کو پروردگار
 کہ جنگلے میں ہے اس کے دم سے بیمار
 اسی سے یہ سبزی ہے سرزمین
 کہ ہیں ساتھ اس کے بہت مومنین

جواہر علی خاں جو اور یہ دیار
 کہ جنگلے کو اس نے نیا ہزار

میر حسن کی یہ چند اہم مثنویاں اور ان کے نمونے ہیں۔ ہر مثنوی میں ان کی زبان اور انداز بیان کم و بیش ایک ہی ہے۔ سب میں سلاست اور روانی پائی جاتی ہے۔ میر حسن واقعی مثنوی کے میدان میں اپنا جواب نہیں رکھتے۔

غزلیات

میر حسن کا دیوان چونکہ اب تک چھپ کر شائع نہیں ہوا، اس لیے عام طور پر لوگ ان کی غزلوں سے بے خبر ہیں۔ ڈاکٹر ابوالیث صدیقی لکھتے ہیں کہ ان کے دیوان میں غزل کے کوئی دس بارہ ہزار کے قریب اشعار ہیں، جن کے بارے میں مولانا آزاد کی رائے ہے کہ وہ اشعار غزل کے اصول میں گلاب کے پھول جیسے ہیں۔ محاورات کی خوش بیانی مضامین عاشقانہ کے رنگ میں ڈوبی ہوئی ہے۔ ان کا انداز میر سوز کے انداز سے بہت ملتا ہے۔ (۵)

مولانا عبدالحی ”گل رعنا“ میں لکھتے ہیں کہ: ”میر حسن قصیدے کے مرد میدان نہیں تھے، لیکن غزل میں ان کا درجہ بہت بلند ہے۔“ مولانا حسرت موہانی رقم طراز ہیں کہ: ”حسن کا طرز کلام زیادہ تر میر اور کمتر سودا کے انداز شاعری سے ملتا جلتا نظر آتا ہے۔ کیونکہ سودا سے بلا واسطہ اور میر سے ضیا کے واسطے سے ان کی شاگردی مسلم ہے۔ زبان بھی میر، سودا اور درد کی طرح ہے۔ سادگی اور شیرینی حسن کے دیوان میں وہی کیفیت پیش کرتی ہے، جس کی بہار میر کے کلام کی جان ہے۔ فارسی ترکیبوں کے ترجمے ان کی غزلوں میں بھی سودا اور قائم کی طرح پائے جاتے ہیں۔ (۶)

میر حسن نے خود اپنے تذکرہ میں غزلوں کے جو اشعار نقل کیے ہیں، نمونے کے طور پر ان میں سے چند حسب ذیل ہیں:

گر کیجئے رقم کچھ تری وحدت کے بیان کا
تو چاہئے خامہ بھی اسے ایک زبان کا

رکھتے ہیں نہ کچھ نام ہی اپنا نہ نشان ہم

کیا نام و نشان پوچھو ہو بے نام و نشان کا

سر دیوے گا جس دن کہ حسن جیغ کو اس کی

اسرار کھلے گا جہی اس سر تماں کا

چھوٹا نہ وہاں تھاقل اس اپنے مہمان کا
 اور کام کرچکا یاں یہ اضطراب جاں کا
 وہ دن گئے کہ گلشن تھا بود و باش اپنا
 اپنا تو قفس میں بھولے تھا کبھی گلستان کا

کیا جانے اس کے جی پر کیا کچھ خیال گزرا
 کچھ آپ ہی آپ اپنے دل پر ملاں گزرا
 ایسی ہی تو باتیں اس ہے وقتا نے چھینریں
 روتے ہی روتے جس میں روز وصال گزرا

گو اب رہا تو کیا ہے پر اک روز جائے گا
 مجھ پر قیامت ایک نہ اک دن تو لائے گا
 کرتے تو قتل مجھ کو کیا ہے پر اب حسن
 کیا کیا ہے اپنے جی سے وہ باتیں بتائے گا

جس نے ملنے میں تھمارے وہ جہاں چھوڑ دیا
 تم نے ملتا بھی اب اس دل سے جہاں چھوڑ دیا
 چھوڑ دے کوئی کسی کے لئے جس طرح سے کچھ
 ہم نے منت میں تری کون و مکان چھوڑ دیا

جہاں تک بلبل اب نہیں گل شاخسار پر
 کیا اوس پڑ گئی ہے چمن میں بہار پر

وصل بھی ہو گا حسن تو تک تو استعلاں کر
 حال اپنا ہم سے کہہ کہ ہم کو مت بے حال کر

اے گردِ بارِ طرف چمن تک گزار کر
 بلبل کے پر پڑے ہیں گلوں پہ غار کر

بے چیز تو نہیں یہ حسن اس گلی میں روز
 جا جا کے بات کرنی ہر اک سے پکار کر
 جس طرح ہو کوئی حیران روئے حیران دیکھ کر
 دل پریشان ہو گیا زلف پریشان دیکھ کر
 دامن صحرا سے اٹھنے کو حسن کا جی نہیں
 پافو دیوانے نے پھیلانے بیاباں دیکھ کر

میر حسن نے لکھا ہے کہ انہوں نے — ”بہ طور قدمائے ایہام بنداں“ بھی اردو میں شعر
 کہے ہیں اور نمونہ ”کچھ اشعار پیش کئے ہیں۔ دو چار شعر ملاحظہ ہوں:
 جن جل جاؤں گا میں رشک سے مت دیکھ آئینہ
 دکھاتے غیر کو منہ عاری تجھ کو بھی آئی نہ

مرگان سے جھاڑتے ہیں جو اس گلی کے تنکے
 رہے ہیں ہم دوانے روز ازل سے تن کے
 اک دم میں بھوت ہیں وہ اک دم میں ہیں فرشتہ
 ہم آشنا ہوئے ہیں دو چار دن سے جن کے
 کیا ڈھنگ ہوئیں اب کے دیکھیں ترے حسن کے
 صحرا کو پھر یہ نکلا مجنوں کے حال بن کے

۵۵۲

قصیدہ

اردو قصیدہ گوئی میں مرزا سودا کے علاوہ کوئی نام پیدا نہ کر سکا۔ ذوق کی کوششیں اس میدان میں کسی حد تک کامیاب رہیں، لیکن سودا کے مقابلے میں وہ بھی بہت پیچھے ہیں۔ میر حسن کی تو کوئی بات ہی نہیں، تاہم انہوں نے اردو میں جو متعدد قصیدے لکھے ہیں، ان کا ذکر یہاں ضروری ہے۔ ان کے قصیدوں کے بارے میں ڈاکٹر ابواللیث صدیقی لکھتے ہیں کہ: ”سلسلہ مثنوی گوئی اور غزل سرائی کرتے کرتے تغزل کا اثر اتنا گہرا ہو گیا تھا کہ وہ قصیدوں میں بھی اس سے بچ نہ سکے۔“ وہ مزید لکھتے ہیں کہ میر حسن کے قصائد کی تشبیب میں غزل ہوتی ہے، جس کا رواج عرب اور ایران کی شاعری میں تو ملتا ہے، لیکن اس کی مثالیں اردو میں نایاب ہیں۔ قصیدوں کی تشبیب کا مطالعہ کرتے وقت محسوس بھی نہیں ہوتا کہ ان مضامین کا تعلق کسی قصیدے سے ہو سکتا ہے۔“

ڈاکٹر ابواللیث صدیقی کی رائے اس معاملے میں بہت صائب ہے۔ میر حسن قصیدے کے مرد میدان نہیں تھے۔ انہوں نے قصیدہ کیا کما، بلکہ خون لگا کر شہیدوں میں شریک ہونے کی کوشش کی۔ نواب سالار جنگ کی مدح میں انہوں نے جو قصیدہ لکھا ہے، اس کی تشبیب کے چند اشعار یہ ہیں:

نکالے کیونکہ قدم اس کی زلف سے یہ اسیر
پڑی ہے پانوں میں دل کے تو بے طرح زنجیر
اثر کرے نہ کرے اس کے دل میں کیا جانے
یہ آہ سرد سحر اور یہ نالہ شب گیر
کھچا ہے حسن کا اس کے ورق ورق پہ خیال
یہ دل ہے میرا کہ یارب مرقع تصویر
یہ چمکی لگی سائکون کو گلشن کے
نہ ہمدموں کی صدا ہے نہ بلبلوں کی صفر

قریب مرگ ہوں دوری سے جلد آ ورنہ
یہاں تمام ہے قصہ اگر وہاں گلی تک دیر
سیاحی خط کی کام نہیں ہے یہ مصحف رو پر
خدا نے سورہ والشمس کی لکھی تفسیر

ہجویات

قصیدہ اور ہجو دونوں قریب قریب ایک ہی صنف ہیں۔ دونوں میں کسی شخص یا چیز کو مد نظر رکھنا پڑتا ہے۔ مدح ہو تو قصیدہ ہے، ورنہ ہجو۔ اس لیے جو شاعر قصیدہ گوئی کا ملکہ رکھتا ہو، وہ ہجو بھی کہہ سکتا ہے۔ مگر جس کو قصیدہ کہنا نہ آتا ہو، اس کے لیے ہجو لکھنا غالباً امر محال ہے۔ میر حسن جس درجے کے قصیدہ گو تھے، وہ ہم دیکھ چکے، ان کی ہجویات بھی کم و بیش اسی درجے کی ہیں۔ ہجو کی شدید صورت تو وہی ہے، جس میں شاعر اپنے حریف یا مد مقابل کو بے نقط سنائے، اور اس پر اپنے ایسے فخرے کہے کہ زندگی بھر یاد رکھے۔ مرزا سودا اسی درجے کے ہجو گو تھے۔ میر حسن بیچارے شریف آدمی تھے، ان سے کہاں اس درجے کی ہجو گوئی کی امید کی جاسکتی ہے۔ چنانچہ وہ اپنے گھر کی حالت اس طرح بیان کرتے ہیں:

ہم نے جب سے لیا ہے یاں اک گھر
دو روپیہ کے تئیں کرائے پر

جان سے ہیں تنگ اس میں لوگ

گھر نہیں ہے وہ ایک جان کا روگ

پہلے اس گھر کی خوبی یہ پائی

آتے ہی گھر میں مجھ کو تپ آئی

گدہ آٹاں کر گیا سارا

پہلے ہی مجھ پہ کھڑے منہ مارا

وہ مثل ٹھیک ہے یہاں فی الحال

پہلے منہ چومتے ہی کاٹا کال

صحن اس کا بتاؤں کس مقدار

ایک دو تین چار پائی دار

پانچ ملی کا کھنہ سا چھپر

ساتھ سایہ کے دھوپ آٹھ پہر

نو کا یا دس کڈی کا اک والان
 شہر اک ٹوٹے جھونپڑے کی شان
 بیڑی اک بانس کی پرانی سی
 آنے جانے کے واسطے ہے دھری
 نہ تو مطبخ نہ دواں مکاں ضرور
 دونوں باتوں کا دواں نہیں دستور
 اک چوکی دھری ہے مہن کے بیچ
 مہن میں ساری جا ضرور کی کچ
 قائم

حالات زندگی: شیخ محمد قیام الدین نام اور قائم تخلص تھا۔ چاند پور، ضلع بجنور کے رہنے والے تھے۔ سنہ پیدائش معلوم نہیں۔ ملازمت کے سلسلے میں شاہ عالم ثانی کے زمانے (۱۸۰۶ء-۱۷۵۹ء) میں دہلی پہنچے اور شاہی توپ خانے میں داروغہ ہوئے۔ دہلی میں تباہی آئی تو وہ وہاں سے نکل کر بہ مقام ٹانڈہ نواب محمد یار خان کے دربار میں گئے۔ تین مہینے کے بعد وہاں بھی کھلبلی مچی تو وہاں سے پہلے رام پور پہنچے، پھر لکھنؤ گئے۔ راجہ نکیت رائے سے اپنے وطن کے عامل کے نام شقے اور پروانے حاصل کئے، تاکہ انہیں اپنی قدیمی ملک اور یومیہ مل جائے۔ اس میں کامیابی ہوئی، لیکن زندگی نے وفانہ کی۔ ۱۲۰۸ھ / ۱۷۹۳ء میں انتقال کر گئے۔

شاعری: قائم جب ملازمت کے سلسلے میں دہلی گئے تھے، اس وقت وہاں مرزا سودا، میر درد اور میر تقی میر جیسے بالکمال شاعر موجود تھے، اور دنیائے سخن پر نہایت طمطراق، جاہ و جلال اور شان و شوکت کے ساتھ حکومت کر رہے تھے۔ شاعرانہ طبیعت نے گدگدی لی، تو ان اساتذہ کے سامنے زانوئے شاگردی تہ کیا۔ اس سلسلے میں مولانا آزاد لکھتے ہیں:

اول یہ شاہ ہدایت کے شاگرد ہوئے۔ ان سے ایسی بڑی کہ بھوکھی — پھر خواجہ میر درد۔
 شاگرد ہوئے۔ ان کے حق میں بھی کہ سن کے الگ ہوئے۔ پھر مرزا کی خدمت میں آئے اور
 ان سے پھرے۔ (۷)

درد کی شاگردی کے بارے میں کہتے ہیں:

حضرت درد کی خدمت میں میرا — نے
 عرض کی یوں کہ اے استاد زماں سننے ہو

امر ہووے تو ہدایت کو کروں میں سیدھا
واں سے ارشاد ہوا یہ کہ میاں سنتے ہو
راست ہوتے ہیں کسو سے بھی کبھی کج
طینت تیر جنتی ہے کہیں شاخ کماں سنتے ہو
سودا کے بارے میں لکھتے ہیں:

قائم یہ فیض حضرت سودا ہے ورنہ میں
طرحی غزل سے میر کے آتا تھا ہر کہیں

ٹائٹل کے دوران قیام میں مصحفی سے ملاقات ہوئی اور ان سے کچھ نہ کچھ فیض حاصل کیا۔ مصحفی نے اس امر کا ذکر کیا ہے: ”در ایام — با فقیر در عرصہ قلیل بہ سبب سلیم مزاجی و نسبت نام شاعری رابطہ شدید بہم رسانیدہ۔“ (۸)

قائم اردو کے معیاری شاعر تھے۔ ان کے کلام میں غزل، مثنوی، قصیدہ، رباعی، قطعہ، ترکیب بند اور تاریخ وغیرہ سب کچھ شامل ہیں۔ ڈاکٹر نور الحسن ہاشمی کی رائے میں جھوگوئی میں بھی انہوں نے کافی مہارت کا ثبوت دیا ہے۔ انہوں نے کئی مثنویاں لکھی ہیں جن میں قصے سلیقے سے نظم کیے ہیں۔ قصیدوں میں بھی زور پایا جاتا ہے۔ ان کی شاعری کی تقریباً تمام تذکرہ نگاروں نے تعریف کی ہے۔ لیکن بعض نے اس میں مبالغہ سے بھی کام لیا ہے۔ چند راکمیں حسب ذیل ہیں:

میر حسن:

”نخل حدیقہ فصاحت و غنچہ بوستان بلاغت بہ شمع بزم سخن دانی و چراغ خانہ نکتہ رانی، ترقی فکرش دائم — شاعرے ست خوش گو، شاہیں طبعش تیز بال و شہباز فکرش بہ اوج کمال، خوبی اشعارش چوں حسن محبوباں، دلپذیر و ربط الفاظش مسلسل مانند زلف خواہاں بے نظیر۔“ (۹)

مولانا آزاد:

ان کا دیوان ہرگز میر و مرزا کے دیوان سے نیچے نہیں رکھ سکتے۔ مگر کیا کیجئے، قبول عام اور شے ہے، شہرت نہ پائی۔“ (۱۰)

کریم الدین:

عجب طرح کا شعر خوش گفتار، بلند مرتبہ، موزوں طبع مقدار ہے کہ اس کی برابری اچھے اچھے شاعر نہیں کر سکتے۔ بعض بعض آدمی بولا کہ اس کو سودا سے بہتر کہتے ہیں، حق یہ ہے کہ سچے ہیں اور بعض کم مایہ بے استعداد جو اس کو برابر سودا کے کہتے ہیں، خیال سودا و دیوانگی کا کرتے ہیں۔“ (۱۱)

کریم الدین کی رائے اور مبالغہ آمیز ہے۔ قائم کا سودا سے بہتر شاعر ہونا تو درکنار ان کی

برابری کا دعویٰ بھی کسی طرح نہیں کر سکتے۔ سوا سے ان کا کوئی مقابلہ ہی نہیں۔ اچھے شاعر تھے،
بس اتنا ہی کافی ہے۔ ان کے کلام میں زبان و بیان کی سادگی، لطافت اور پاکیزگی پائی جاتی ہے۔
نمونہ حسب ذیل ہے:

ہرگز نہیں مقدر اتنی حمدِ زباں کا
برہان ہے دعوے کی مرے عجزِ بیاں کا
جب تک کہ ہے تو، ہم ہیں ترے ساتھ ہمیشہ
جوں موج کہ نت لازمہ ہے آبِ رواں کا

جلوہ ہر رنگ میں ہے اس بت ہر جانی کا
یہ پریشاں نظری جرم ہے بینائی کا
چھوڑ تنا مجھے یا رب انہیں کیوں کر گزری
غم جنہیں آٹھ پر تھا مری تنہائی کا

یہ کہیو تو قاصد کہ ہے پیغام کسی کا
پہ دیکھو لینا نہ کہیں نام کسی کا
خوباں کے طرف رکھئے کابندہ ہوں میں قائم
ملنے ہیں کہیں نام ہے بدنام کسی کا

ہم نے ہر طرح ترے ہجر میں دل شاد کیا
بھلی گر آئی تو سمجھے کہ ہمیں یاد کیا
کوہ اور دشت میں بھی ہم نہ رہے آسودہ
ماتمِ قیس کیا یا غمِ فرہاد کیا

میں اس چمن سے اور یہ مجھ سے چمن کیا
لے دل میں اپنے حسرتِ سرو و صحن کیا
شیریں تو ساتھ خسرو کے جوں چاہے کز معاش
تھر تھا تیری چھاتی پہ سو کوہ کن گیا

روؤں گا زیر سایہ دیوار بیٹھ کر
جس دن تری گلی میں کہیں داؤ بن گیا
ظالم تو میری سادہ دلی پر تو رحم کر
روٹھا تھا تجھ سے آپ ہی اور آپ ہی من گیا

پاس میں تجھ غم کے میں اپنی بھی غم خواری نہ کی
جاں دے گزرا پہ ظاہر دل کی پیاری نہ کی
دم بہ دم اس رنجش بے جا کو کیا کہتے ہیں شوخ
دل دیا تجھ کو تو کچھ میں نے گنہ گاری نہ کی
بعد خط آنے کے اس سے تھا وفا کا احتمال
لیک واپس تک عمر نے اپنی وفاداری نہ کی

دل میرا دیکھ دیکھ جلتا ہے
شمع کا کس پہ دل پگھلتا ہے
ہم نشیں ذکر یار کر کچھ آج
اس حکایت سے دل بہلتا ہے
گندی رنگ جو ہے دنیا میں
میری چھاتی پہ سو رنگ دلتا ہے

حواشی

- ۱۔ تذکرہ شعرائے اردو، صفحہ ۵۳۔
- ۲۔ لکھنؤ کا دبستان شاعری، صفحہ ۱۰۷۔
- ۳۔ تاریخ ادب اردو، رام بابو سکسیدہ، حصہ اول (ترجمہ) ۱۲۵۔
- ۴۔ لکھنؤی دبستان شاعری، صفحہ ۱۰۸۔ ۵۔ لکھنؤ کا دبستان شاعری، صفحہ ۱۴۱۔
- ۶۔ لکھنؤ کا دبستان شاعری، صفحہ ۱۴۲۔ ۷۔ یہ حوالہ دلی کا دبستان شاعری، صفحہ ۱۸۶۔
- ۸۔ یہ حوالہ دلی کا دبستان شاعری، صفحہ ۱۸۱۔ ۹۔ تذکرہ شعرائے اردو، صفحہ ۱۴۸۔
- ۱۰۔ یہ حوالہ دلی کا دبستان شاعری، صفحہ ۱۸۷۔ ۱۱۔ یہ حوالہ دلی کا دبستان شاعری، صفحہ ۱۸۸۔

میر سوز

حالات زندگی: سید محمد میر نام اور سوز تخلص تھا۔ پہلے میر تخلص کرتے تھے لیکن اپنے ہم عصر میر تقی میر کی روز افزوں شہرت اور مقبولیت دیکھ کر تخلص بدل کر سوز اختیار کیا۔ رام بابو سکسینہ کے خیال میں ۱۱۳۳ھ / ۱۷۲۰ء میں دہلی میں پیدا ہوئے۔ آباؤ اجداد بخارا سے آئے تھے۔ والد کا نام سید ضیاء الدین بخاری تھا۔ تعلیم و تربیت زمانے کے دستور کے مطابق ہوئی۔ تیر اندازی اور شہسواری میں بہت مشاق تھے۔ فنون سپہ گری کے علاوہ خوشنویسی میں بھی دستگاہ رکھتے تھے۔ دیگر علوم و فنون میں بھی کمال حاصل تھا۔ شاہ عالم ثانی کے زمانے (۱۷۵۹ء - ۱۸۰۶ء) میں دلی میں لوٹ مار اور قتل و غارت شروع ہوئی، تو وہ بھی دوسروں کے ساتھ نکل پڑے۔ پہلے فرخ آباد گئے، جہاں کچھ دن نواب مرزا رند دیوان نواب احمد خاں غالب جنگ کی ملازمت و رفاقت میں رہے۔ وہاں سے جی اچاٹ ہوا تو نواب آصف الدولہ کے زمانے (۱۷۷۵ء - ۱۷۹۷ء) میں لکھنؤ گئے۔ لیکن وہاں بھی دل نہ لگا، تو مرشد آباد کا رخ کیا، اور نواب بنگال کے دربار میں جا پہنچے لیکن غالباً وہ ذرا نازک دماغ اور مستعفی واقع ہوئے تھے، اس لیے کوئی جگہ انہیں راس نہ آئی، چنانچہ وہ مرشد آباد سے بھی اکتا گئے، اور پھر لکھنؤ واپس آئے۔ نواب آصف الدولہ نے ان کی شاگردی اختیار کی مگر تھوڑے ہی عرصہ میں انتقال کر گئے۔ سنہ وفات کے بارے میں اختلاف ہے۔ بعض نے ۱۲۱۲ھ / ۱۷۹۷ء لکھا ہے، بعض نے ۱۲۱۳ھ / ۱۷۹۸ء اکثریت کی رائے میں ۱۲۱۳ھ / ۱۷۹۸ء ہے۔

شاعری: رام بابو سکسینہ نے لکھا ہے کہ کلام میں ایک دیوان یادگار چھوڑا ہے جس میں غزلوں کے علاوہ مثنوی، رباعیاں اور مخمس بھی ہیں۔ ڈاکٹر نور الحسن ہاشمی لکھتے ہیں کہ دیوان مختصر ہے جس میں غزلیات زیادہ ہیں۔ ایک مثنوی ہے، اور چند رباعیاں اور چند مخمس ہیں لیکن ڈاکٹر ابواللیث صدیقی نے لکھا ہے کہ: ”یہ معلوم نہ ہو سکا کہ دیوان بھی مرتب کیا تھا یا نہیں، کیوں کہ ان کے مرنے سے چار سال پہلے ۱۲۰۹ھ / ۱۷۹۳ء میں مصحفی نے اپنا تذکرہ لکھا۔ اس میں اس کا ذکر نہیں آیا، حالانکہ صاحب دیوان شعرا کے حالات میں اس کی صراحت بالعموم ملتی ہے۔ پھر

معصی سے ان کے تعلقات دوستانہ اور قریبی تھے۔ اگر دیوان مرتب کیا ہوتا، تو وہ ضرور لکھتے۔“
 معلوم نہیں، رام بابو مکسینہ اور ڈاکٹر نور الحسن ہاشمی نے کس بنا پر ان کے صاحب
 دیوان ہونے کا ذکر کیا ہے۔ اس وقت ہمارے پاس کوئی ذریعہ ایسا نہیں ہے، جس سے یہ فیصلہ کیا
 جاسکے کہ وہ صاحب دیوان تھے یا نہیں۔ بہر حال، اس میں کسی کو کلام نہیں کہ تذکروں میں ان کا
 جو کلام ملتا ہے، اس سے ان کی قادر الکلامی کا ثبوت ملتا ہے۔

میر سوز کا کلام نہایت صاف، سادہ اور بے تکلف ہے، زبان شیریں اور غزل کے لیے نہایت
 موزوں ہے۔ محاوروں کی بے ساختگی ان کے کلام کا جوہر ہے۔ مبالغہ آمیز تشبیہات و استعارات
 اور لفظی صنائع و بدائع سے وہ بالعموم پرہیز کرتے ہیں۔ صفائی اور سادگی میں ان کا کلام میر تقی میر
 کے کلام سے بہت حد تک مشابہ ہے۔ لیکن میر کے ہاں مضامین کی رنگا رنگی اور جذبات کی بو
 قلمونی کا جو لطف ہے، وہ میر سوز کے ہاں مفقود ہے۔ سودا کی طرح اضافت اور فارسی ترکیبیں بھی
 وہ شاذ ہی استعمال کرتے ہیں۔ طرحیں بھی آسان اختیار کرتے ہیں۔ اکثر ردیف کو نظر انداز کر کے
 قافیے پر بھی اکتفا کرتے ہیں۔ وہ کلام میں اس سادگی اور صفائی کے قائل تھے، جو صرف سادہ
 ہندی الفاظ سے پیدا ہو سکتی ہے، اس لیے وہ سیدھے سادھے ہندی الفاظ بے ساختگی سے باندھتے
 ہیں، معلوم ہوتا ہے کہ باتیں کر رہے ہیں۔ رام بابو مکسینہ لکھتے ہیں کہ: ”ان کی اسی سادگی
 کی وجہ سے ایک دور پہلے کے شاعر معلوم ہوتے ہیں۔“ زبان کی اصلاح و توسیع کی کوئی قابل ذکر
 خدمت ان سے انجام نہ پاسکی۔ کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے:

دل کے ہاتھوں نہٹ خراب ہوا
 جل گیا بھن گیا کباب ہوا
 جن کو نت دیکھتے تھے اب ان کا
 دیکھنا ہی خیال و خواب ہوا
 یار یوں دور جا بے اللہ
 کیا زمانے کا انقلاب ہوا
 سوز کچھ منہ بنائے آتا ہے
 آج مجھے کا پھر جواب ہوا

بغیر از عاشقی کچھ کام مجھ سے ہو نہیں سکتا
 تڑپنے کے سوا آرام مجھ سے ہو نہیں سکتا

”دو میرے نام سے بیزار ہے ملنے کے کیا معنی
 نہ صاحب وصل کا پیغام مجھ سے ہو نہیں سکتا
 کہاں میں اور کہاں اندیشہ بوس و کنار اس کا
 نہ بھائی یہ خیال خام مجھ سے ہو نہیں سکتا
 کم نہیں ہوتا غبار خاطر جاتاں ہنوز
 خاک سے میری جھٹکتا ہے کھڑا داماں ہنوز

یوں کھب رہا ہے گل کے کلیجے میں خار حیف
 جیتی ہے عندلب تو اب تک ہزار حیف
 صورت کو دیکھتے ہی گئے ہاتھ پانو پھول
 گھبرا دیا نہ اے دل ناکردہ کار حیف

مثل نے ہر استخواں میں درد کی آواز ہے
 کچھ نہیں معلوم یا رب سوز ہے یا ساز ہے
 اس فرشتہ شکل پر کھوتا ہے کتنا مہر سوز
 بے پردہ بالی میں جس کی عرش تک پرواز ہے

بلبل کہیں، پتنگ کہیں اور ہم کہیں
 اکٹھے یہ دل جلے نہ ہوئے ایک دم کہیں
 گو آہ متصل یوہیں آتی رہے گی سوز
 اندیشہ ہے مجھے نہ نکل جائے دم کہیں

پتیا ہوں یاد دوست میں ہر صبح و شام جام
 بے یاد دوست مجھ کو ہے پینا حرام جام
 تھے وقت نزع خطر کلمہ سوز ست
 جنبش ہوں کی دیکھی تو کرتا تھا جام جام

ہم نے کوئی مکاں دیکھ لیا
 پل میں سارا جہاں دیکھ لیا
 نیستی کے لیے ہی ہستی ہے
 ہاں مر مر مرمان دیکھ لیا

میر تقی میر

حالات زندگی : میر تقی نام اور میر تخلص تھا۔ ڈاکٹر مولوی عبدالحق کی رائے میں ۱۱۳۷ھ / ۱۷۲۴ء میں پیدا ہوئے۔ مولد اکبر آباد (اگرہ) تھا۔ بچپن میں والد کا انتقال ہو گیا۔ کوئی گیارہ سال کی عمر تھی کہ گردش ایام سے دہلی آئے۔ اس حساب سے ان کے دہلی آنے کا سنہ ۱۱۳۸ھ / ۱۷۲۵ء ہوتا ہے۔ اس کے بعد انہوں نے اسی شر کو اپنا وطن بنا لیا۔ یہاں پہلے نواب صمصام الدولہ امیر الامرا نے جو ان کے والد میر علی متقی سے اردات رکھتے تھے، اپنی سرکار سے ایک روپیہ یومیہ مقرر کر دیا۔ یہ سلسلہ شاید کوئی تین سال جاری رہا۔ ۱۱۵۱ھ / ۱۷۳۸ء میں نادر شاہ کی جنگ میں نواب کا انتقال ہو گیا، تو یہ وظیفہ بند ہو گیا۔ سراج الدین علی خان آرزو، جو اس وقت کے نامور شعرا میں سے تھے، ان کے سوتیلے ماموں ہوتے تھے۔ ناچار ان کا احسان اٹھانا پڑا لیکن یہ سلسلہ بھی زیادہ عرصہ قائم نہ رہا۔ سوتیلے بھائی حافظ محمد حسن کے اکسانے پر سوتیلے ماموں درپے آزار ہو گئے۔ چنانچہ وہ اپنی خود نوشتہ سوانح عمری ”ذکر میر“ میں لکھتے ہیں :

”جو لوگ درویش (والد) کی زندگی میں میری خاک پا کو سرمہ سمجھ کر آنکھوں میں لگاتے تھے، اب انہوں نے یک بارگی مجھ سے آنکھیں چرا لیں۔ ناچار پھر دہلی گیا، اور اپنے بڑے بھائی کے ماموں سراج الدین علی خان آرزو کا منت پذیر ہوا۔ یعنی کچھ دن ان کے پاس رہا، اور شر کے بعض صاحبوں سے چند کتابیں پڑھیں۔ جب میں کسی قابل ہوا، تو بھائی صاحب کا خط پہنچا کہ میر محمد تقی فتنہ روزگار ہے۔ ہرگز اس کی تربیت میں سعی نہ کی جائے۔ وہ عزیز (سراج الدین علی خان آرزو) واقعی دنیا دار شخص تھے۔ اپنے بھانجے کے لکھنے پر میرے درپے ہو گئے۔ جب کبھی ملاقات ہوتی تو بلاوجہ برا بھلا کہنا شروع کر دیتے، اور طرح طرح سے تکلیف پہنچانے کی کوشش کرتے۔ میرے ساتھ ان کا سلوک ایسا تھا، جیسے کسی دشمن سے ہوتا ہے۔ اگر ان کی دشمنی کی تفصیل بیان کروں تو ایک دفتر ہو جائے۔“ (۱)

گزر اوقات کے لیے اور کوئی ذریعہ نہ تھا۔ دہلی میں خان آرزو کے علاوہ ان کا اور کوئی

عزیز بھی نہ تھا، جس کے ہاں وہ ٹھہرتے۔ لامحالہ تعلقات بے حد ناخوش گوار ہونے کے باوجود جب تک ہوسکا، ان ہی کے ہاں رہنا پڑا۔ اس بے بسی کے عالم میں ان کو کیسی روحانی اذیت اور تکلیف پہنچی ہوگی، اس کا ان کے علاوہ اور کوئی اندازہ نہیں کر سکا۔ اس رنج و غم کی حالت میں وہ دروازہ بند کئے پڑے رہتے تھے، جس سے ان کو جنون کی سی کیفیت پیدا ہو گئی۔

میر تقی میر اس زمانے میں بے اشتہار پریشان رہتے۔ خان آرزو کی ایذا رسانی شاید حد سے زیادہ بڑھ گئی تھی، تو انہوں نے ان کا دامن چھوڑ دیا۔ اس کے بعد کچھ دن ایک رئیس رعایت خان کی مصاحبت میں رہے، اور اس طرح تنگ دستی سے کسی قدر نجات ملی۔ لیکن ذرا سی نا اتفاقی پر انہوں نے رعایت خان کی ملازمت ترک کر دی۔ چند دنوں کے بعد وہ نواب بہادر کے ہاں ملازم ہو گئے۔ صفدر جنگ نے نواب بہادر کو دھوکے سے قتل کر ڈالا، تو وہ پھر بیکار ہو گئے، لیکن چند ہی روز بعد وہ سنارائن دیوان کی سرکار سے متوسل ہو گئے۔ پھر راجہ جل کشور کے توسل سے مہاراجہ ٹاگرمل سے ملاقات ہوئی، جن کے بیٹے نے کچھ دن بعد ان کی کچھ تنخواہ مقرر کر دی۔ مشاہرہ معقول ہونے پر کسی حد تک فارغ البالی نصیب ہوئی۔ غرض اسی طرح پریشان حالی میں وہ اپنے دن گزارنے لگے۔ اس وقت دہلی ہر طرف سے آفات کا نشانہ بنی ہوئی تھی۔ بقول ڈاکٹر مولوی عبدالحق: ”اس کی حالت اس عورت کی سی تھی جو بیوہ تو بیوہ، پر بیواؤں سے بھی کہیں زیادہ دکھیاری تھی۔ الوالعزم تیمور اور بابر کی اولاد ان کے مشہور آفاق تخت پر بے جان تصویر کی طرح دھری تھی۔ اقبال جواب دے چکا تھا، ادبار و انحطاط کے سامان ہو چکے تھے اور سیاہ رو زواں گرد و پیش منڈلا رہا تھا۔ بادشاہ دست نگر اور امیر امرا مضطرب و پریشان تھے۔ سب سے پہلے ۱۱۵۱ھ / ۱۷۳۸ء میں نادر شاہ کا حملہ ہوا۔ اس کی بے پناہ تلوار اور اس کے سپاہیوں کی ہوس ناب غارتگری نے دلی کو لوٹ کھسوٹ کے ویران و برباد کر دیا۔ ابھی یہ کچھ سنبھلنے ہی پائی تھی کہ ۱۱۶۱ھ / ۱۷۴۸ء میں احمد شاہ کی چڑھائی ہوئی، پھر مرہٹوں، جانوں اور روپیوں نے وہ اودھم مچائی کہ رہی سہی بات بھی جاتی رہی، ہر طرف خود غرضی، خانہ جنگی، طوائف الملوکی اور اتھری کا اور دورہ تھا۔ ایسے وقت میں شاعر بے چارے کس کتنی میں تھے۔ بڑے بڑے وضع داروں اور متوکلوں کے اوسان نظر ہو گئے تھے۔ تمام اہل ممالک بعد دیگر دہلی کو خیرباد کہتے، اور جہاں کہیں عزت و ناموس کا تحفظ ہو سکتا تھا، جاتے رہے۔ دلی برباد ہو چکی تھی۔ یہاں اب کوئی سرپرست باقی رہا تھا نہ کوئی قدر دان۔“

دلی سے اجڑنے کے بعد لکھنؤ آباد نظر آئے گا۔ وہاں عیش و عشرت، امن و امان اور چین سلوک کا جو حال تھا۔ تمام ارباب ممالک وہاں جمع ہونے لگے۔ نوابان لکھنؤ نے اپنی بساط بھران لی، خوب قدر دانی اور سہ پہنچی کی۔ سربراہ اور وہ شہر میں سب سے پہلے سراج الدین علی خان آرزو نے

ادھر کا رخ کیا۔ لیکن وہ ابھی تک وہاں پوری طرح جمنے بھی نہ پائے تھے کہ ان کا انتقال ہو گیا۔ اس کے بعد مرزا سودا وہاں گئے، جس کا ذکر ان کے حال میں آچکا ہے۔ ۱۱۹۵ھ / ۱۷۸۱ء میں سودا کا انتقال ہوا، تو اس کے کوئی دو سال بعد ۱۱۹۷ھ / ۱۷۸۲ء میں نواب آصف الدولہ نے میر کو بلا لیا۔ میر صاحب نے دلی کو ترک کیا تو دوسرے شعرا بھی ان کے ساتھ لکھنؤ جا پہنچے۔ میر کے لکھنؤ جانے کا حال خود ان کی زبانی سننے کے قابل ہے:

”فقیر خانہ نشین تھا اور چاہتا تھا کہ شر سے نکل جائے لیکن بے سامانی کی وجہ سے معذور تھا۔ میری عزت و آبرو کی حفاظت کے لیے نواب وزیر الملک آصف الدولہ بہادر آصف الملک کے دل میں خیال آیا کہ میر میرے پاس چلا آئے تو اچھا ہو۔ میری طلبی کے لیے نواب سالار جنگ بر اسحاق خان موتمن الدولہ اور نواب اسحاق خان کے چھوٹے بھائی نجم الدولہ نے جو وزیراعظم کے خالو ہوتے تھے، ان قدیم تعلقات کی وجہ سے جو میرے ماموں سے تھے، کہا کہ اگر نواب صاحب کچھ زار راہ عنایت فرمائیں تو البتہ میر صاحب آسکتے ہیں۔

نواب صاحب نے اجازت دی اور انہوں نے سرکار سے زاد راہ لے کر مجھے خط لکھا کہ نواب والا جناب آپ کو یاد فرماتے ہیں۔ جس طرح ہو سکے، آپ یہاں آجائیں۔ میں پہلے ہی سے دل برداشتہ بیٹھا تھا۔ خط کے آتے ہی لکھنؤ روانہ ہو گیا۔ چون کہ خدا کا یہی مشا تھا، میں بے یار و مددگار، بغیر قافلے اور رہبر کے فرخ آباد کے رستہ سے کزرا، وہاں کے رئیس مظفر جنگ تھے۔ انہوں نے ہر چند چاہا کہ کچھ روز وہاں ٹھہر جاؤں، مگر میرے دل نے قبول نہ کیا۔ دو ایک روز کے بعد روانہ ہو کر منزل مقصود پر پہنچ گیا۔ اول سالار جنگ کے ہاں گیا۔ خدا انہیں سلامت رکھے، بڑی عزت و توقیر سے پیش آئے اور جو کچھ مناسب تھا بندگان عالی کی جناب میں کہلا کے بھیجا۔ چار پانچ روز بعد اتفاقاً نواب عالی جناب مرغوں کی اڑائی کے لیے تشریف لائے۔ میں بھی وہاں تھا، ملازمت حاصل کی، محض فراست سے دریافت کیا کہ میر تقی ہو اور نہایت لطف و عنایت سے بغل گیر ہوئے اور اپنے ساتھ نشست کے مقام پر لے گئے۔ اپنے شعر مجھے مخاطب کرتے سنائے۔ سبحان اللہ ”کلام الملوک ملوک الکلام“۔ اس کے بعد فرط مہربانی سے مجھ سے فرمائش کی۔ اس روز میں نے اپنی غزل کے صرف چند شعر عرض کئے۔ رخصت کے وقت نواب سالار جنگ نے کہا کہ اب میر صاحب حسب الطلب حاضر ہو گئے ہیں۔ بندگان عالی مختار ہیں، انہیں کوئی جگہ عنایت فرما دی جائے۔ جب مرضی ”مبارک ہو“ یاد فرمائیں۔ فرمایا، میں پتہ مختار سے آپ کو اطلاع کر دوں گا۔ دو تین روز بعد یاد فرمایا اور جو قصیدہ میں نے مدح میں کہا تھا، پڑھا، سماعت فرمایا، اور کمال لطف کے ساتھ اپنے ملازموں کے سلسلے میں داخل فرمایا، اور ہمیشہ میرے حال پر عنایت و مہربانی فرماتے رہے۔“ (۲)

میر تقی میر لکھنؤ پہنچے، تو اس وقت ان کی عمر ساٹھ سال کی تھی۔ اس کے بعد اور ۲۸ سال زندہ رہ کر ۱۲۲۵ھ / ۱۸۱۰ء میں انہوں نے انتقال کیا۔ انتقال کے وقت ان کی عمر ۸۸ سال کی تھی۔

۵۶۸

میر کی شاعری کا پس منظر

میر تقی میر ایک خاص افتاد طبع کے مالک تھے جس کی بنا پر ان کے کلام میں ایک خاص رنگ پیدا ہو گیا اور دنیائے شاعری میں وہ شہنشاہِ سخن نہیں بلکہ ”خدائے سخن“ کہلاتے۔ ان کی شاعری میں درد و سوز و گداز کوٹ کوٹ کر بھرا ہوا ہے۔ ان کے کلام میں اس درد و سوز و گداز پیدا کرنے میں ان کی اپنی افتاد طبع کے علاوہ تعلیم و تربیت اور زمانہ اور ماحول کا بھی بڑا دخل رہا۔

میر کے بچپن کا تمام زمانہ درویشوں اور فقیروں کی صحبت میں گزرا۔ سید امان اللہ جنہیں وہ ہر جگہ عم بزرگوار لکھتے ہیں اور حقیقت میں ان ہی کی آغوشِ شفقت میں تربیت پائی، سب بھی کسی درویش سے ملنے جاتے تو ہمیشہ ان کو ساتھ لے جاتے اور وہ ان کی ملاقاتوں اور صحبتوں میں موجود رہتے۔ ان کے والد کے ہاں بھی اکثر فقیروں، درویشوں اور صوفیوں کی صحبت رہتی تھی وہ چپکے چپکے ان لوگوں کی باتوں کو سنتے اور ان کے اعمال و اشغال اور عادات و اطوار کو دیکھتے تھے۔ ان سب کا اثر غیر شعوری طور پر ان پر بھی پڑا۔ انہوں نے ان فقیروں اور درویشوں سے یہی سنا ہو گا کہ دنیا فانی ہے۔ اس میں یا اس کی کسی چیز میں ثبات نہیں۔ اس لیے دنیا و مافیہا سے دل لگانا کار نادان ہے۔ انہوں نے دنیا کی بے ثباتی کا سبق ہمیں سے سیکھا ہو گا اور ان کے دل پر یہ نقش نقش کا بجز بن کر رہ گیا ہو گا جس کے اثرات بعد میں ان کے کلام میں نمایاں ہوئے۔

شاید دس سال کی عمر تھی کہ سید امان اللہ جنہیں وہ چچا کہتے تھے اور بہت زیادہ عزیز رکھتے تھے انتقال کر گئے۔ اس سے ان کے دل کو بڑا صدمہ پہنچا۔ ابھی ایک سال بھی گزرنے نہ پایا تھا کہ والد کا بھی انتقال ہو گیا۔ اس سے وہ ایک دم بے بس اور بے یار و مددگار ہو گئے۔ والد کا مرنا کیا تھا میر کے سر پر گویا آسمان ٹوٹ پڑا تھا۔ بڑے بھائی حافظ محمد حسن نے جو سوتیلی ماں کی طرف سے تھے باپ کے مرنے کے بعد ساری جائیداد سمیٹ لی۔ میر کو اب یہی مرتبہ فکر معاش اور دنیا داری کی مصیبتوں سے سابقہ پڑا۔ ہمیں سے ان کی درد بھری زندگی کا آغاز ہوتا ہے۔ آگے چل کر قدم قدم پر آلام و مصائب کا سامنا کرنا پڑا۔ مرتے دم تک یہ سلسلہ بھی نہ ٹوٹا۔ ایک نہ ایک شکل میں ضرور ان کو ستاتا رہا۔ ان کا کلام اسی درد و غم اور آلام و مصائب کی داستان ہے۔

صوفیانہ زندگی میں عشق کو بڑی اہمیت حاصل ہے۔ میر کے والد نے ان کو بھی اس کی تلقین کی تھی: ”بیٹا، عشق اختیار کرو کہ عشق ہی کا اس کارخانے پر تسلط ہے۔ اگر عشق نہ ہوتا تو یہ تمام نظام درہم برہم ہو جاتا۔ بے عشق کے زندگانی وبال ہے، اور عشق میں دل کھونا اصل کمال ہے۔ عشق بہ ساز و عشق بہ سوز۔ عالم میں جو کچھ ہے، وہ عشق ہی کا ظہور ہے۔ بیٹا، زمانہ سیال ہے۔ یعنی بہت کم فرصت۔ اپنی تربیت سے غافل نہ رہو۔ اس رستے میں بہت نشیب و فراز ہے، دیکھ کر چلو۔ ایسے پھول کا بلبل ہو، جو سدا بہار ہو۔“ فرصت کو بنیمت سمجھو اور اپنے تئیں پہنچانے کی کوشش کرو۔“ (۳)

میر نے والد کی اس تلقین پر عمل کیا، اور عاشقانہ زندگی اختیار کی۔ ان کا کلام پورا عشقیہ ہے۔ اس کے علاوہ ان کو مجازی عشق سے بھی سابقہ پڑا۔ جس زمانے میں وہ دہلی میں خاں آرزو کے دل آزار سلوک سے دل گرفتہ ہو کر بند کمرے میں پڑے رہتے تھے، اور اس سبب سے ان پر ایک جنون کی سی کیفیت طاری تھی، ایک روز انہیں چاند میں ایک عجیب صورت نظر آنے لگی، جس سے ان کی وحشت اور دیوانگی اور بڑھ گئی۔ وہ خود لکھتے ہیں:

”در شب ماہ پیکرے خوش صورت با کمال خوبی از جرم قمر انداز طرف کرد و موجب بے خودی می شد۔ ہر طرف کہ چشم می افتد، بر آن رشک پری می افتاد ہر جا کہ نگاہ می کردم تماشا نے آن غیرت حوری کردم۔ درو بام و صحن خانہ من ورق تصویر شدہ بود۔۔۔۔۔ گاہے چوں ماہ چہار وہ مقابل گاہے سیر گاہے او منزل دل۔ اگر نظر بر گل مستاب می افتاد، آتش در جان بے تاب می افتاد۔ ہر شب با او صحبت، ہر صبح بے او وحشت۔ دے کہ سفیدہ صبح می دمید، از دل گرم تو می کشید۔ تمام روز جنوں می کردم۔ دل در یاد او خون می کردم۔ کف بر لب چوں دیوانہ و مست، پارہ ہائے سنگ در دست من افتاد و خیزاں مردم از من گریزاں۔“ (۴)

ان کی تباہی و بربادی کا حال پہلے بتایا جا چکا ہے۔ مگر شاہ کا حملہ، احمد شاہ درانی کی غارتگری، مرہٹوں، جانوں اور روپیوں کی بے در پے چڑھائی، یہ سب تماشا میر کی آنکھوں کے سامنے ہوتا رہا۔ اس زمانے میں دلی پر گویا قیامت نازل ہو رہی تھی۔ سب کی عزت و آبرو خطرے میں پائی ہوئی تھی۔ جس کو جہر موقع ملا بھاک گئے۔ میر نے بھی آخر تک آنکر لکھتو جا کر پناہ لی۔

یہ سارے اسباب ہیں، جو میر کی طبیعت میں ایک عجب رنگ پیدا کرنے کے ذمہ دار ہیں اور ان کی شاعری نے پس منظر کی حیثیت سے کام لیتے ہیں۔ میر کی زندگی میں دنیا کا روشن پہلو کبھی نظر نہیں آیا۔ بیخ تار یک پہلو سے سابقہ پڑتا رہا۔ اس لیے ان کے دل میں یاس و حماں اور ناامیدی کا سماں پیدا ہو گیا تھا۔ رنج و غم اور آلام و مصائب کا اظہار اور رونا دھونا ان کی طبیعت طبعی بن گیا تھا۔ ان کا کلام ان ہی ساری باتوں کا مرقع ہے۔ ان لیے اس میں درد و سوز بھرا ہوا

میر کی شاعری کا آغاز

میر اپنی تعلیم اور شاعری کے آغاز کے بارے میں خود لکھتے ہیں :
 ”میر جعفر نامی ایک صاحب سے اتفاقاً ملاقات ہو گئی اور انہوں نے بڑی عنایت اور
 دلسوزی سے مجھے پڑھانا شروع کیا۔ اچانک ایک روز ان کے وطن عظیم آباد سے خط
 آیا اور وہ ادھر چلے گئے۔ کچھ دنوں بعد سعادت علی سے جو امرہ کے سید تھے،
 ملاقات ہو گئی۔ انہوں نے مجھے رختے میں شعر موزوں کرنے کی ترغیب دی۔ میں نے
 جان توڑ کے محنت کی اور ایسی مشق بہم پہنچائی کہ میں شر کے موزوں گویوں میں مستند
 سمجھا جانے لگا اور میرے شعر سارے شہر میں مشہور ہو گئے اور چھوٹے بڑے سب
 شوق سے پڑھتے تھے۔“ (۳)

ان کے ماموں خان آرزو بھی نامور شاعر تھے۔ ممکن ہے، جب تک تعلقات اچھے رہے، ان
 سے بھی انہوں نے فیض حاصل کیا ہو۔ مگر اس کی کہیں صراحت نہیں ملتی۔ قیاس یہی ہے کہ میر
 فطری اور خود رو شاعر تھے۔ ان میں خداداد صلاحیت موجود تھی۔ تعلیم و تربیت ماحول اور زمانے
 نے ان کی اس بے پایاں صلاحیت کو ہنسنے ہسانے کی بجائے رونے رلانے کی طرف لگا دیا۔

غزل

اردو غزل مدت سے میر جیسے شاعر کا انتظار کر رہی تھی۔ غزل کا معیار میر سے قائم ہوا
 انہوں نے اس میں تغزل اور درد و سوز و گداز کا ایسا رنگ بھر دیا کہ وہ غزل کی اصلی رون قرار
 پایا۔ آج کا نقاد اردو غزل کو اسی معیار پر جانچتا ہے۔ غزل میں تغزل، درد و سوز و گداز کے عناصر
 ترکیبی نہیں پائے جاتے، تو وہ معیاری نہیں قرار دی جاتی۔

میر کے کلیات میں قصائد، مثنوی، مثلثات، رباعیاں، مخمسات، واسوخت، ترجیع بند، قطعات
 وغیرہ سب کچھ موجود ہیں۔ لیکن غزلیات اور بعض مثنویاں ان کا ایسا سرمایہ ہیں جن سے ان کا
 نام ہمیشہ زندہ رہے گا۔ تمام اصنافِ سخن میں غزل ایسی صنف ہے جس میں غم و اندوہ، آلام و

مصائب اور ہجر و فراق کے جذبات و معاملات ایک لطف پیدا کر دیتے ہیں، اس لئے میر کی طبیعت کے لئے غزل مناسب ترین صنف ٹھہری۔ اس میں انہوں نے پیہم مشق سے ایسا کمال پیدا کیا کہ سر تاج شعرا کھلائے۔ آج تک کوئی شاعر ایسا پیدا نہ ہوا، جو اس صنف میں ان کا مقابلہ کر سکے۔ بقول ڈاکٹر مولوی عبدالحق: ”اگر دنیا کے ایسے شاعروں کی ایک فہرست تیار کی جائے، جن کا نام ہمیشہ زندہ رہے گا، تو میر کا نام اس فہرست میں ضرور داخل کرنا ہو گا۔ یہ ان لوگوں میں سے نہیں ہیں، جنہوں نے موزونی طبع کی وجہ سے یا اپنا دل بھلانے کی خاطر، یاد دسروں سے تحسین سننے کے لئے شعر کہے ہیں، بلکہ یہ ان لوگوں میں سے ہیں، جو ہمہ تن شعر میں ڈوبے ہوئے تھے، اور جنہوں نے اپنے کمال سے اردو کی فصاحت کو چمکایا۔ شاعری میر کی زندگی کا جز تھی۔ گویا فطرت نے انہیں اسی سانچے میں ڈھالا تھا۔ ان کے کلام کا لطف کسی زمانے میں کم نہ ہو گا، کیونکہ اس میں وہ عالمگیر حسن ہے، جو کسی خاص وقت یا مقام سے مخصوص نہیں۔

جانے کا نہیں شور خن کا مرے ہرگز

ناشر جہاں میں مرا، دیوان رہے گا

میر کو اپنی شاعرانہ عظمت اور برتری کا بخوبی اندازہ تھا، جس کا ذکر انہوں نے اپنے کلام میں جگہ جگہ کیا ہے۔ ڈاکٹر مولوی عبدالحق نے ان اشعار کو اپنے مقدمے میں یکجا کر دیا ہے۔ وہ اشعار حسب ذیل ہیں:

ریختہ خوب ہی کہتا ہے جو انصاف کرو

چاہئے اہل سخن میر کو استاد کریں

ریختہ زرتے کو پہنچا یا ہوا اس کا ہے

معتقد کون نہیں میر کی استادی کا

یا جانوں دل کو مٹنے ہیں یوں شعر میر کے

کچھ طرز ایسی بھی نہیں، ایسا بھی نہیں

جہاں سے مٹنے یہ شعر شور مٹا دے

قیامت کا سا ہنگامہ ہے ہر جا میر۔ دیوان میں

اس فن میں کوئی بے تہہ کیا ہو جو مرا معارض
اول تو میں سند ہوں پھر یہ مری زباں ہے

اگرچہ گوشہ نشین ہوں میں شاعروں میں میر
پہ میرے شور نے روئے زمیں تمام لیا

باتیں ہماری یاد رہیں پھر باتیں ایسی نہ سنئے گا
پڑھتے کسی کو سنئے گا تو دیر تلک سر دھنئے گا

برسوں لگی ہوئی ہیں جب مر و مہ کی آنکھیں
تب کوئی ہم سا صاحب صاحب نظر بنے ہے

سارے عالم پر ہوں میں چھایا ہوا
مستند ہے میرا فرمایا ہوا

اوپر کے اشعار سے صاف ظاہر ہے کہ میر کو اپنی شاعری پر بڑا ناز تھا اور ان کا یہ ناز بالکل
بجا تھا۔ ایسا ناز اور تعلیٰ ان جیسے بلند پایہ اور بالکمال شاعری کو زیب دیتی ہے۔ کسی دوسرے
شاعر کی کیا مجال کہ اس قدر کامل وثوق کے ساتھ اپنی بلندی اور برتری کا دعویٰ کر سکے۔ ان کی
اس عظمت و برتری اور کمال فن کو دوسرے اساتذہ سخن نے بھی تسلیم کیا ہے۔ چنانچہ غالب کہتے
ہیں:

ربختے کے تمہیں استاد نہیں ہو غالب
کہتے ہیں اگلے زمانے میں کوئی میر بھی تھا

غالب اپنا یہ عقیدہ ہے بقول ناخ
آپ بے بہرہ ہے جو معتقد میر نہیں

ذوق کہتے ہیں:

نہ ہوا پہ نہ ہوا میر کا انداز نصیب
ذوق یاروں نے بہت زور غزل میں مارا

کلام میر کی خصوصیات: میر کے کلام کی خصوصیات اگر گنوائی جائیں تو مندرجہ ذیل باتیں نکلے

ہیں :

۱- سادگی : میر کا پیرایہ بیاں اس قدر صاف، سادہ اور سلیس ہے کہ ہزار تصنع و تکلف اس پر قربان ہے۔ پڑھنے والے کو ان کے کلام کے سمجھنے میں کوئی دقت محسوس نہیں ہوتی۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ باتیں کر رہے ہیں۔

۲- موسیقیت : ان کے کلام میں الفاظ کا صحیح استعمال اور ان کی خاص ترتیب و ترکیب اس انداز سے ہوئی ہے کہ زبان میں موسیقی پیدا ہو جاتی ہے۔

۳- سوز و گداز : میر کے کلام میں جو حزن و ملال اور حسرت و مایوسی پائی جاتی ہے، وہی ان کی شاعری کی جان ہے۔ اس سے ایک خاص قسم کا سوز و گداز پیدا ہوتا ہے۔ اسی بنا پر کلام کی تاثیر بھی دو بالا ہو جاتی ہے۔ شاعر کے کلام کا ایک بڑا معیار اس کے کلام کی تاثیر ہے۔ اگر اس معیار پر میر کا کلام جانچا جائے، تو ان کا رتبہ اردو شعرا میں سب سے اعلیٰ ثابت ہوگا۔ ان کے اشعار سوز و گداز اور درد کی سچی تصویریں ہیں۔ زبان سے نکلتے ہی دل پر جا کر بیٹھ جاتے ہیں۔ میر کے بہتر نثر مشہور ہیں لیکن حقیقت میں ان کے ہاں صدھا شعرا سے ملیں گے، جن میں نثریت موجود ہے، لیکن بقول ڈاکٹر مولوی عبدالحق : یہ بات میر کے منتخب کلام کی نسبت درست ہے۔ ورنہ ان کی ضخیم کلیات میں رطب و یابس سب سمجھ بھرا پڑا ہے، چنانچہ مولانا آزاد نے ان کے کلام کے بارے میں لکھا ہے کہ :

”پستش‘ بغایت پست و بلندش بغایت بلند است۔“ (۵)

۴- لطافت و پاکیزگی : میر کے کلام کی ایک بڑی خصوصیت لطافت و پاکیزگی ہے۔ اس سے اشعار میں ایک قسم کی شیرینی پائی جاتی ہے۔ اس لحاظ سے وہ اردو کے شیخ سعدی ہیں۔ شیخ سعدی اپنے کلام کی جن خصوصیات کی بنا پر آج دنیا میں زندہ جاوید ہیں، میر کے کلام میں بھی وہ خصوصیات بہت حد تک پائی جاتی ہیں۔ میر کا نسب انتقال ہوا، تو ان کی عمر کوئی نوے سال کی تھی۔ آج ان کو وفات پانے بھی ڈیڑھ سو برس سے زیادہ ہوئے ہیں، لیکن اب تک یہ حال ہے کہ لوگ ان کے کلام کو پڑھ پڑھ کر مرزے لیتے اور سر دھنتے ہیں، اور آئندہ بھی ہمیشہ ان کا کلام اسی اوق و شوق سے پڑھا جائے گا۔

۵- سہل ممتنع : میر کا کلام فصاحت و بلاغت اور روانی و شستگی کے لحاظ سے سہل ممتنع ہے اور سہل ممتنع کلام کا تجزیہ کر کے الگ الگ اس کی خوبیوں کو انوائنا ناممکن ہے، یونکہ بقول ڈاکٹر مولوی عبدالحق : ”اس کلام کی اصل خوبی کا مطلق اندازہ تو ہوتا نہیں، البتہ اس کی نسبت غلط فہمی پیدا کرنے کا اندیشہ ضرور رہتا ہے۔“ میر کا کلام دور ازہار تشبیہات و استعارات، بعید از قیاس و مبالغے اور خلاف حالت امور سے پاک ہے۔ مولانا حالی نے انچل شاعری کی تعریف کی

ہے، میر کے کلام پر وہ پوری طرح صادق آئی ہے۔ ان کے اشعار میں بے جا تکلف و تصنع اور فضول لفاظی کا نام نہیں، وہ قلبی واردات، جذبات و کیفیات کو نہایت صاف، سادہ لیکن دلکش اسلوب میں بیان کر دیتے ہیں۔ دھلی کے دور اول کے شعرا کے ہاں ایہام گوئی کا جو زور تھا، اس کو انہوں نے اپنے کلام سے بالکل خارج کر دیا، چنانچہ اس کی طرف انہوں نے ایک شعر میں اشارہ بھی کیا ہے:

کیا جانوں دل کو کھینچے ہیں کیوں شعر میر کے
کچھ طرز ایسی بھی نہیں، ایہام بھی نہیں

۶۔ تغزل: میر کے کلام کی ایک بڑی اور اہم خصوصیت تغزل ہے۔ کلام میں یہ خصوصیت عشقیہ شاعری کا لازمی نتیجہ ہے۔ میر عاشق پیشہ شاعر تھے۔ یہ عاشقی ان کو باپ سے ورثے میں ملی تھی۔ باپ نے ہی سب سے پہلے اس کی تلقین کی تھی کہ: ”بیٹا عشق اختیار کرو۔۔۔ بے عشق کے زندگانی وبال ہے، اور عشق میں دل کھوٹا اصل کمال ہے۔“ میر نے باپ کی اس ہدایت پر عمل کیا چنانچہ ان کا کلام عاشقی کے رنگ میں ڈوبا ہوا ہے۔ اسی سے ان کے کلام میں تغزل کا خاصہ پایا جاتا ہے، جس سے اشعار کا حسن دوہلا ہو جاتا ہے۔ اگر یہ تغزل نہ ہوتا تو ان کا کلام یقیناً پھیکا اور بدمزہ ہو جاتا۔

کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے:

انہی ہو گئیں سب تدبیریں کچھ نہ دوا نے کام کیا
دیکھا اس بیماری دل نے آخر کام تمام کیا
عمد جوانی رو رو کاٹا پیری میں لیں آنکھیں نموند
یعنی رات بہت تھے جاگے صبح ہوئی آرام کیا
ناحق ہم مجبوروں پر یہ تہمت ہے مختاری کی
چاہتے ہیں سو آپ کریں ہیں ہم کو عبث بدنام کیا
کس کا کعبہ کیسا قبلہ کون حرم ہے کیا احرام
کوچے کے اس کے باشندوں نے سب کو ہمیں سے سلام کیا
یاں کے سپید و سیاہ میں ہم کو دخل جو ہے سواتا ہے
رات کو رو رو صبح کیا یا دن کو جوں توں شام کیا
میر کے دیں و مذہب کو اب پوچھتے کیا ہو ان نے تو
قشقہ کھینچا دیر میں بیٹھا کب کا ترک اسلام کیا

ابتدائے عشق ہے روتا ہے کیا
 آگے آگے دیکھے ہوتا ہے کیا
 یہ نشان عشق ہیں جاتے نہیں
 داغ چھاتی کے عبث دھوتا ہے کیا
 غیرت یوسف ہے یہ وقت عزیز
 میر اس کو رائیگاں کھوتا ہے کیا

ماند شمع مجلس، شب اشک بار پایا
 القصہ میر کو ہم بے اختیار پایا
 شہر دل ایک مدت اجڑا بسا غموں میں
 آخر اجاڑ دینا اس کا قرار پایا
 کیا اعتبار یاں کا پھر اس کو خوار دیکھا
 جس نے جہاں میں آ کر کچھ اعتبار پایا
 آہوں کے شعلے جس جا اٹھے ہیں میر سے شب
 واں جاگے صبح دیکھا مشت غبار پایا
 گل کی جفا بھی دیکھی دیکھی وفائے بلبل
 اک مشت پر پڑے تھے کلشن میں جائے بلبل

کیوں کر گلی سے اس کی اٹھ کر میں چلا جاتا
 یاں خاک میں ملنا تھا، لوہو میں نہانا تھا
 لہتا تھا سہ سے کچھ، تکتا تھا سہ کا منہ
 کل میر لہڑا تھا یاں، جج ہے کہ دوانا تھا

جفائیں دیکھ لیاں بے وفائیاں دیکھیں
 بھلا ہوا کہ تری سب برائیاں دیکھیں

یہاں کسی دیوار کے سائے نے تے میر
 لیا کام محبت سے اس آرام طلب کو

اک شخص بھی سا تھا کہ تھا تجھ سے پہ عاشق
 وہ اس کی وفا پیشگی، وہ اس کی جوانی
 یہ کہہ کے میں رویا تو لگا کہنے نہ کہہ میر
 سنتا نہیں میں ظلم رسیدوں کی کہانی

جب کوندتی ہے بجلی تب جانب گلستان
 رکھتی ہے جھیز میرے خاشاک آشیاں سے
 خاموشی ہی میں ہم نے دیکھی ہے مصلحت اب
 ہر اک سے حال دل کا مدت کہا زباں سے

جب نام ترا لیجئے، تب چشم بھر آوے
 اس طرح کے جینے کو کہاں سے جگر آوے

متصل روتے ہی رہنے تو مجھے آتش دل
 ایک دو آنسو تو اور آگ لگا جاتے ہیں

شام سے کچھ بجھا سا رہتا ہے
 دل ہوا ہے چراغ مفلس کا

عشق ہمارے خیال پڑا ہے خواب گیا آرام گیا
 دل کا جانا نھر گیا ہے صبح گیا یا شام گیا

بنوں میں فاصلہ شاید نہ کچھ رہے
 دامن کے چاک اور کریباں کے چاک میں
 میر کے منتخب کلام کے بارے میں ڈاکٹر مولوی عبدالحق لکھتے ہیں کہ اس کے پڑھنے سے
 معلوم ہوتا ہے کہ زبان کی سلاست و فصاحت نے ساتھ پیرایہ بیاں کس قدر دلکش، نرالا اور
 پرتا شیر ہے۔ یوں تو میر کے تمام نامور معصروں کے کلام میں سادگی، صفائی، اور روزمرہ کی پابندی

پائی جاتی ہے لیکن محض سلاست اور زبان کی فصاحت کام نہیں آسکتی، جب تک کہ بیان میں تازگی، ادائے مطلب میں شگفتگی اور خیال میں بلندی اور جدت نہ ہو۔ میر کے کلام میں یہ سب خوبیاں ایک جا جمع ہیں اور پھر اس پر درد اور تاثیر خداداد معلوم ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے وہ اپنے تمام ہم عصروں میں ممتاز اور اردو شاعروں میں ایک خاص درجہ رکھتے ہیں۔ ان کی اس ممتاز خصوصیت کو اب تک کوئی نہیں پہنچا ہے البتہ خواجہ میر درد ایک ایسے شاعر ہیں جنہوں نے سلاست و فصاحت زبان کے ساتھ اخلاقی مضامین اور صوفیانہ خیالات کی چاشنی دی ہے اور کلام میں درد پیدا کیا ہے۔ بیان میں بھی جدت اور تازگی پائی جاتی ہے جس سے وہ میر کے لگ بھگ پہنچ جاتے ہیں، لیکن وہ گھلاوٹ اور شیرینی نہیں جو میر کے ہاں ہے اور نہ غایت درجہ سلاست و سادگی کے ساتھ وہ سوز و گداز ہے اور نہ تخیل کی وہ شان ہے جو شاعری کی جان ہے۔ خصوصاً بیان کا وہ انوکھا انداز جس میں ایک خاص نزاکت ہوتی ہے، نظر نہیں آتا۔ میر کا بڑا کمال اسی میں ہے۔ میر انیس بھی جن کا فصاحت میں بہت بلند درجہ ہے اور جو سوز و غم کے بیان میں اپنی نظیر نہیں رکھتے، میر کو نہیں پہنچتے۔ میر انیس کے کلام میں پھر بھی تصنع اور تکلف آجاتا ہے۔ میر اس سے بالکل آزاد ہیں۔ وہ خود سوز و غم کے پتلے ہیں اور ان کا شعر سوز و غم کی صحیح اور سچی تصویر ہے جس میں تکلف نام کو نہیں۔ میر انیس کے ہاں خیال کے مقابلے میں الفاظ کی بہتات ہے اور خیال سے پہلے لفظ پر نظر پڑتی ہے لیکن میر کے اشعار میں الفاظ خیال کے ساتھ اس طرح لپٹے ہوئے ہیں کہ پڑھنے والا محو ہو جاتا ہے اور لفظ خیال سے الگ نظر نہیں آتا۔ میر انیس کے ہاں دھوم دھام اور بلند آہنگی ہے، میر کے ہاں سکون اور خاموشی ہے اور اس کے شعر پکے پکے خود بخود دل پر اثر کرتے چلے جاتے ہیں۔ میر انیس رلاتے ہیں اور میر خود روتے ہیں۔ یہ آپ جیتی ہے وہ جگ جیتی ہے۔ (۱)

میر کا کلام عاشقانہ ہے لیکن اس میں بعض اشعار ایسے بھی ملتے ہیں جن میں کوئی اخلاقی یا حکیمانہ پہلو نہایت خوش اسلوبی سے بیان کیا گیا ہے لیکن ان میں غم و اندوہ کی جھلک نظر آتی ہے۔ اصل میں میر کی طبیعت کی اقتاد ہی کچھ ایسی تھی کہ مضمون خواہ عاشقانہ ہو یا حکیمانہ وہ اس میں غم و اندوہ، حسرت و مایوسی اور ناکامی و نامرادی کا مخصوص رنگ ضرور بھر دیتے تھے۔ ظرافت لی چاشنی ان کے ہاں مطلق نہیں، لیکن بقول ڈاکٹر مولوی عبدالحق: "نہ معلوم لیا اتفاق ہو تا تھا اور وہ ایسی شبہ کھڑی ہوتی تھی کہ جب ان کے افسردہ اور حرماں نصیب دل کی کلی کھلتی اور وہ ایک آدھ شعر اس قسم کا بھی کہ جاتے۔ اس لیے ان کے کلام میں چند ظریفانہ اشعار بھی پائے جاتے ہیں، لیکن یا تو وہ ایسے مبتذل قسم کے ہیں کہ ان سے بد مذاقی پائی جاتی ہے یا وہی حسرت و یاس، غم و مایوسی جو ہر وقت ان کے ساتھ رہتی تھی۔

تھا میر بھی دیوانہ پر ساتھ کرافت کے
ہم سلسلہ داروں کی زنجیر ہلا جاتا
قصیدہ

میر نے جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے، چند قصیدے بھی لکھے ہیں لیکن یہ صنف ان کی افتاد طبع کے بالکل خلاف تھی۔ وہ مرنجان مرنج شخص تھے۔ خلوت نشینی اور عزت گزینی ان کو بہ نسبت دربار داری کے زیادہ پسند تھی۔ قصیدہ کا تعلق دربار سے ہے نہ کہ خلوت سے۔ اس لیے وہ اس میدان میں بہت پیچھے ہیں۔ زمانے کے انقلاب سے اگرچہ انہیں دہلی اور لکھنؤ میں مختلف رئیسوں، امیروں اور نوابوں کا دست نگر ہونا پڑا، لیکن طبعاً وہ اس قسم کے لوگوں کو پسند نہیں کرتے تھے۔ مولانا آزاد روایت کرتے ہیں کہ: ”مگورنر جنرل اور اکثر صاحبان عالی شان جب لکھنؤ جاتے تو اپنی قدردانی سے یا اس سبب سے کہ ان کے میر منشی اپنے علو حوصلہ سے ایک صاحب کمال کی تقریب واجب سمجھتے تھے۔ میر کو ملاقات کے لیے بلاتے تھے مگر یہ پہلو تھی کہتے اور کہتے کہ مجھ سے جو کوئی ملتا ہے تو یا مجھ فقیر کے خاندان کے خیال سے، یا میرے کلام کے سبب ملتا ہے۔ صاحب کو خاندان سے غرض نہیں، میرا کلام سمجھتے نہیں، البتہ کچھ انعام دیں گے۔ ایسی ملاقات سے ذلت کے سوا کیا حاصل۔“ (۷)

اب ظاہر ہے کہ جو شخص امیروں اور نوابوں سے ملنا تک پسند نہ کرتا ہو، وہ قصیدہ کیا لکھے گا۔ اس لیے میر کو قصیدہ گو شعرا میں شمار کرنا بے کار ہے۔

مثنوی

میر کی مثنویاں البتہ قابل قدر ہیں۔ انہوں نے چھوٹی بڑی ملا کر کوئی چودہ پندرہ مثنویاں لکھی ہیں۔ ان میں سے بعض خوب ہیں مثلاً دو مثنویاں اپنے گھر کی خرابی اور برسات کی شکایت میں انہوں نے لکھی ہیں جن سے ان کی قوت مشاہدہ اور بیان واقعہ کی صلاحیت ظاہر ہوتی ہے۔ ان کی عشقیہ مثنویوں میں قصے اور بیان کے لحاظ سے ”شعلہ عشق“ سب سے بہتر ہے۔ یہ ایک سادہ اور مختصر سا قصہ ہے لیکن جس انداز سے انہوں نے اسے اٹھایا ہے اور آخر تک نبھایا ہے، وہ بہت قابل تعریف ہے۔ ان کی دوسری عشقیہ مثنوی ”دریائے عشق“ ہے۔ یہ بھی ایک معمولی قصہ ہے۔ ان دونوں مثنویوں میں بیان سادہ، بے تکلف اور مسلسل ہے۔ کہیں کہیں فارسی ترکیبیں آجاتی ہیں، لیکن ان سے روانی میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔

میر کی سب سے بڑی مثنوی ”شکار نامہ“ ہے جس میں نواب آصف الدولہ کے شکار کا حال

قلبند کیا گیا ہے لیکن زبان و بیان کے لحاظ سے ”شعلہ عشق“ اور ”دریائے عشق“ سے ذرا کم درجے کی ہے۔ اس میں فارسی کا رنگ بھی غالب نظر آتا ہے۔ ان کی دو مثنویاں ”جوش عشق“ اور ”خواب و خیال“ خیالی انداز کی ہیں۔ میر نے ان میں عالم خیال میں بڑے پر لطف طریقے سے تخیل کی جولانی دکھائی ہے۔ ان کی دوسری مثنویاں ”جھوٹ کی مذمت“ ”مناجات عاشقاں“ اور ”عشق خانماں آباد“ بھی اپنی اپنی جگہ دلچسپ ہیں۔ ان کی مثنویوں میں سے دو چار متفرق اشعار جو کافی مشہور ہیں، مندرجہ ذیل ہیں:

ضبط کروں میں کب تک آہ اب
چل اے خاے بسم اللہ اب

نہ تو کعب نہ دیر کے قابل
مذہب ان کا ہے سیر کے قابل

میر جی اس طرح سے آتے ہیں
جیسے کنجر کہیں کو جاتے ہیں

نہ یک بوئے خوش ہی ہوا ہو مٹی
وہ رنجینی باغ کیا ہو مٹی

تبصرہ

تاریخ ادبیات اردو میں اردو نظم کا یہ عہد 'عہدِ زرین' کہلاتا ہے۔ اس عہد میں مرزا سودا، میر حسن اور میر تقی میر جیسے بالکمال شاعر پیدا ہوئے اور انہوں نے علی الترتیب اردو قصیدہ، اردو مثنوی اور اردو غزل کو اس بلند مقام پر پہنچا دیا، جہاں دوسرے شعرا کی رسائی ناممکن ہے۔ اس عہد کے دو اور شاعر ایسے ہیں جن کی خدمات اردو نظم کے ساتھ ناقابل فراموش ہیں۔ ان میں سے اول مرزا مظہر جان جاناں کا نام آتا ہے، پھر خواجہ میر درد کا۔ مرزا مظہر کی نمایاں خدمت یہ ہے کہ انہوں نے دورِ ماقبل کی مروجہ ایہام گوئی کے خلاف علم بغاوت بلند کیا، اور اردو نظم کو اس بدعتِ سیہ کی لفظی مارتچ سے آزاد کیا، اور دوسرے شعرا کو صنعتِ ایہام ترک کر کے شعر کہنے کی ترغیب دلائی۔ گو کہ اس اہم کام میں مرزا سودا، میر حسن، میر تقی میر اور اس عہد کے دیگر شعرا نے بھی اپنی اپنی بساط کے مطابق ہاتھ بٹایا، لیکن مظہر اس میں شریکِ غالب ہیں۔ وہ اپنے کلام سے ایہام گوئی کو نکال کر دوسروں پر اثر انداز ہوئے اور دوسرے ان سے اثر پذیر ہو کر اس صنعت سے پرہیز کرتے رہے۔ اس لیے ان کو اس معاملے میں اولیت کا درجہ حاصل ہے۔ خواجہ میر درد نے اردو نظم کو صوفیانہ اور اخلاقی مضامین سے آشنا کرایا، اور اس میں گہرائی اور گیرائی پیدا کی، اور اس کو معنویت بخشی، وہ ایک درویشِ صفت اور خدا پرست انسان تھے، اس لیے ان کے نزدیک روحانیت کی بڑی قدر تھی۔ وہ مادی زندگی کو اتنی وقعت نہیں دیتے تھے۔

اس عہد کے تمام شعرا دہلی سے تعلق رکھتے ہیں۔ دہلی وہ شہر ہے جس سے اسلامی ہند کا شاندار ماضی وابستہ ہے۔ ہماری تہذیب اور تمدن کا اولین گہوارہ سلاطینِ مغلیہ کا یہی دار الحکومت ہے۔ اس لیے ہماری زندگی اور اردو ادب کی تمام روایات کا جنم بھوم بھی یہی بلند عرصہ ہے لیکن سلاطینِ تیموریہ اور شاہانِ مغلیہ کا صدیوں کا قائم کیا ہوا یہ پایہ تخت ۱۱۵۱ھ / ۱۷۳۸ء میں جب انادر شاہی حملے ۱۱۱۱ھ / ۱۷۳۸ء میں احمد شاہ درانی کی یورش اور اس کے بعد مرہٹوں، جاٹوں اور روہیلوں کی پیہم لوٹ مار اور غارت گری سے ایک دم تباہ و برباد ہو گیا، اور اس کی اینٹ سے

ایسٹ بجا دی گئی، تو وہ سارا نظام درہم برہم ہو گیا، جس کے ماتحت ثقافت اور ادب کی روایات مدت سے پرورش پا رہی تھیں۔ دلی کی تباہی و بربادی اردو ادب اور شعرو سخن کے لیے ایک بہت بڑا المیہ تھی۔ اس سے اردو شاعری کو بہت نقصان پہنچا۔ اولاً دلی بیرونی حملوں کی آماجگاہ بنی ہوئی تھی اور اس کے امن و امان کو ہمیشہ خطرہ لگا ہوا تھا۔ دوسرے یہ کہ اب وہ قدردان اور سرپرست باقی نہ رہے تھے جن سے شعرا عموماً منسلک رہتے تھے۔ جو باقی رہ گئے تھے ان میں وہ حوصلہ اور سکت نہیں رہی تھی کہ شعرا کی کچھ مدد اور ہمت افزائی کرتے۔ اس لیے ایک ایک کر کے تمام شعرا دلی سے نکلنے لگے، چنانچہ بڑے بڑے اساتذہ میں مظہر، سودا، میر حسن اور میر بھی وہاں سے نکل کر فرخ آباد، فیض آباد اور لکھنؤ پہنچے اور زندگی کے باقی دن وہیں گزار دیے، لیکن جہاں بھی گئے اور جہاں بھی رہے، ان لوگوں نے اپنی دھلویت برقرار رکھی۔ انہیں دھلویت پر بڑا ناز تھا۔ وہ اپنا رنگ چھوڑ کر دوسرا رنگ اختیار کرنے پر ہرگز آمادہ نہ تھے۔ ان کی یہی دھلویت ہے جس کی بنا پر ان کا شمار اردو شاعری کے دبستان دہلی میں ہوتا ہے۔ ڈاکٹر نور الحسن ہاشمی کے الفاظ میں دھلویت نام ہے ایک نقطہ نظر، ایک افتاد ذہنی، اور ایک مزاج شعری کا، جس کے ماتحت کلام میں داخلیت، اختصار، متانت، سنجیدگی، سلاست، روانی، سادگی، صداقت، حقیقت پسندی، شگفتگی، فارسی تراکیب کا استعمال روحانی اقدار کی اہمیت جیسی خصوصیات کو زیادہ ملحوظ رکھا جاتا ہے۔ ان ہی خصوصیات کی بنا پر دھلوی شاعری کو لکھنؤی شاعری کے مقابلے میں جس کا ذکر آئے گا، ایک لحاظ سے فوقیت اور ممتاز درجہ حاصل ہے۔

سودا اور میر کے عہد کے ختم ہونے کے ساتھ ساتھ اردو نظم کا مرکز دہلی سے لکھنؤ منتقل ہو جاتا ہے اور دہلی کے بجھتے ہوئے چراغ سے لکھنؤ کا چراغ روشن کیا جاتا ہے اور دبستان لکھنؤ کی داغ بیل پڑنے لگتی ہے۔ دبستان لکھنؤ کا آغاز دہلی کے مہاجر شعرا ہی سے ہوتا ہے، لیکن سودا اور میر کے زمانے کے بعد انشا اور مصطفیٰ سے ہوتا ہے۔ مظہر اور میر حسن لکھنؤ جا کر رہے، لیکن ان کی شاعری کا کچھ اثر لکھنؤ پہنچتا ہوا معلوم نہیں ہوتا۔ سودا کے بارے میں ڈاکٹر ابواللیث صدیقی کی رائے ہے کہ لکھنؤ میں آئندہ چل کر غزل کا جو خاص انداز پیدا ہوا، اس میں سودا کا اثر بھی شامل ہے۔ داغ نے ساتھ سودا کا انداز ضرور تھا، سودا کے قصیدے اور ربوے بھی لکھنؤی شعرا کو متاثر کیا ہو گا، سودا کے ہاں وہ جارحیت اور زبان و بیان کی جوشان و شہادت نظر آتی ہے، وہ لکھنؤی انداز سے کسی حد تک مشابہت رکھتی ہے۔

ابتداء میں شاعری کا اثر لکھنؤی شاعری پر باطل نہیں پڑا۔ ڈاکٹر مولوی عبدالحق لکھتے ہیں کہ ”حیثیت ہے کہ ان کے آخر زمانے میں مابعدی شاعری پر میر کا مطلق اثر نہیں ہوا۔ لکھنؤی شاعری کا رنگ باطل جدا ہے اور یہ معلوم ہوتا ہے کہ اہل لکھنؤ جس کلام کی اس قدردانی سے

داد دیتے تھے، اور جسے پڑھ پڑھ کر جھومتے اور سر دھنتے تھے، اس سے وہ مطلق متاثر نہ ہوئے۔

اور اس نے ایک جداگانہ روش اختیار کی، جسے میر کے انداز سے کچھ نسبت نہیں۔ (۸)

اس کا سبب بقول مولانا حالی کے بظاہر: ”ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جب دلی بگڑ چکی اور لکھنؤ سے زمانہ موافق ہوا، اور دلی کے اکثر شریف خاندان اور ایک آدھ کے سوا تمام نامور شعرا لکھنؤ میں ہی جا رہے، اور دولت و ثروت کے ساتھ علوم قدیمہ نے بھی ایک حد تک ترقی کی، تو اس وقت نیچرل طور پر اہل لکھنؤ کو ضرور یہ خیال پیدا ہوا ہوگا کہ جس طرح دولت اور منطق و فلسفہ وغیرہ میں ہم کو فوقیت حاصل ہے، اسی طرح زبان اور لب و لہجے میں بھی ہم دلی سے فائق رہیں، لیکن زبان میں فوقیت ثابت کرنے کے لیے ضرور تھا کہ اپنی اور دلی کی زبان میں کوئی امر بابہ الامتیاز پیدا کرتے، چونکہ منطق و فلسفہ و طب و علم کلام وغیرہ کی ممارست زیادہ تھی، خود بخود طبیعتیں اس بات کی مقتضی ہوئیں کہ بول چال میں ہندی الفاظ رفتہ رفتہ ترک اور ان کی جگہ عربی الفاظ کثرت سے داخل ہونے لگے، یہاں تک کہ سیدھی سادی اردو امرا اور اہل علم کی سوسائٹی میں متروک ہی نہیں ہو گئی، بلکہ جیسا کہ ثقات سے سنا گیا ہے، معیوب اور بازاریوں کی گفتگو سمجھی جانے لگی، اور یہی رنگ رفتہ رفتہ نظم و نثر پر بھی غالب آگیا۔“ (۹)

لکھنؤ کی شاعری پر اگلے باب میں ”اردو نظم لکھنؤ میں“ کے عنوان کے تحت بحث کی جائے گی۔ انشاء مصحفی اور جرات وغیرہ اگرچہ دہلوی ہیں، لیکن بعض خصوصیات کی بنا پر انہیں دبستان لکھنؤ کے شعرا میں شمار کیا جاتا ہے، اس لیے ہم بھی ان کا ذکر اگلے باب میں کریں گے۔

حواشی

- ۱- مقدمہ انتخاب میر، صفحہ ۴۔
- ۲- مقدمہ انتخاب کلام میر، صفحہ ۹-۱۰۔
- ۳- مقدمہ انتخاب کلام میر، صفحہ ۱۵۔
- ۴- مقدمہ انتخاب کلام میر، صفحہ ۱۷۔
- ۵- مقدمہ انتخاب کلام میر، صفحہ ۵۔
- ۶- مقدمہ انتخاب کلام میر، صفحہ ۱۹۔
- ۷- مقدمہ انتخاب کلام میر، صفحہ ۲۵-۲۶۔
- ۸- آب حیات، صفحہ ۲۲۱۔
- ۹- مقدمہ انتخاب کلام میر، صفحہ ۴۸۔

دور چہارم

تمہید : دہلی میں اردو نظم کے دور سوم کو ہم نے میر تقی میر کی وفات ۱۲۲۵ھ / ۱۸۱۰ء تک رکھا ہے جس کے بعد دہلی کی مرکزی حیثیت کچھ عرصے کے لیے ختم ہو جاتی ہے اور لکھنؤ میں شعر و شاعری کا بازار گرم رہتا ہے لیکن آگے چل کر زمانہ ایک بار پھر پلٹا کھاتا ہے اور دہلی میں اردو شاعری کا دوبارہ عروج ہوتا ہے۔ یہ مومن ذوق اور غالب کا زمانہ ہے۔ ان لوگوں نے پھر سے دہلیت کو زندہ کر کے اس کو جلا بخشی۔ ان میں غالب سب سے زیادہ مشہور اور اہم ہیں۔

نظیر اکبر آبادی

حالات زندگی : ولی محمد نام اور نظیر تخلص تھا۔ باپ کا نام محمد فاروق تھا۔ ان کی پیدائش دہلی میں اس زمانے میں ہوئی جب کہ نادر شاہ نے دہلی پر حملہ کیا تھا۔ یہ ۱۱۵۵ھ / ۱۷۳۸ء کی بات ہے۔ احمد شاہ ابدالی نے جب ۱۷۴۹ء میں دہلی پر حملہ کیا تو وہ اپنی ماں اور ثانی کے ساتھ آگرہ چلے گئے۔ اس وقت ان کی عمر کوئی دس گیارہ سال کی تھی تعلیم زیادہ نہیں ہوئی تھی۔ فارسی کی معمولی قابلیت کے علاوہ تھوڑی بہت عربی بھی پڑھ لی تھی۔ فن خوش نویسی سے واقف تھے۔ طبیعت میں قناعت و آسودگی اس قدر تھی کہ کسی کا احسان اٹھانا پسند نہ کرتے تھے چنانچہ نواب سعادت علی خان نے لکھنؤ بلایا تو نہیں گئے۔ اواکل عمر میں متعرا گئے جہاں کسی اسکول میں معلمی کر لی تھی مگر تھوڑے ہی دنوں کے بعد آگرہ واپس آ گئے۔ ۱۸۳۰ء میں فالج میں مبتلا ہو کر انتقال کیا۔ بعض کا خیال ہے کہ سنہ وفات ۱۸۳۲ء ہے۔ بہر حال وفات کے وقت ان کی عمر نوے سال سے کچھ اوپر تھی۔ اس لحاظ سے انہوں نے سودا اور میر سے لے کر انشا و صحیفی اور مانج و آتش کے زمانے تک کئی دور دیکھے۔

شاعری : نظیر اکبر آبادی ایک منفرد حیثیت کے مالک ہیں۔ ان کے کلام کا ایک خاص رنگ ہے جس کی وجہ سے ان کو کسی خاص دور میں نہیں رکھا جاسکتا لیکن کیونکہ زمانے کے لحاظ سے یہ دور چہارم کے آغاز سے پہلے پہلے موجود تھے اس لیے اسی دور کے شعرا کے ساتھ ان کو رکھا

گیا ہے۔

نظیر کا رنگ کسی ایک دور کے شعرا سے میل نہیں کھاتا، بلکہ اپنے انداز اور بعض خصوصیات کی بنا پر ان کو آزاد اور حالی کے دور کا پیش رو کہا جاسکتا ہے۔ حالی کے زمانے میں اردو نظم میں قدرتی مناظر اور نچلے انداز پر جو زور دیا گیا ہے، اس کا پر تو نظیر اکبر آبادی کے ہاں ملتا ہے۔ نظیر اکبر آبادی کے کلام میں بہت سادگی پائی جاتی ہے۔ ان کے ہاں نہ تو طرز لکھتو کا تکلف، تصنع اور رنگینی ہے، اور نہ مومنین، ذوق اور غالب کی طرح فارسی الفاظ اور فارسی ترکیبوں کا استعمال ہے۔

نظیر جوانی میں بہت رنگین مزاج تھے، اور عشق و عاشقی کا ذوق رکھتے تھے۔ اس لیے ان کے کلام میں ایک نوع کی آزادانہ روی پائی جاتی ہے۔ محمد جمیل احمد کے قول کے مطابق ان کے کلام کا بیشتر حصہ سوجانہ زبان اور عامیانہ انداز میں ہے، اور چند نظموں کے علاوہ ان کا کلام عام طور پر مستند نہیں تسلیم کیا جاتا۔ ان کے کلام میں اگرچہ دور ازکار تشبیہیں اور استعارے نہیں ہیں اور عربی فارسی الفاظ کی آمیزش کم ہے، لیکن ادبی محاسن بہت کم پائے جاتے ہیں۔ زبان کی صحت اور ادبی شادابی کی ان کو زیادہ پروا نہیں۔

نظیر کی ایک بڑی خصوصیت البتہ، جیسا کہ اوپر اشارہ کیا جا چکا ہے، ان کی فطری یا نچلے شاعری ہے۔ انہوں نے اپنی نظموں میں سوسائٹی کے مرقعے، میلوں کی تصویریں، مناظر قدرت کے خاکے اور معمولی باتوں کی تصویریں نہایت سادہ اور موثر الفاظ میں کھینچی ہے، مگر ان کے ہاں وہ غمق اور گہرائی نہیں ہے، جو دوسرے شعرا کے کلام میں ملتی ہے۔

نظیر کے کلام کی ایک اور خصوصیت مقامی رنگ کی آمیزش ہے۔ ان کے ہاں برصغیر کے رسم و رواج، مناظر اور مشاہیر کا کثرت سے تذکرہ ملتا ہے۔ ان کی ہمدردی اور محبت صرف بنی نوع انسان تک ہی محدود نہیں تھی، بلکہ وہ حیوانات اور بے جان اشیاء سے بھی انس رکھتے تھے۔ اس سلسلے میں ان کی نظمیں ”ریچھ کا بچہ“، ”گھری کا بچہ“، ”جنگ جانواراں“، ”ہرن کا بچہ“، ”بلبلوں کی لڑائی“، بہت دلچسپ ہیں۔ ان کی نظمیں ”کبوتر بازی“، ”چنگ بازی“، ”تربوز“، ”کیا وقت تھا وہ جب ہم تھے دودھ کے چنورے“، ”کیا دن تھے وہ بھی یارو جب ہم تھے بھولے بھالے“، ”ہولی“، ”دیوالی“، ”بہشت“، ”عید“ وغیرہ بچوں کے لیے بہت پر لطف ہیں۔

نظیر کے کلام میں جو عریانیت اور حد اعتدال سے خارج باتیں پائی جاتی ہیں، وہ ان کے عہد جوانی کی یادگار ہیں۔ رام بابو سکسینہ لکھتے ہیں کہ بوجہ بچپن میں وہ باتیں سب بدل گئی تھیں۔ گزشتہ باتوں سے توبہ کر کے وہ ایک صوفی صافی ہو گئے تھے۔ ان کے اس زمانے کا کلام نہایت قابل قدر اور پراثر ہے۔ مولانا عبدالسلام ندوی نے ان کی مذہبی شاعری کے مختلف عنوانات کی جو

فہرست دی ہے، یہ ہے: (۱) حمد باری (۲) حمد الہی بہ پیرایہ مناجات (۳) نعت بہ پیرایہ خطابت (۴) فضائل کلمہ (۵) حضرت علی کا معجزہ (۶) حضرت علی کی منقبت (۷) جنگ خیبر (۸) حضرت عباس کا معجزہ (۹) بیچ تن پاک کی تعریف (۱۰) عشق اللہ (۱۱) حضرت سلیم چشتی کی مدح (۱۲) گرد نامک شاہ کی مدح (۱۳) گرد گنج بخش کی تعریف (۱۴) حضرت سلیم چشتی کا عرس (۱۵) شب برات (۱۶) عید (۱۷) عید الفطر (۱۸) عید گاہ اکبر آباد۔ (۱۹)

چونکہ ان میں فرقہ وارانہ تعصب مطلق نہ تھا، اس لیے وہ ہندوؤں سے بھی میل جول اور ربط ضبط رکھتے تھے، اور ”بامسلمان اللہ اللہ اور بابرہمن رام رام“ کے بھی قائل تھے۔ یہی وجہ ہے کہ انہوں نے ہندوؤں کے تہواروں مثلاً ”بہنت“ ”ہولی“ ”دیوالی“ اور ”راکھی“ وغیرہ نظمیں لکھی ہیں۔ ان کے علاوہ ان کی نظمیں ”موت پر“ اور ”بنجارہ نامہ“ مغرور اور سرکش لوگوں کے لیے تازیانہ عبرت ہے۔ ان میں اس بات پر زور دیا گیا ہے کہ دنیا فانی ہے، اس کو ترک کرو اور عاقبت کی فکر کرو۔

نظیر کی دو نظموں ”لیلیٰ مجنوں“ اور ”مہادیو کا بیاہ“ کی وجہ سے رام بابو سکسینہ نے ان کو شیکسپیر سے تشبیہ دی ہے لیکن اس میں ذرا مبالغہ آرائی ہے۔ یہ دو نظمیں بے شک ایسی ہیں جن میں ذراے کی کچھ خصوصیات پائی جاتی ہیں، لیکن شیکسپیر سے ان کا کوئی مقابلہ نہیں ہو سکتا۔

کہا جاتا ہے کہ دو لاکھ سے زیادہ شعر کہے تھے، مگر وہ سب کلام تلف ہو گیا۔ اس وقت جو موجود ہے، اس کی تعداد بقول رام بابو سکسینہ: چھ ہزار شعر سے زیادہ نہ ہوگی۔ کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے:

عجب سیر دیکھی نظیر اس چمن کی
ابھی وصل تھا زگس و نسرین کا
ابھی یک دگر جمع تھے سنبل و گل
ابھی تھا بہم جوش سرو چمن کا
ابھی چہچہ بلبلوں کے عیاں تھے
ابھی شور تھا قمری نعرہ زن کا
گھڑی بھر کے پھر بعد دیکھا یہ عالم
کہ نام و نشان بھی نہ تھا واں چمن کا

کل دامن صحرا میں ہم گزرے جو وقت صبحدم
 اک کاسہ سر پر الم آیا نظر اپنے وہیں
 بولا بفریاد و فقاں کیا دیکھاتا ہے اومیاں
 تھے ہم بھی سر بر آسمان گو اب پڑے ہیں بر زمیں
 گل برگ سے نازک بدن سر پاؤں سے رشک چمن
 زریں و سیمیں پیرہن دلکش مکانوں کے مکین
 دن رات ناز و نعمتیں نہ طلعتوں سے مہجبتیں
 عیش و نشاط و عشرتیں ساقی قران مطرب قریں
 باغ و چمن پیش نظر بزم طرب شام و سحر
 ہر سو بہ کثرت جلوہ حسن تہاں نازنین
 اک آسمان کے دور سے اک گردش فی الفور سے
 اب سوچنے کا غور سے درلحظہ آں درلحظہ اس
 سنتے ہی جی تمرا گیا رخسار پر اشک آگیا
 دل غیرتوں سے چھا گیا خاطر ہوئی بس سبکیں
 اس میں سر اپنا ناگماں ہر موہو اشل زباں
 بولا نظیر آگ ہوں ہاں من نیز روزے ہمچنین

حواشی

۱۔ شعر اللہ 'ہمد دوم' صفحہ ۲۰۴۔

شاہ نصیر

حالات زندگی : نصیر الدین نام اور نصیر تخلص تھا۔ دہلی میں پیدا ہوئے لیکن سنہ پیدائش معلوم نہیں۔ شاہ صدر جہاں کی اولاد میں سے تھے۔ باپ کا نام شاہ غریب تھا۔ غربت اور فقیری کی وجہ سے طبعا "قناعت پسند تھے۔ چند مواضعات کی جاگیر سے جو آمدنی ہوتی تھی، اسی پر بسر اوقات ہوتی تھی۔ باپ نے تعلیم و تربیت میں کوئی کوتاہی نہیں کی۔ لیکن شاہ نصیر کو سوائے شاعری کے اور کچھ نہ آیا۔ شاعری سے ان کو فطری مناسبت تھی۔ شاہ محمدی مائل کے جو قائم کے شاگرد تھے، شاگرد ہوئے۔ خاندانی شرافت اور شاعری کی وجہ سے شاہ عالم کے دربار میں رسائی تھی۔ انعام و اکرام حاصل کرتے رہے لیکن مزید قدردانی کی تلاش میں چار مرتبہ حیدر آباد دکن کا اور دو مرتبہ لکھنؤ کا سفر کیا۔ حیدر آباد میں دیوان چندو لال نے ان کی خاطر خواہ قدردانی کی۔ وہاں ان کی خوب عزت افزائی ہوئی اور بے شمار شاگرد ہوئے۔ لکھنؤ پہلی مرتبہ انشا و مصحفی کے زمانے میں گئے، اور ان سے خوب مقابلے رہے۔ دوسری مرتبہ ناسخ و آتش کے وقت پر لیکن لکھنؤ میں ان کا رنگ نہ جم سکا۔ پھر بھی بیسوں شاگرد ہو گئے۔ اپنے وطن دہلی میں بھی اپنے مکان پر اکثر مشاعرے کرتے تھے، جس میں اس زمانے کے مشہور شعرا جمع ہوتے تھے اور داد و تحسین دیتے تھے۔ ان ہی مشاعروں میں ان کے شاگرد ذوق کو اپنا شاعرانہ کمال دکھانے کا خوب موقع ملا۔ ۱۲۵۲ھ / ۱۸۳۸ء میں حیدر آباد دکن میں انتقال کیا۔

شاعری : شاہ نصیر نے طویل عمر پائی۔ کم و بیش ساٹھ سال تک شعر گوئی میں منہمک رہے۔ اس طویل مدت میں انہوں نے بے شمار شعر کہے ہوں گے۔ لیکن ان کا اکثر کلام تلف ہو گیا۔ اس لیے کہ خود ان کو کلام جمع کرنے اور حفاظت سے رکھنے کی مطلق پروا نہ تھی۔ ان کے ایک شاگرد مہاراج سنگھ نے ان کا کچھ کلام بصورت دیوان جمع کیا، جو حیدر آباد دکن میں ۱۳۱۲ھ / ۱۸۹۶ء میں چھپا۔ اس میں ان کے قصائد نہیں ملتے۔ ایک دوسرا قلمی نسخہ میر حسین تسکین کے بیٹے عبدالرحمن کا مرتب کیا ہوا رام پور میں موجود ہے۔

شاہ نصیر نہایت متین، سنجیدہ اور مہذب تھے، لیکن اس کے ساتھ ساتھ بڑے بذلہ سنج اور

شگفتہ مزاج بھی تھے۔ جودت طبع دکھانے کی غرض سے سنگلاخ زمینوں اور مشکل مشکل رویوں اور قافیوں میں غزلیں کہتے ہیں۔ اس مشکل پسندی کا آغاز سودا کے زمانے میں ہوا تھا۔ انشا اور مصحفی سے ہوتے ہوئے غزل میں یہ رجحان شاہ نصیر کے کلام میں انتہا تک پہنچ گیا۔ بقول مولانا عبدالحی، صاحب گل رعنا: ”شاہ نصیر تو گویا دلی کے شیخ ناخ ہیں، جن کے کلام میں شیخ ناخ کی تمام خصوصیات موجود ہیں۔ ان کے کلام کے بارے میں مولانا آزاد کی رائے حسب ذیل ہے:

”زبان شکوہ الفاظ اور چستی ترکیب میں سونا کی زبان تھی، اور گرمی و لذت اس میں خداداد تھی۔ انہیں اپنی نئی تشبیہوں اور استعاروں کا دعوے تھا، اور یہ دعویٰ بجا تھا۔ نئی نئی زمینیں نہایت برجستہ اور پسندیدہ نکالتے تھے۔ مگر ایسی سنگلاخ ہوتی تھیں، جن میں بڑے بڑے شہسوار قدم نہ مار سکتے تھے۔ تشبیہ اور استعارہ کو ہر جگہ نہایت آسانی سے برتا ہے، جسے اکثر زبردست انشا پرداز ناپسند کر کے کم استعدادی کا نتیجہ نکالتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ یہ تشبیہ یا استعارہ شاعرانہ نہیں، پھبتی ہے لیکن یہ ان کی غلطی ہے۔ اگر وہ ایسا نہ کہتے، تو کلام سریع الفہم کیونکر ہوتا، اور ہم ایسی سنگلاخ زمینوں میں گرم گرم شعر کیونکر سنتے۔ پھر وہ ہزاروں شاعروں میں خاص و عام کے منہ سے واہ واہ کیونکر لیتے۔“ (۱)

ڈاکٹر نور الحسن ہاشمی کے خیال میں ان کا کلام اگر پرانے معیار پر جانچا جائے، تو انہیں سرتاج شعرا کہا جاسکتا ہے۔ طبیعت کی روانی، کثرت مشق اور زور و جوش نے ان کے کلام کو گرما گرم بنا دیا۔ (۲) رام بابو سکسینہ انہیں دوسرے درجے کے شعرا میں ممتاز قرار دیتے ہیں۔ کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے:

کب دل ہے پھپھولوں سے ہمارا ہم تن چشم
نظارہ ساقی کو ہے مینا ہم تن چشم
تو وہ چمن آرا ہے کہ ہر دستہ زرغس
دیکھے ہے ترا بن کے تماشا ہم تن چشم
برقعے کو اٹ منہ سے جو کرتا ہے تو باتیں
اب میں ہم تن گوش بنوں یا ہم تن چشم
اے رشک قمر شب کو کہاں نکلتے ہیں تارے
نظارے کو تیرے ہے فلک کا ہم تن چشم

وہ ہے پنے گر جام بلوریں میں تو ساقی
بن جانے جاہلوں سے بھی دریا ہم تن چشم

آنکھوں کے تصور میں نصیر اس کے شب و روز
دل صورت آئینہ ہے اپنا ہمہ تن چشم

سدا ہے اس آہ و چشم تر سے فلک پہ بجای زمیں پہ باراں
نکل کے دیکھو نک اپنے گھر سے فلک پہ بجلی زمیں پہ باراں
نما کے افشاں چنو جہیں پر نچوڑ زلفوں کو بعد اس کے
دکھاؤ عاشق کو اس ہنر سے فلک پہ بجلی زمیں پہ باراں
کہاں ہے جوں شعلہ شاخ پر گل، کدھر ہے فصل بہار شبنم
نیا ہے اعجاز طرف ترے فلک پہ بجلی زمیں پہ باراں
کدھر کو جاؤں نکل کے یا رب کہ گرم و سرد زمانہ مجھ کو
دکھائے ہے شام تک سحر سے فلک پہ بجلی زمیں پہ باراں
نصیر لکھی ہے کیا غزل یہ کہ دل تڑپتا ہے سن کے جس کو
ہندھے ہے کب یوں کسی بشر سے فلک پہ بجلی زمیں پہ باراں

شب کو کیوں تجھ کو بے پھبتا، سر پہ طرہ بار گلے میں
جوں پروین و ہالہ مذ تھا، سر پہ طرہ بار گلے میں
شعلہ کہاں، آنسو ہیں کدھر، شب شمع رکھی تھی محفل میں
تاج زر اور موتیوں کا سا، سر پہ طرہ اور بار گلے میں
نکس شعلان مہ نہیں یہ بیل چنبیلی لپٹی ہے
سرو چمن نے کیا ہے پیدا، سر پہ طرہ بار گلے میں
کیفیت کیا ہو بن ساقی سوئے چمن طاؤس اور قمری
ابرو ہوا میں رکھے ہیں تنہا، سر پہ طرہ بار گلے میں
ہے یہ تمنا میزے تی میں یوں تجھے، لکھوں بادہ نشی میں
ہاتھ میں سلفر بر میں مینا، سر پہ طرہ بار گلے میں

حواشی

۱۔ آب حیات، صفحہ ۳۰۷۔ ۲۔ دلی کا دبستان شاعری، صفحہ ۲۲۶۔

مومن

حالات زندگی : مومن خاں نام اور مومن تخلص تھا۔ ۱۲۱۵ھ / ۱۸۰۰ء میں دہلی کے کوچہ چیلان میں پیدا ہوئے۔ ان کے والد حکیم غلام نبی خاں ولد حکیم نامدار خاں نجائے کشمیر میں سے تھے۔ شاہان مغلیہ کے زمانے میں دہلی آئے اور شاہی طبیبوں میں داخل ہوئے۔ شاہ عالم ثانی کی طرف سے پرگنہ مارنول کی جاگیر عطا ہوئی۔ جو بعد کو ضبط ہو کر پنشن مقرر ہو گئی۔ ابتدائی تعلیم اپنے محلے میں مولانا شاہ عبدالعزیز کے مدرسے میں پائی۔ کچھ کتابیں تو خود مولانا موصوف سے پڑھیں اور بقیہ علامہ شاہ عبدالقادر سے۔ یہیں عربی، فارسی، حدیث، فقہ، منطق، معانی وغیرہ کی تکمیل ہوئی۔ اس کے علاوہ باپ سے طب اور چچا سے نجوم سیکھا۔ شطرنج کا بڑا شوق تھا۔ موسیقی میں بھی دخل تھا۔ معاش کی طرف سے اطمینان تھا۔ حکیم نام دار خان کے وارثوں کو جو پنشن مقرر تھی، اس میں سے مومن کو بھی حصہ ملتا تھا، کچھ انگریزی حکومت کی طرف سے مل جاتا تھا۔ اس لئے انہوں نے شاعری یا طبابت کو ذریعہ معاش نہیں بنایا۔ بعض ضرورتوں کی وجہ سے جہاں گیر آباد، بدایوں، سہسوان، رام پور اور سہارن پور کا سفر کیا۔ آدمی بہت خوبصورت، خوش وضع اور عاشق مزاج تھے۔ جوانی میں زندگی کی رعنائیوں اور دلفریبیوں سے لطف اندوز ہوتے رہے۔ جوانی کی ہوساکی اور ناتجربہ کاری ختم ہو گئی، تو تمام برائیوں سے توبہ کر لی تھی، اور نماز روزے کے سخت پابند ہو گئے تھے۔ اس لیے جو کلام ان کی جوانی اور آزادہ زوی کے زمانے کا ہے، وہ عاشقانہ رنگ میں ڈوبا ہوا ہے۔ مگر آخر عمر کا کلام بہت متین، سنجیدہ اور پختہ ہے۔ طبیعت میں قناعت، غیرت اور خودداری بہت تھی۔ ۱۸۴۲ء میں دلی کالج میں اسی روپیہ ماہوار پر اس شرط کے ساتھ کہ باہر جائیں، ان کو فارسی کی پروفیسری کے لیے بلایا گیا، لیکن باہر جانے سے انکار کیا۔ اسی طرح تین سو پچاس روپیہ ماہانہ تنخواہ پر کیور تھلہ نہیں گئے۔ ان کو معلوم ہو گیا تھا کہ وہاں ایک کوسیے کی اتنی تنخواہ ہے۔ نواب وزیر الدولہ والی ٹونک نے ایک مرتبہ ان کو بلا بھیجا، تو یہ کہہ کر معذرت کی کہ ٹونک میں دلی کی پر لطف صحبتیں کہاں میسر آئیں گی۔ اپنی اسی قناعت پسندی، غیرت اور خودداری کے سبب امیروں اور رئیسوں کی دربار داری اور خوشامد سے انہیں سخت نفرت اور

عار تھا۔ یہی ان کے کردار کی ایک نمایاں خصوصیت ہے۔ ۱۲۶۸ھ / ۱۸۵۱ء میں اکیاون سال کی عمر میں اپنے کوٹھے پر سے گر کر انتقال کیا۔

شاعری: مومن کی شاعری کا آغاز عاشقانہ زندگی سے ہوا۔ رفتہ رفتہ اس سے لگاؤ بڑھتا ہی گیا۔ ابتدا میں کلام شاہ نصیر کو دکھایا لیکن کچھ عرصہ بعد ان سے اصلاح لینی چھوڑ دی اور اپنی ذہانت اور طبائی پر بھروسہ کرنے لگے۔ انہیں اپنی ذہانت و طبائی پر اس قدر ناز تھا کہ شیخ سعدی کی شہرہ آفاق کتاب ”گلستان“ کو بھی خاطر میں نہ لاتے تھے۔ کہتے تھے کہ اس میں رفت رفت اور گفت گفت کے علاوہ کیا رکھا ہے۔ اپنی فصاحت و بلاغت کے مقابلے اور لوگوں کی فصاحت و بلاغت پہ سمجھتے تھے۔ ذوق و غالب جیسے اساتذہ سخن کو جو ان کے ہم عصر تھے، خاطر میں نہ لاتے تھے۔ ان کے کلام کو حقارت کی نگاہ سے دیکھتے تھے اور ان کا مذاق اڑاتے تھے۔ انہیں تاریخ گوئی میں کمال حاصل تھا۔ تاریخیں نئے نئے طریقوں سے نکالتے تھے۔ تصانیف میں ایک دیوان جس میں چھ مثنویاں اور دیگر اصناف سخن شامل ہیں، یادگار چھوڑا۔ دیوان کی ترتیب ان کے مشہور شاعر نواب مصطفیٰ خاں شیفتہ نے دی تھی۔ ۱۸۴۶ء میں مولوی کریم الدین مولف ”تذکرہ شعرائے ہند“ نے اس کو شائع کیا۔ ان کے ممتاز شاگردوں میں: (۱) نواب مصطفیٰ خاں شیفتہ (۲) نواب اصغر علی خان نسیم (۳) نواب محمد اکبر خاں اکبر (۴) میر حسین تسکین (۵) میر عبدالرحمن آرمی (۶) حکیم منور علی آشفہ (۷) قربان علی بیک سالک (۸) غلام خاں وحشت (۹) امتہ الفاطمہ صاحب ہیں۔

غالب کی طرح مومن بھی ایک انفرادیت کے مالک ہیں۔ ان کے کلام میں نازک خیالی اور بلند پروازی بعد کمال پائی جاتی ہے۔ تشبیہیں اور استعارے اس قدر غیر معمولی ہوتے ہیں کہ کلام میں ایک خصوصیت پیدا ہو جاتی ہے۔ اس میں بلند پروازی اور نازک خیالی کے ساتھ صحیح جذبات نگاری بھی ہے۔ یہی چیز ان کو لکھنؤ اسکول سے الگ کرتی ہے۔ عاشقانہ رنگ میں وہ استاد کامل ہیں جس سے کلام میں تغزل پیدا ہو گیا ہے۔ ان کے ہاں سنجیدہ معاملہ بندی بھی ہے جس میں جرات کے قبیح معلوم ہوتے ہیں، لیکن بقول مولانا عبد السلام ندوی: ”ان کی عاشق مزاجی نے ان کو جرات کے رنگ یعنی معاملہ بندی کی طرف مائل یا لیکن انہوں نے اس میں بھی دلی کی شان کو قائم رکھا اور نہایت متانت اور سنجیدگی کے ساتھ عشق و ہوس کے جذبات ادا کئے۔“ (۱) صغیر بلگرامی اپنے تذکرہ میں لکھتے ہیں:

”جرات ان رنگ کے موجد تھے، مگر یہ سب مہملی کے ہمدھن عمل کئے تھے۔ مومن خاں نے علم نے ان واقعات کو مشکل بندش اور نرالی ترکیبوں سے ایسے پردے میں رکھا کہ ادا شناس ہی اس کے مزے نہ لو جانتا ہے۔“ (۲)

مومن بھی غالب کی طرح روش عام سے علیحدہ رہنا پسند کرتے ہیں۔ ان کی مشکل پسند اور جدت طراز طبیعت کسی شعبے میں بھی کسی کی تقلید کرنا گوارا نہیں کرتی۔ غالب کی طرح وہ بھی فارسیت کے بہت دلدادہ ہیں، کیونکہ فارسی میں ان کو بھی درک حاصل تھا۔ لیکن بعض اوقات یہ فارسیت کی کثرت گراں گزرنے لگتی ہے۔

مومن کی مثنویاں زیادہ تر عاشقانہ ہیں، اور ان میں آپ بیتی پائی جاتی ہے۔ ان میں حرام نصیب عاشق کے سوز و محبت کا اظہار ہے، وہ جذبات سے بھری ہوئی ہیں، اور مضطرب دلوں کی صدائے باؤگشت معلوم ہوتی ہیں، لیکن بقول رام بابو سکسینہ ان کی خامی یہ ہے کہ عشق بازاری ہے، اور طرز ادا بلند نہیں ہے۔ اس معنی میں ”ظلم الفت“ اور ”زہر عشق“ وغیرہ کے رنگ کی کمی جاسکتی ہیں۔

قصیدے میں مومن کا درجہ کافی بلند ہے۔ ڈاکٹر نور الحسن ہاشمی کا خیال ہے کہ مومن سے پہلے جتنے شعرا گزرے ہیں بہ لحاظ قدرت قصیدے میں یہ استثنائے سودا، ان کا کوئی ہمسر نہیں، اگرچہ ذوق کا پایہ پختگی اور صفائی میں کہیں برتر ہے، تاہم زور اور ندرت ادا میں مومن کا جواب نہیں۔ ان کی تشبیب عموماً نادر اور پرلطف ہوتی ہے۔ تشبیب کو بھی مومن اس کے حقیقی معنوں میں پیش کرتے ہیں، یعنی اس میں بھی غزل کی شان نظر آتی ہے۔

شب غم فرقت ہمیں کیا کیا مزے دکھائے تھا
دم رکے تھا سینے میں تم بخت ہی گھبرائے تھا
یا تو دم دیتا تھا وہ یا نامہ پہ بہکائے تھا
تھے غلط پیغام سارے کون یاں تک آئے تھا
کوئی دن تو اس پہ کیا تصویر کا عالم رہا
ہر کوئی حیرت کا پتا دیکھ کر بن جائے تھا
ناز شوخی دیکھنا وقت ظلم دم بہ دم
مجھ سے وہ عذر جفا کرتا تھا اور شرمائے تھا
ہو گئی دو روز کی الفت میں کیا حالت ابھی
مومن وحشی کو دیکھا اس طرف سے جائے تھا

مومن کی ایک مشہور غزل ہے جس کے چند شعر یہ ہیں :

وہ جو ہم میں تم میں قرار تھا تمہیں یاد ہو کہ نہ یاد ہو
وہی وعدہ یعنی نباہ کا تمہیں یاد ہو کہ نہ یاد ہو

وہ جو لطف مجھ پہ تھے پیش تر وہ کرم کہ تھا مرے حال پر
مجھے یاد سب ہے ذرا ذرا تمہیں یاد ہو کہ نہ یاد ہو

وہ نئے گلے وہ شکایتیں وہ مزے مزے کی حکایتیں
وہ ہر ایک بات پہ روٹھنا تمہیں یاد ہو کہ نہ یاد ہو
کوئی بات ایسی اگر ہوئی کہ تمہارے جی کو بری لگی
تو بیان سے پہلے ہی بھولنا تمہیں یاد ہو کہ نہ یاد ہو
کبھی ہم میں تم میں بھی چاہ تھی کبھی ہم سے تم سے بھی راہ تھی
کبھی ہم بھی تم بھی تھے آشنا تمہیں یاد ہو کہ نہ یاد ہو
وہ بگڑنا وصل کی رات کا وہ نہ ماننا کسی بات کا
وہ نہیں نہیں کی ہر آن ادا تمہیں یاد ہو کہ نہ یاد ہو
جسے آپ گنتے تھے آشنا جسے آپ کہتے تھے باوفا
میں وہی ہوں مومن جلتا تمہیں یاد ہو کہ نہ یاد ہو



مثنوی ”عمیق“ کے چند اشعار ملاحظہ ہوں :

اس غزل سے اسے آگاہ کیا
ہاتھ کو ہاتھ جھٹک کھینچ لیا
ہے یہ بیچارہ تو آپ ہی بیمار
زردی رخ سے عیاں ہے آزار
کیا لگا دست دلارہم سے ہاتھ
دل کیا ہاتھ سے اور کام سے ہاتھ
کہا کچھ بات کہوں کہ نہ سکا
چاہا خاموش رہوں رہ نہ سکا
لیا نے ذہب سے ملاقات ہوئی
کہ کچھ بولی نہ کچھ بات ہوئی
مل کے دست دراز کان بے کس
دور بیٹھے ہوئے روتے ہی بس
خوں فشاں لب پہ وہ آئیں باہم
دست آلودہ نگاہیں باہم

خیر رہتا ہوا اب تک اپنا
 اب وطن تم کو مبارک اپنا
 تم رہو خوش کسی جاں کے ساتھ
 ہم چلے حسرت و ارماں کے ساتھ
 کام دل رنج و بلا کو سوچنا
 تم کو لو ہم نے خدا کو سوچنا
 کہہ کے یہ اٹھ گئی جی کھوتی ہوئی
 ہچکیاں لیتی ہوئی روتی ہوئی
 قصیدہ کا نمونہ :

کلتی ہے میری تیغ زبان سے زبان تیغ
 کیوں کر خن فروش ہوں سودا گران تیغ
 میرے نفس کی دیکھ کے معجز بیاباں
 کیا دور ہے کہ دم نہ رہے درمیان تیغ
 حساد سر سے پانو تلک خوں میں ڈوب جائیں
 جوہر اگر دکھاؤں میں اپنے سان تیغ
 ہرگز نہ کر سکے مرے خاے سے سرکشی
 پیدا سرنگوں سے ہے عجز بیان تیغ
 پابوس گر کرے مرے خاے کا بند ہوں
 شیرینی خن سے لب خوش بیان تیغ
 فحلت سے آب و تاب خن کی ہے آب آب
 کیوں کر چھپے چھپانے سے شرم نہان تیغ
 مت پوچھ مجھ سے خون تمنا کا ماجرا
 ہر گل زمین تیغ پہ ہے آسمان تیغ

صبح ہوئی تو کیا ہوا ہے دی تیرہ اختری
 کثرت دور سے سیاہ شعلہ شمع خاوری

چشم ستارہ سحر یوں ہے زحل سے سرمہ سا
 دشنہ ترک چرخ سے تیز نگاہ مشتری
 خط بیاض صبح وہ شعلہ دم اثر سپید
 عکس سے جس کے آب ہو آئینہ سکندری
 یاد ہوا ہے کوئی یار خانہ خراب و جان گداز
 خفیہ شمال میں سموم بار صبا میں سرسری

حواشی

- ۱۔ شعر الہند 'حصہ اول' صفحہ ۲۳۸۔
- ۲۔ شعر الہند 'حصہ اول' صفحہ ۲۳۸۔

تسکین

حالات زندگی : میر حسین نام تسکین تخلص تھا۔ ۱۲۱۸ھ / ۱۸۰۳ء میں دہلی میں پیدا ہوئے۔ باپ کا نام میر حسن عرف میرن صاحب تھا۔ مولوی امام بخش صہبائی سے درسی کتابیں پڑھیں۔ تلاش معاش میں لکھنؤ گئے لیکن وہاں کچھ حاصل نہ ہوا تو رام پور آئے۔ نواب یوسف علی خاں نے ان کی بڑی خاطر مدارت کی۔ آخر دم تک وہیں رہے۔ ۱۲۶۸ھ / ۱۸۵۱ء میں انتقال کیا۔

شاعری : شاعری کا شوق بچپن سے تھا۔ پہلے شاہ نصیر کے شاگرد ہوئے۔ ان کے انتقال کے بعد مومن سے اصلاح لینے لگے اور شہرت حاصل کی۔ کلام کا رنگ مومن سے بہت ملتا ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ استاد کے قدم بہ قدم چل رہے ہیں۔ رام بابو سکسینہ لکھتے ہیں کہ کلام میں اس قدر ہم آہنگی پیدا ہو گئی ہے کہ اگر دونوں کا کلام مخلوط کر دیا جائے تو تمیز کرنا دشوار ہو جائے گا۔ مومن کی طرح معاملہ بندی اور شوخی پائی جاتی ہے۔ زباں صاف اور شیریں ہے اور بندش چست ہے۔ نمونہ کلام حسب ذیل ہے :

جس وقت نظر پڑتی ہے اس شوخ پہ تسکین
نیا کہنے کہ جی میں مرے کیا کیا نہیں آتا

یاں انتظار میں ہے کئی مجھ کو ساری رات
واں وعدہ کیا کیا تھا انہیں یاد بھی نہیں

چھینڑوں ہزار طرن سے تم کو خفا کروں
قالبو میں میرے دل ہو تو کیا جانے کیا کروں

شب وصال میں سننا پڑا فسانہ غیر
مجھے کاش نہ اپنا وہ سراز دار مجھے

اب یہ حالت ہے کہ ان سبے درد
میرے بچنے کی دعا مانگے ہے

تسکین کروں کیا میں دل مضطر کا علاج اب
کم بخت کو مر کر بھی تو آرام نہ آیا

فتنہ محشر کا تھا سب کو گمان
اس کو پہچانا تری رفتار سے

ابھی اس راہ سے کوئی گیا ہے
کے دیتی ہے شوخی نقش پا کی

ذوق

حالات زندگی : شیخ ابراہیم نام اور ذوق تخلص تھا۔ ۱۲۰۳ھ / ۱۷۸۹ء میں دہلی میں پیدا ہوئے۔ باپ شیخ محمد رمضان ایک غریب سپاہی تھے، جو دہلی کے ایک رئیس نواب لطف علی خان کی حرم سرا میں ملازم تھے۔ ابتدائی تعلیم ایک شخص حافظ غلام رسول کے سپرد تھی، جن کے پاس محلے کے اور لڑکے بھی پڑھنے آتے تھے۔ حافظ غلام رسول ایک معمولی درجے کے شاعر تھے۔ اکثر مشاعروں میں شرکت کے لئے ادھر ادھر جاتے تھے۔ استاد کے ذوق شعر کو دیکھ کر شاگرد ذوق کو بھی ان کے ساتھ مشاعروں میں جانے کا شوق ہوا۔ وہ لوگوں کے اشعار سن کر بہت محظوظ ہوتے تھے۔ اچھے اچھے اشعار یاد کر لیتے تھے، اور بار بار پڑھا کرتے تھے۔ اس طرح رفتہ رفتہ طبیعت شعر گوئی کی طرف مائل ہو گئی۔ ابتدائی کلام حافظ غلام رسول ہی کو دکھاتے تھے، اور اصلاح لیتے تھے۔ اس زمانے میں شاہ نصیر کی استادی کا بڑا شرہ تھا۔ ان کو بھی شاگردی کا شوق ہوا۔ اپنے ایک ہم سبق اور ہم محلہ میر کاظم حسین کی وساطت سے رسائی ہوئی۔ شاہ نصیر کچھ دن تو اصلاح دیتے رہے لیکن بہت جلد شاگرد کی غیر معمولی ذہانت اور طباعی کا اندازہ ہو گیا۔ اب انہیں یہ خیال دامن گیر ہوا کہ کہیں ایسا نہ ہو، شاگرد مجھ سے بڑھ جائے۔ اس لیے اصلاح دینے سے کترانے لگے۔ اکثر غزلیں اصلاح کے بغیر یہ کہہ کر واپس کر دیتے کہ طبیعت پہ اور زور ڈال کر کہو۔ یہ نہ سوچا کہ ہونمار شاگرد طبیعت پہ اور زور ڈال کر کہے گا تو کلام نکھر جائے گا۔ بہر حال، شاگرد کو استاد سے آگے بڑھنا ہی تھا۔ استاد سے قطع ملائق ہو گیا۔ اب ذوق اپنے کلام کو خود ہی بہ نظر اصلاح دیکھنے لگے، اور اس کی تراش خراش میں بڑی کدو کاوش کرنے لگے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ان کا کلام اب چمکنے لگا۔ ان کی غزلیں محفلوں اور مجلسوں میں حتیٰ کہ کوچہ و بازار میں گائی جانے لگیں۔ ان ہی ایام میں مرزا ابو ظفر ظفر، ولی عہد سلطنت کے ہاں اکثر مشاعریے ہوا کرتے تھے، جن میں فراق، احسان، شکبہ، قاسم، عظیم، منت وغیرہ جیسے کلمہ مشق شعرا جمع ہو کے اپنا اپنا کلام سناتے تھے۔ بسا اوقات غزلیں فی البدیہہ بھی کہی جاتی تھیں۔ میر کاظم حسین کے توسط سے ذوق بھی وہاں پہنچے، اور خوب دادِ سخن دی۔ اس سے ان کی شہرت اور بڑھی۔ اتفاق سے اسی زمانے

میں شاہ نصیر جو دلی عہد سلطنت ظفر کی غزلوں پر اصلاح دیتے تھے، دلی سے باہر گئے ہوئے تھے۔ ان کی غیر موجودگی میں یہ کام میر کاظم حسین کے سپرد ہوا لیکن اتفاق سے ان کو بھی جاں الفنسٹن کے ساتھ بہ حیثیت میر قش کیس باہر جانا پڑا۔ لامحالہ ظفر کی غزلوں پر اصلاح دینے کے لیے نظر انتخاب ذوق پر پڑی یہ ان کی خوش قسمتی تھی۔ ان کو اس سلسلے میں چار روپیہ ماہانہ تنخواہ ملنے لگی، جو بڑھتے بڑھتے آخر سو روپیہ تک ہو گئی۔ ذوق کی اب اس قدر شہرت ہو گئی کہ شہر کے امرا اور روسا اور کئی مشق شاعر سب ان کی استادی کے قائل ہو گئے۔ مرزا غالب کے خسر نواب الہی بخش خاں بھی جو معروف تخلص کرتے تھے، اور دلی کے عالی خاندان امیر تھے، ذوق کے شاگرد ہوئے۔ ذوق کی عمر اس وقت کوئی بیس سال کی تھی۔ دلی کے دو مشہور آدمیوں کی استادی سے نہ صرف ان کی شہرت میں چار چاند لگ گئے، بلکہ ان کو بھی اپنی ذمہ داری کا احساس ہوا۔ اس لیے اپنے کلام کی صفائی اور پختگی کی طرف پیش از پیش توجہ دی۔ وہ اب بہت عمدہ شعر کہنے لگے۔

شاہ نصیر حیدر آباد دکن سے دلی واپس آئے تو ان سے ذوق کا مقابلہ ہوا۔ شاہ نصیر نے دکن میں کسی کی فرمائش پر نو شعر کی ایک غزل کہی تھی، جس کی ردیف تھی: ”آتش و آب و خاک و باد۔“ دلی آکر انہوں نے وہ غزل ایک مشاعرہ میں سنائی، اور دعویٰ کیا کہ کسی کی مجال نہیں، اس طرح میں غزل کہے۔ اگر کوئی کہہ لے تو میں اس کو اپنا استاد تسلیم کر لوں گا۔ زمین بے حد مشکل تھی۔ سب چپ سادہ گئے۔ ذوق نے جواب دینے کی ٹھان لی، اور وہ ان زمین میں ایک غزل اور تین قصیدے لکھ کر لائے۔ شاہ نصیر کو شاگرد کی جرات اور گستاخی بہت ناگوار گزری۔ ایک دوسرے شاگرد سے اعتراض کروایا، مگر کچھ حاصل نہ ہوا۔ ذوق کی جیت رہی۔ اس کے بعد سے ان کی استادی مسلم ہو گئی لیکن اس کے باوجود مشاعروں میں اکثر ان سے معرکے ہوتے رہے۔ عمدہ قصائد کے صلے میں اکبر شاہ ثانی (۱۸۰۸ء - ۱۸۳۷ء) نے ذوق کو خاقانی ہند کا خطاب عطا کیا۔ ۱۸۳۷ء میں جب ظفر بہادر شاہ کا لقب اختیار کر کے تخت نشین ہوئے، تو ذوق موقع بہ موقع قصیدے کہتے رہے، اور بادشاہ انہیں خلعت و انعام و اکرام سے نوازتے رہے۔ ایک مرتبہ بادشاہ بیماری سے شغلیاب ہوئے، تو ذوق نے ایک قصیدہ کہا، جس کے صلے میں خلعت کے سوا خان بہادری کا خطاب اور ایک ہاتھی مع نقری حوصندہ کے عطا ہوا۔ ایک اور قصیدے کے صلے میں ایک گاؤں جاکیر میں ملا۔ ذوق نے ۱۲۷۱ھ / ۱۸۵۳ء میں انتقال کیا۔

ذوق کے شاگردوں میں (۱) بہادر شاہ ظفر، (۲) نواب الہی بخش خاں معروف، (۳) حافظ غلام رسول ویراں، (۴) نواب مرزا، (۵) مولانا محمد حسین آزاد، (۶) ظہور الدین ظہیر اور (۷) شجاعت الدین نور ممتاز ہیں۔

شاعری : ذوق کے کلام کا بیشتر حصہ زمانہ جنگ آزادی میں تلف ہو گیا۔ ان کے شاگرد رشید مولانا محمد حسین آزاد اور حافظ غلام رسول ویراں نے محنت اور کاوش سے کچھ کلام فراہم کر کے ۱۳۷۹ھ / ۱۸۶۳ء میں ایک دیوان مرتب کیا جس میں غزلوں کے علاوہ پندرہ قصیدے اور نامہ جہاں سوز کے نام سے ایک ناتمام مثنوی بھی شامل ہیں۔ غزلوں پر مشتمل کلام کا عام جوہر بقول مولانا آزاد: ”تازگی، مضمون، صفائی، بیان، چستی ترکیب، خوبی محاورہ اور عام فہمی ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ ذوق کے کلام کا رنگ مختلف اوقات میں مختلف رہا ابتدا میں مرزا رفیع سودا کا انداز اختیار کیا۔ اس لیے کہ ان دنوں شاہ نصیر سے ان کے معرکے ہو رہے تھے۔ شاہ نصیر سودا کا ڈھنگ اختیار کئے ہوئے تھے۔ ذوق نے بھی لامحالہ وہی انداز اختیار کیا۔ اس کے علاوہ سودا کا طرز مشاعرہ کو گرامنے اور لوگوں سے بے تحاشا داد حاصل کرنے کے لیے بہترین تھا، چنانچہ وہی مشکل طرحیں، چست بندشیں، برجستہ ترکیبیں، معانی کی بلندی، شکوہ الفاظ جیسا کہ سودا کے ہاں ہے، ذوق کے ہاں بھی پایا جاتا ہے۔ اس کے علاوہ ان میں شاہ نصیر، ناسخ، درد، مصحفی اور انشا کا رنگ بھی پایا جاتا ہے۔ مولانا آزاد کے الفاظ میں ان کی غزل اخیر کو الگ گلدستہ گلہائے رنگا رنگ کا ہوتی تھی۔“

ذوق کی شہرت زیادہ تر قصیدہ گوئی کی بدولت ہوئی۔ اس میں وہ سودا سے بہت زیادہ متاثر ہیں۔ انہوں نے سودا کے قصائد کو سامنے رکھا ہے۔ یہاں تک کہ بعض مضامین بھی ان سے اخذ کئے ہیں۔ ذوق کے ہم عصروں میں مومن اور غالب نے بھی قصیدے لکھے ہیں، مگر ذوق نے اس صنف سخن میں زیادہ نام پیدا کیا۔ تقریباً تمام مورخین ادب اردو اس بات پر متفق ہیں کہ سودا کے بعد ذوق اردو کے سب سے بڑے قصیدہ گو شاعر ہیں۔ اس قصیدہ گوئی کی بنا پر انہیں ”خاقانی ہند“ کا خطاب دیا گیا۔ ذوق بڑے صاحب علم و فضل تھے۔ نجوم سے بھی واقف تھے۔ ان کے قصائد میں ان کے فضل و کمال کا اظہار ہوتا ہے۔ اس وجہ سے ان کے بعض قصیدوں میں مشکل الفاظ، فلسفیانہ لغات اور حکمت و طب کی اصطلاحات بھی پائی جاتی ہیں۔ ذوق نے تشبیب میں اکثر محاکات کے علاوہ تمثیل سے بھی کام لیا ہے۔

معتدل قسم کے قصیدوں میں ممدوح کی خوبیوں کا تذکرہ اور ان ہی اوصاف کی تعریف کرنی چاہیے، جو واقعی اس میں موجود ہوں، لیکن عموماً شعرا اس بات کا لحاظ نہیں رکھتے۔ بعض اوقات ممدوح کی خوشامد میں اس کے باورچی خانے یا اس کی جھاڑو تک تعریف لکھ دیتے ہیں۔ یہ نہایت پست طریقہ ہے۔ ذوق کے ہاں خوشامد کی اس قدر پست مثالیں تو نہیں ملتیں، تاہم ان سے قریب تر مثالیں ضرور مل جاتی ہیں۔ ایک قصیدے میں ممدوح کی فیاضی کے سلسلے میں لکھتے ہیں:

دست فراش میں جاروب ہے ریش فرعون
فرش پر تیلیوں میں الجھے جو صدھا گو ہر

سودا اور ذوق کے قصیدوں سے مندرجہ ذیل باتیں مرتب ہوئی ہیں۔

۱۔ ذوق کے قصائد میں سودا کی سی فطری صفائی و سادگی نہیں ہے۔ ذوق نے اپنے قصائد کو مشکل الفاظ سے گنجلک بنا دیا۔

۲۔ سودا مشکل زمینوں میں اور رویوں میں طویل قصیدے لکھتے ہیں۔ ذوق اپنی تمام تر طباعی اور کوشش کے باوجود اس باب میں قاصر معلوم ہوتے ہیں۔

۳۔ سودا کے سامنے اگرچہ اردو میں قصیدہ گوئی کا کوئی اچھا نمونہ نہیں تھا، لیکن انہوں نے کچھ تو اساتذہ فارسی کی تقلید میں اور بیشتر اپنی افتاد اور ذہانت کی بدولت اردو میں بہترین قصیدے لکھے۔ ذوق کے سامنے سودا کے قصیدوں کے نمونے موجود ہونے کے باوجود انہوں نے اس میں کوئی ایسا کمال نہیں دکھایا، جس کی بنا پر انہوں نے سودا سے بلند تر مقام پر نہیں تو کم از کم ان کے برابر کے مقام پر ہی لا کر کھڑا کیا جائے۔ ذوق اردو قصیدہ گوئی میں اگرچہ دوسروں کے مقابلے میں پہلے درجے کے ہیں، لیکن سودا کے مقابلے میں یقیناً دوسرے درجے پر آتے ہیں۔

۴۔ سودا اور ذوق کے ہاں زبان کا بھی کچھ فرق ہے۔ سودا کی زبان نسبتاً ذرا قدیم ہے۔ ذوق کے زمانے تک پہنچتے پہنچتے زبان بالکل صاف ہو گئی تھی، تاہم ذوق قصیدوں میں وہ خوبی پیدا نہ کر سکے جو سودا کے ہاں ہے۔

۵۔ سودا محض قصیدہ گوئی نہیں تھے، انہوں نے اردو میں لاجواب ہجویں بھی کہی ہیں اور ان میں ایسا جوہر دکھایا ہے کہ پڑھنے والے ان کی قادر الکلامی پر دنگ رہ جاتے ہیں۔ مولانا آزاد، اپنے استاد کو کتنا ہی کیوں نہ ابھاریں اور ان کی شاعرانہ بلندی و برتری کو ثابت کرنے کی کوشش کیوں نہ کریں۔ ذوق اس کو بچے سے نا آشنا ہی رہے۔ یہ ان کی شرافت تھی یا کمزوری، کتنا مشکل ہے۔ کلام کا نمونہ یہ ہے:

رہتا بہر قدم ہے وہ یا ہوش نقش پا

بہ خائب عاشقاں نہ ہم آغوش نقش پا

افقاں کاں کو ب سرو سماں نہ جانو

داماں خائب ہوتا ہے رو پوش نقش پا

اعجاز پا سے تھے عجب لیا کہ راہ میں

ہوں اٹھے نہ سے ہر لب خاموش نقش پا

اس رہ گزر میں کس کو ہوئی فرصت مقام
 بیٹھے ہے نقش پا بہ سروش نقش پا
 جسم فراز خاک نشیناں کوئے عشق
 یوں ہے زمیں پہ جیسے تن و توش نقش پا
 فیض برہنہ پائی مجنوں سے دشت میں
 ہر آبلہ بنے ہے در گوش نقش پا
 پا بوس درکنار کہ اپنی تو خاک بھی
 پہنچی نہ ذوق اس کے بہ آغوش نقش پا

سر بہ وقت ذبح اپنا اس کے زیر پائے ہے
 یہ نصیب اللہ اکبر لوٹنے کی جائے ہے
 رخصت اتے زنداں جنوں زنجیر در کھڑکائے ہے
 مژدہ خار دشت پھر کھو مرا کھجائے ہے
 بس کرم، سوز دروں، بھن جائیں گے دل اور جگر
 رحم جوش گریہ، چھاتی پھر ابھی بھر آئے ہے
 مل بے استغنا، کہ وہ یاں آتے آتے رہ گئے
 اف رہے بے تابی کہ یاں تو دم ہی نکلا جائے ہے
 چھیڑتا ہے کس لیے تیرا تصور رات دن
 تو تو ہے پردہ نشیں پھر کیوں نظر آ جائے ہے
 نزن میں بھی ذوق، تیرا ہی بس ہے انتظار
 جانب در دیکھ لے ہے جب کہ ہوش آ جائے ہے

قطعہ

کہوں کیا ذوق احوال شب بجز
 کہ تھی اک اک کھڑی سو سو مہینے
 نہ تھی شب، ڈال رکھا تھا اک اندھیر
 مرے بخت یہ کی تیرگی نے

تپ غم شمع ساں ہوتی نہ تھی کم
 اور آتے تھے پینوں پر پینے
 یہی کہنا تھا گھبرا کے فلک سے
 کہ او بے مر' بد اختر کینے
 کہاں میں اور کہاں یہ سب' مگر تھے
 مری جانب سے تیرے دل میں کینے
 سو اس ظلمت کے پردے میں کیے ظلم
 ارے ظالم تری کینہ وری نے
 عوض کس بارہ نوشی کے مجھے آج
 پڑے یہ زہر کے سے گھونٹ پیئے
 حواس و ہوش جو مجھ سے قریں تھے
 قریں سے ہوئے سب بے قریں
 مری سینہ زنی کا شور سن کر
 پھٹے جاتے تھے ہمایوں کے عینے
 اٹھایا گاہ اور گاہ بٹھایا
 مجھے بے تابی و بے طاقتی نے
 کہا جب دل نے تو کچھ کھا کے سو رہ
 بہت الماس کے توڑے ٹکینے
 نہ ٹوٹا جان کا قالب سے رشتہ
 بہت سی جان توڑی جاں کنی نے
 بہت دیکھا نہ دکھلایا ذرا بھی
 طلوع صبح سے منہ روشنی نے
 کہا بتی نے مجھے یہ جگر کی رات
 یقیں ہے صبح تک نہ کی نہ جینے
 کے پانی چوانے منہ میں نہ ہو
 پڑھی یاسیں سرحانے بے بسی نے
 مگر ان عمر نے تھوڑے سے باقی
 بگاڑ رکھے تھے میری زندگی نے

کہ قسمت سے قریب خانہ میرے
 اذان مسجد میں دی بارے کسی نے
 بشارت مجھ کو صبح وصل کی دی
 اذان کے ساتھ ساتھ یمن فرخی نے
 ہوئی ایسی خوشی اللہ اکبر
 کہ خوش ہو کر کہا یہ خود خوشی نے
 موذن مرحبا بروقت بولا
 تری آواز کئے اور مدینے

قصیدہ

زبے نشاط اگر کیجئے اسے تحریر
 عیاں ہو خامے سے تحریر نغمہ صریر
 زبان سے ذکر اگر چھیڑیے تو پیدا ہو
 نفس کے تار سے آواز خوش تر از ہم و زیر
 ہوا یہ باغ بھاں میں شگفتگی کا جوش
 کلید قفل دن تنگ خاطر دن گیر
 کرے ہے وا لب غنچہ در ہزار سخن
 چمن میں موج تبسم کی کھول کر زنجیر
 کچھ انبساط ہوئے چمن سے دور نہیں
 جو وا ہو غنچہ منقار بلبل تصویر
 اثر سے باد بہاری کے لہلہانے میں
 زمیں پہ ہم سر سنبل ب موج نقش حصہ
 نکل کے سنگ سے ہو کر شرارہ نجم فساں
 تو بن فیض ہوا سے وہ ہو بہ رنگ شمیر
 زمیں پہ کرتے ہی لے آئے دانہ برگ و ثمر
 جو ٹوٹے ہاتھ سے زاہد کے سجدہ تصویر
 ہوا پہ دوڑتا ہے اس طرف سے ابر سیاہ
 کہ جیسے جائے کوئی پیل مست ب زنجیر

ساون میں دیا پھر مہ شوال دکھائی
 برسات میں عید آئی قدح کش کی بن آئی
 کرتا ہے ہلال ابروئے پر خم سے اشارہ
 ساقی کو کہ پھر بادے سے کشتی طلائی
 ہے عکس قلن جام بلوریں سے مئے سرخ
 کس رنگ سے ہوں ہاتھ نہ مے کش کے حنائی
 کوندے ہے جو بجلی تو یہ سوچھے ہے نشے میں
 ساقی نے ہے آتش سے مئے تیز اڑائی
 ہو قلزم عمان پہ لب جو جو تبسم
 تالاب سمندر کو کرے چشم نمائی
 کرتی ہے صبا آ کے بھی مشک فشانہ
 کرتی ہے نسیم آ کے بھی نخلہ سائی
 ہے زگرس شہلا نے دیا آنکھ میں کاجل
 برگ گل سون سے دھڑی لب پہ بنائی

بہادر شاہ ظفر

حالات زندگی : یہ بادشاہ شاعر تھے۔ پورا نام مرزا ابو ظفر سراج الدین احمد بہادر شاہ تھا۔ ظفر تخلص کرتے تھے۔ اکبر شاہ (۱۸۰۸ء - ۱۸۳۷ء) کے بیٹے تھے۔ ۱۱۸۹ھ / ۱۷۷۵ء میں دہلی میں پیدا ہوئے۔ شاہزادے تھے۔ ظاہر ہے کہ مناسب تعلیم و تربیت میں کیا کوتاہی ہو سکتی تھی۔ شاعرانہ طبیعت پائی تھی۔ شہزادگی کے زمانے ہی میں شعرو غن کی مشق شروع کر دی تھی۔ ان کے لیے استاد کی کمی نہ تھی۔ کلام پر اصلاح دینے اور بقول بعض بعض صورتوں میں ان کے لیے کلمہ دینے کے لیے یکے بعد دیگرے کئی مانے ہوئے استاد مقرر کئے گئے۔ نصیر، کاظم حسین بے قرار، ذوق اور غالب سب کو ان کی استادی کا فخر حاصل تھا۔ اس لیے کہ ظفر ولی عہد تھے اور باپ کے انتقال کے بعد شاہی تاج ان کے سر پر رکھا جانے والا تھا، چنانچہ وہ ۱۲۵۳ھ / ۱۸۳۷ء کے آخری تاجدار ثابت ہوئے۔ انہوں نے بے شک بیس سال تک حکومت کی، لیکن برائے نام۔ تخت پر بیٹھے رہنے کی اجازت تھی۔ باقی سارا اقتدار غیروں کے ہاتھ میں تھا۔ ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کے بعد وہ ری سی بات بھی ختم ہو گئی۔ وہ مایوس ہوئے اور اداکل ۱۸۵۸ء میں رنگون جلا وطن کر دیے گئے، جہاں اس بد نصیب بادشاہ نے دنیا کے نشیب و فراز دیکھ کر چار سال کے بعد ۱۲۷۹ھ / ۱۸۶۳ء میں بڑی کسمپرسی کے عالم میں انتقال کیا۔

شاعری : بہادر شاہ ظفر شروع سے شاعری کے بڑے دلدادہ تھے۔ تخت نشین ہونے سے قبل بائیس سال کی عمر تک یہ شغل برابر جاری رہا۔ ان کی بادشاہت کا زمانہ بیس سال رہا۔ اس دوران میں بھی اپنا بیشتر وقت شاعری میں صرف کرتے تھے۔ اس لیے کہ حکومت کا کاروبار اوروں کے ذمے تھا۔ خود انہیں کچھ کرنا نہ پڑتا تھا۔ بیٹھے بیٹھے گویا پنشن پا رہے تھے۔ ایسی حالت میں ذوق شاعری کی تسکین ہی سب سے بہتر صورت تھی۔ وہ مشاعروں میں شریک ہوتے تھے۔ اکثر اوقات دہلی کے تمام باکمال شعرا ان کے دربار میں حاضر ہو کر اپنا کلام سناتے اور ان کے جوہر کمال پر صیقل کرتے تھے۔ وسیع الخلق اور منکسر المزاج انسان تھے۔ اپنی تواضع اور زبان کی شیرینی سے خاص و عام کے دلوں پر بھی حکومت کرتے تھے۔ ان کی شاعری کے عناصر ترکیبی میں کچھ اور اسباب بھی

شامل ہیں۔ ایام شہزادگی میں ایک دفعہ ولی عہدی کا جھگڑا کھڑا ہو گیا۔ باپ ناراض ہوئے۔ شاہی خزانے سے منصب ولی عہدی کے دس ہزار روپے کے بجائے صرف پانچ سو بطور معاش ملنے لگا۔ آمدنی کم ہو گئی، اور اخراجات بہت زیادہ تھے۔ دل شکستہ ہو گئے۔ یعنی قدرت نے رونے کا سامان مہیا کر دیا۔ دوسرے جوانی میں کاروبار محبت بھی جاری تھا۔ عمر کا تقاضا تھا۔ شاعری کے لیے یہ ضروری ہے۔ پھر زمانے کا انقلاب الگ تھا۔ بعد میں خود ملک کے بادشاہ ہوئے، مگر بے سرو سامانی کا یہ عالم تھا کہ ایک معمولی درجے کے آدمی سے بھی ان کی حالت بدتر تھی۔ یہ سب دیکھ کر دل کیا نہیں کڑھتا ہو گا۔ مختصر طور پر یہ اسباب تھے جن کی وجہ سے ان کے کلام میں درد و سوز و گداز سب کچھ پیدا ہو گیا۔ ان میں میر تقی میر کی طرح صلاحیت نہ تھی، ورنہ ان کی زندگی کے جو حالات رہے ہیں، ان کے ماتحت وہ غزل گوئی میں میر سے بڑھ کر نہیں تو ان کے برابر ضرور ہوتے۔

بہادر شاہ ظفر ایک پرگو شاعر تھے۔ چنانچہ ۱۸۵۸ء میں معزول ہونے سے قبل تک ان کے چار دیوان شائع ہو چکے تھے۔ پہلا دیوان ۱۲۲۳ھ / ۱۸۰۸ء میں یا اس کے ایک سال بعد مرتب ہوا تھا۔ اگرچہ شائع بعد میں ۱۲۶۱ھ / ۱۸۴۵ء میں ہوا، دوسرا دیوان ۱۲۶۶ھ / ۱۸۵۰ء میں نکلا۔ تیسرا اور چوتھا بھی جنگ آزادی سے پہلے مطبع سلطنت قلعہ معلیٰ سے شائع ہو گئے۔ انہوں نے ایک اور دیوان مرتب کیا تھا، لیکن وہ جنگ آزادی کے دوران میں تلف ہو گیا۔ ان کا ضخیم کلیات کوئی تیس ہزار اشعار پر مشتمل ہے۔ اس میں حمد و نعت، سلام، مرقیہ، مسدس، مخمس، مستزاد، قطعات، رباعیات وغیرہ سب کچھ موجود ہیں۔ ۱۸۵۸ء میں جلا وطن ہو کر رگنوں گئے، اور وہاں چار سال تک زندہ رہے۔ وہاں بھی اپنی دکھ درد کی کہانی شعر کی صورت میں کہی ہو گی۔ جس شخص نے بیاسی سال کی عمر تک مسلسل شعر کہا ہو، اور جس کا ذوق شاعری اس قدر منجھ گیا ہو کہ استادوں میں شمار ہونے لگے، وہ عالم تنہائی میں ایسے خاموش بیٹھ سکتا تھا۔ انہوں نے ضرور کافی مقدار میں شعر کہا ہو گا۔ لیکن اس زمانے کے کلام کا کوئی نشان نہیں ملتا۔ ورنہ دنیا کو مزید درد و سوز سے لبریز ان کا اور پختہ کلام مل جاتا۔

بہادر شاہ ظفر نصیر، ذوق اور غالب جیسے قادر الہام اساتذہ کے فیض یافتہ تھے۔ اس لیے ان کے کلام میں اس اساتذہ کا رنگ بھٹکتا ہے، لیکن اس سے باوجود ان کا اپنا ایک رنگ ہے، جس کی وجہ سے ان کے کلام کو ان کا اپنا مقام ہے۔ ان کے بعض اوقات نصیر اور ذوق کی طرح مشکل بحر و اور سخت ردیف و قافیہ میں بھی شعر لیتے تھے۔ ان کے خیالات بلند، تشبیہیں رنگیں اور جذبات دلچسپ ہوتے ہیں۔ ان کی شاعری بہت ہی اعلیٰ اسلوب کی خاص خصوصیت ہے۔ بہادر شاہ ظفر کے خاص موضوع تعارف اور اخلاق ہیں۔ معنوی حیثیت سے وہ صوفی معلم

افلاں کی حیثیت سے دنیا کی بے ثباتی، عبرت اور ہند و نصائح کے مضامین باتدہتے ہیں لیکن اس کے ساتھ ساتھ ان کے ہاں جرات کی معاملہ بندی بھی پائی جاتی ہے۔ بعض اوقات رکاکت کی حد تک پہنچ جاتے ہیں۔ بہر صورت، زبان کی صفائی اور روزمرہ کے استعمال میں ان کا پورا کلام یکساں ہے۔ انہیں محاورہ بندی کا بڑا شوق ہے۔ ہندی الفاظ بہ کثرت استعمال کرتے ہیں۔ قاری ترکیبوں اور بندشوں سے حتی الامکان پرہیز کرتے ہیں۔ ولی کی پرانی زبان کے دلدادہ ہیں۔ اس وجہ سے متروک الفاظ کا استعمال بھی ان کے ہاں پایا جاتا ہے۔ زبان کی سلاست ان کے ہاں بے شک پائی جاتی ہے، لیکن مضامین میں زیادہ تازگی نہیں ہوتی۔ شاید یہ زود گوئی کا نتیجہ ہو۔ تاہم ان کی غزلیں بہت مقبول ہیں۔ ناچ گانے کی محفلوں میں اکثر گائی جاتی ہیں۔ کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے:

جام ہے شیش ہے ساقی بھی ہے برسات بھی ہے
ان دنوں بادہ کٹی دن بھی ہے اور رات بھی ہے
کچھ تو ہے اپنی طرف سے طلب ساغر و سے
اور ساقی کی کچھ امداد و مدارات بھی ہے
شیش خالی ہو تو خم پاس دھرا ہے لبرز
خم جو خالی ہو تو نزدیک خرابات بھی ہے
ساز و مطرب بھی ہے اور نغمہ بھی ہے رقص بھی ہے
ساتھ ہر تار کے تنکھوں سے اشارات بھی ہے
" بھی سرمست ہے اور ہم بھی نشے میں سرشار
ہاتھ گردن میں ہے اور لطف و عنایات بھی ہے
یار ہے یار کے ساتھ ظفر بوس و کنار
اور اگر چاہیے کچھ بات تو وہ بات بھی ہے

سب کار جہاں بچ ہے سب کار جہاں بچ
اس بچ سے امید ہے اے بیچمدان بچ
مانند حباب ایک نفس میں ہے غربی
اس منزل فانی میں ہے بنیاد مکاں بچ
اک عمر رہے مایہ دنیا سے گراں بار
آخر کو ہر دیکھا تو یہ جز بار گراں بچ

اس باغ میں تھوڑی سی بہار اور پھر اس پر
 اے نو گل خنداں تجھے تشویش خزاں چھ
 ہو جس تنگ مایہ ہستی کے نہ خواہاں
 جس یہ بازار یہ دہر یہ دکان چھ
 آواز طرف گوش دل سے محو فنا سے
 جزالہ و فریاد و بہ جز آہ و فغاں چھ
 پایا نہ بہ جز داغ سینہ کاری یک عمر
 نقش قدم قافلہ عمر رواں چھ
 کیا دیکھیں ظفر خانہ ہستی کا تماشا
 اس وہم کدے میں ہے بہ جز وہم و گماں چھ

میں جو کہتا ہوں بے وفا ہے رقیب
 وہ مجھے کہتے ہیں کہ "تو کیا ہے؟"
 اس طرف بھی تمہیں لازم ہے ٹکا ہے گا ہے
 دمبدم لکھ بہ لکھ نہیں گا ہے گا ہے
 جنوں میں کیا مرے پیوند پیرہن کو لگے
 کہ ایک تار بھی چھوڑا ہو تو کفن کو لگے

حواشی

۱۔ مولانا آزاد نے آب حیات میں اپنی شاکردی کا حق ادا کرنے کے لیے کہیں لکھ دیا تھا کہ ظفر
 کا آدھا پونا کلام استاد ذوق کا کہا ہوا ہے۔ جو شاعری میں ظفر کے بھی استاد تھے۔ ستم بالائے ستم
 بعض لوگوں نے اس میں غالب کا نام بھی جوڑ دیا۔ گویا حاصل کلام یہ ہوا کہ ظفر کا سارا کلام
 دوسروں کا کہا ہوا ہے۔ ان کا اپنا کچھ بھی نہیں۔
 اس مسئلہ پر محققین اور ناقدین میں ایک عرصہ تک بحث جاری رہی۔ اب یہ بات پایہ ثبوت
 کو پہنچ گئی ہے کہ ظفر کا کلام خود ان کا اپنا کہا ہوا کلام ہے اور اس میں وہ تمام خصوصیات موجود
 ہیں جو ان کو انفرادیت بخشنے کی ضامن ہیں۔ ذوق کے کلام کا رنگ ظفر کے کلام کے رنگ سے
 بالکل جداگانہ ہے۔ غالب کے رنگ کا تو سوال ہی کیا؟ غالب کا رنگ کہیں نہیں چھپ سکتا۔ ظفر
 کے کلام میں غالب کا رنگ ہوتا تو سب پر مدور مدفن کی طرح عیاں ہوتا۔

نسیم

حالات زندگی: مرزا اصغر علی نام اور نسیم تخلص تھا۔ پہلے اصغر تخلص کرتے تھے۔ بعد میں بعض وجوہ کی بنا پر نسیم اختیار کیا۔ ۱۲۱۳ھ / ۱۷۹۳ء میں دہلی میں پیدا ہوئے۔ والد نواب آقا علی خاں دہلوی عمائدین شہر میں سے تھے۔ نسیم کی تعلیم و تربیت دہلی ہی میں ہوئی۔ والد کا انتقال ہو گیا، تو بھائیوں سے ناموافقت ہو گئی۔ دل برداشتہ ہو کر اپنے ایک بڑے بھائی مرزا اکبر علی خاں کے ہمراہ جو ان کو چاہتے تھے، ۱۲۷۳ھ / ۱۸۵۷ء میں جنگ آزادی سے کچھ پہلے ساٹھ سال کی عمر میں لکھنؤ چلے گئے۔ اور وہیں رہ پڑے۔ نہایت عسرت اور تنگی میں گزر اوقات کرنے لگے۔ خوداری کی بنا پر کسی کے سامنے دست سواں دراز نہیں کیا۔ بھائیوں نے ایک مرتبہ معافی مانگ کر پانچ سو روپیہ زاد راہ کے ساتھ بلا بھیجا۔ نہیں گئے، باوجود تنگی معاش کے انہوں نے روپے قبول کرنا گوارا نہ کیا۔ جنگ آزادی کے بعد حالات ذرا معیوں پر آئے، تو نول کشور کے ہاں ”الف لیلہ“ نظم کرنے کا کام لیا۔ ابھی صرف پہلی جلد مکمل ہونے پائی تھی کہ مالک ادارے سے جلدی کی فرمائش ہوئی۔ یہ بات ان کو ناگوار گزری، اور فتنہ اوں کو اس شعر پر ختم کر کے اس کام سے الگ ہو گئے۔

لکھا یاں تک نسیم دہلوی نے
لکھا آگے سے طوطا رام بی نے

نول کشور نے باقی کام کے لیے طوطا رام کو مقرر کیا۔ نسیم کا ۱۲۸۱ھ / ۱۸۶۴ء میں ۶۷ سال کی عمر میں انتقال ہوا۔ اس حساب سے لکھنؤ میں وہ صرف سات سال زندہ رہے۔ ان دنوں کا بیشتر حصہ دہلی میں گزرا۔

شاعری: نسیم کی شاعری کا آغاز کب ہوا اس کا صحیح پتا نہیں چلتا۔ بہرحال انہوں نے جب دہلی میں شاعری شروع کی، اس وقت وہاں مومین کا طوطی بول رہا تھا، چنانچہ وہ مومین کے شاگرد ہوئے۔ پھر اپنے مکان پر بزم مشاعرہ منعقد کرنے لگے، جس میں عمائدین شہر بالعموم شریک ہوتے تھے۔

نسیم مومن کے بہترین شاگردوں میں سے تھے۔ اس لیے ان میں مومن کا رنگ بہت پایا جاتا ہے۔ مومن کی طرح ان کے طرز بیاں میں بھی نازک خیالی پائی جاتی ہے۔ ان کو تازگی کلام اور صحت محاورات کا بہت خیال رہتا تھا۔ لکھنؤ کی تصنیعات اور لفاظی انہیں مطلقاً پسند نہ تھی۔ دہلی میں ان کا رنگ تو دھلوی تھا ہی، آخر عمر میں لکھنؤ گئے، تو وہاں بھی اپنا طرز برقرار رکھا۔ حالانکہ اس وقت لکھنؤ کا طرز زور پر تھا، اور لکھنؤ والوں کو اپنے اس طرز پر ناز تھا، لیکن اس کے باوجود نسیم وہاں اپنے طرز میں مقبول ہوئے۔

نسیم پر گو اور قادر الکلام شاعر تھے لیکن اس کے ساتھ ساتھ مزاج میں وارستگی اس قدر تھی کہ جو کچھ کہتے اس کی نقل اپنے پاس نہ رکھتے تھے، جس کی وجہ سے کلام بہت کچھ تلف ہو گیا۔ ان کا کلام جمع کر کے ان کے شاگرد حافظ عبدالواحد خاں نے دیوان کی شکل میں چھپوا دیا تھا، لیکن وہ کلام ان کے لیے باعث فخر نہ تھا۔ شاید ان کا بہترین کلام وہ تھا، جو تلف ہو گیا۔ پھر بھی جو کچھ بچ گیا، اسے اہل ذوق نے پسند کیا۔

مرزا غالب جیسے بلند پایہ شاعر کو بھی ان کا کلام پسند تھا، چنانچہ ایک گلدستے میں ان کی ایک غزل دیکھ کر مثنوی نون کشور سے ان کے حالات دریافت کیے۔ اس لیے کہ وہ گلدستہ نول کشور ہی کے ہاں سے چھپتا تھا۔ غالب کو ان کے حالات معلوم ہوئے اور مزید کلام نظر سے گزرا، تو انہیں بڑی خوشی ہوئی کہ یہ تو دھلوی ہیں، اور لکھا کہ: "نہر ہا جسم و عقیق یافتہم۔"

نسیم کے کلام میں زباں کی تازگی، بیان کی رنگینی اور خیال کی دلفریبی کامل حد تک پائی جاتی ہے۔ ان میں کسی حد تک دھلی اور لکھنؤ کے رنگوں کا امتزاج پایا جاتا ہے، جس سے شگفتگی میں اضافہ ہو گیا ہے۔ رام بابو سکسینڈلی رائے میں نسیم کا مرتبہ دوسرے درجے کے شعرا میں برتر ہے۔ کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے:

نہی تو ہے کیا عجب بہل جانے
پہچان نہ کرے کہ وہ کون سا
رام کماں نصیب ہم کو
مذاں در پیش ہے سفر کا
جانے یہ مطلب ہم نے کیا
جانے یہ ہم کو کیا
نہی طعنہ تھا نہ شلوہ تھا مرا نام
تو ہے تیرے لیے بے پایاں

مرا جوش محبت نے یہ بخشا
گد بھی شکر ہو کر لب پہ آیا

گلے میں بخت کے ان کا بھی کچھ قصا نکل آیا
ہوئی تھی صلح کس مشکل سے پھر جھگڑا نکل آیا
ندامت جو ہوئی دیں گایاں افسانہ گوئیوں کو
وہ سنتے تھے کہانی زار کچھ میرا نکل آیا
کسی کا گھر نہیں یہ تو گلی ہے سوچ او ظالم
گھڑتا کس لیے ہے بھول کر اس جا نکل آیا
مری تقدیر بدلی ضعف سے آواز کیا بدلی
وہ اپنے دل میں دشمن کی صدا سمجھا نکل آیا
نسیم ان کو جو اپنا جذب خاطر اس طرف لایا
گلے مل مل کے روئے حوصلہ دن کا نکل آیا

حجاب ابر مانع ہے گزر کیوں کر ہو گلشن بند
وہ شبنم ہوں پہنچ سکتا نہیں پھولوں کے دامن بند
نگاہِ قمر سے کیوں ٹھورتا ہے دم بہ دم ظالم
قسم لے لے جو میرا ہاتھ بھی پہنچا ہو دامن بند
خوشا قسمت قفس میں ہیں قفس پر سینکڑوں پردے
نظر بھی اب تو جا سکتی نہیں دیوار گلشن بند
برستا ہے جو ابر تو تمنائیں ٹپکتی ہیں
ڈبو دے آب سے میں آج ساقی مجھ کو کردن بند

برق نے اک طرز بے تابی مرا سیکھا تو آیا
سینکڑوں باتیں ہیں ایسی خاطرِ ناشا میں

جب دیکھنے قرار نہیں ایک حال پر
میرا سا اب تو حال ہوا روزگار کا

مرزا غالب

شاعری: مرزا غالب کا ذاتی حال مختصر طور پر نثر کے حصے میں آچکا ہے۔ غالب کی شادی، جیسا کہ پہلے لکھا جاچکا ہے، ۱۲۲۵ھ / ۱۸۱۰ء میں تیرہ سال کی عمر میں ہو گئی تھی۔ ان کے خسر نواب الہی بخش خاں معروف دہلی میں رہتے تھے۔ اس وجہ سے ان کا دہلی آنا جانا رہا لیکن شاید وہ ۱۸۱۳ء یا ۱۸۱۴ء سے مستقل طور پر دہلی آکر رہنے لگے۔ اس وقت ان کی عمر کوئی سولہ سترہ سال کی تھی۔ عنوان شباب تھا۔ یہ وہ مرحلہ ہے جس پر ہر شخص کو اپنی زندگی بڑی حسین اور دلکش نظر آتی ہے۔ وہ اس وقت فطرت کی نیرنگیوں پر بے ساختہ گنگناٹے لگتا ہے۔ طبیعت اگر موزوں ہو تو پھر کیا کہتا۔ غالب کو شاعری سے فطری مناسبت تھی، بلکہ قدرت نے انہیں صرف شاعری کے لیے ہی پیدا کیا تھا۔ کلاہ نمدی پہن کر اپنی نوابانہ آن اور استادانہ غرور کے ساتھ خن منجی کے علاوہ ان کا اور کوئی شغل نہ تھا۔ انہوں نے زندگی میں ایک ہی کام کیا، اور ان کے اسی ایک کام کی وجہ سے دنیا انہیں یاد کرتی ہے، اور ہمیشہ یاد کرتی رہے گی۔ غالب نے اپنی جوانی کے اوائل میں دہلی میں سکونت اختیار کی تھی۔ اس وقت اس قدیم شہر میں شعر و شاعری کا بازار گرم تھا۔ مشاعروں کی دھوم دھام تھی۔ ان کے خسر بھی شاعر تھے۔ ان تمام اسباب سے نو عمر غالب کی نوخیز طبیعت پر شاعری کا گہرا اثر پڑا۔ چونکہ فارسی انہوں نے بڑی محنت سے سیکھی تھی اور اس میں بڑی دستگاہ حاصل کر لی تھی، اور زمانے کا رجحان بھی کچھ ایسا ہی تھا کہ فارسی ہی میں اظہار خیال کرنا قابلیت اور صلاحیت کی دلیل سمجھا جاتا تھا، اس لیے انہوں نے شروع میں فارسی ہی میں شعر کہا لیکن رفتہ رفتہ انہیں جب محسوس ہوا کہ زمانے کا رجحان بدل رہا ہے اور لوگ اب اردو کی طرف زیادہ مائل ہونے لگے ہیں، تو انہوں نے بھی اردو میں شعر کہنا شروع کیا۔ پہلے اسد تخلص کرتے تھے، بعد میں کسی شخص کا یہ شعر سنا:

اسد تم نے بتائی یہ غزن خوب

ارے او شیر رست ہے خدا کی

تو اس تخلص سے بیزار ہو گئے۔ اس میں کسی غیر کی شرکت انہیں ناگوار گزری، چنانچہ انہوں

نے ۱۸۲۵ء / ۱۸۲۹ء میں اسد اللہ غالب علی ابن ابی طالب کی رعایت سے غالب تخلص اختیار کیا لیکن اس وقت تک جو کلام اسد کے تخلص سے جمع ہو گیا تھا اسے اسی طرح رہنے دیا۔ اس امر کا پتا نہیں چلا کہ غالب نے کس سے اصلاح خن لی۔ شاید انہوں نے اس سلسلے میں کسی کے سامنے زانوئے تلمذ تہ نہیں کیا اور ان کا کلام اپنی ہی مشق کا نتیجہ ہے۔ بڑے شاعروں کے لیے اس کی چنداں ضرورت بھی نہیں پڑتی۔

مرزا غالب کا اردو کلام دیوان کی شکل میں پہلی مرتبہ اکتوبر ۱۸۴۱ء میں سرسید احمد خاں کے بڑے بھائی سید محمد خاں کے پریس سید المطالع سے شائع ہوا۔ ہر چند کہ غالب اردو کلام کو اپنے فارسی کلام کے مقابلے میں کوئی اہمیت نہیں دیتے تھے انہوں نے یہ کہہ کر اہل ذوق کو اپنے کلام کی طرف متوجہ کرنا زیادہ مناسب سمجھا:

فارسی میں تابہ بینی نقش ہائے رنگ رنگ

بگزر از مجموعہ اردو کہ بے رنگ من است

لیکن حقیقت یہ ہے کہ ان کا بے رنگ ”مجموعہ اردو“ ہی آخر رنگ لایا ہے اور دنیا آج انہیں اسی اردو کلام کی وجہ سے جانتی ہے۔ ”غالب فارسی کے بہت بڑے شاعر تھے“ یہ کوئی نہیں کہتا بلکہ سب ان کو اردو کے ایک بلند پایہ شاعر کی حیثیت سے جانتے ہیں اور یاد کرتے ہیں۔ ہمیں بھی یہاں ان کے اردو کلام ہی سے سروکار ہے۔

غالب نے کافی لمبی عمر پائی۔ ۲۷ دسمبر ۱۷۹۷ء کو پیدا ہوئے اور ۱۵ فروری ۱۸۶۹ء کو انتقال کیا۔ ان کی زندگی کے اس طویل عرصے میں پانچ اہم موڑ آئے ہیں۔ ہمیں ان کی شاعری کے ارتقا کو سمجھنے کے لیے ان موڑوں سے گزرنا پڑے گا۔ ان موڑوں کی بنا پر شیخ محمد آرام نے ”ارمغان غالب“ کی زندگی یا بالفاظ دیگر شاعری کے حسب ذیل پانچ دور قائم کیے ہیں:

دور اول : ۱۷۹۷ء تا ۱۸۲۱ء یعنی پیدائش سے لے کر دہلی میں جا کر مستقل طور پر قیام پذیر ہونے تک۔

دور دوم : ۱۸۲۱ء تا ۱۸۲۷ء یعنی قیام دہلی سے لے کر سفر کلکتے تک۔

دور سوم : ۱۸۲۷ء تا ۱۸۳۷ء یعنی سفر کلکتے کے بعد سے لے کر واقعہ قید تک۔

دور چہارم : ۱۸۳۷ء تا ۱۸۶۹ء یعنی جنگ آزادی سے لے کر وفات تک۔

دور اول

دور اول میں غالب فارسی کے مشہور شاعر مرزا عبدالقادر بیدل اور صائب کے طرز سے زیادہ متاثر رہے۔ اس لیے اس دور کی شاعری میں فارسی ترکیبوں اور نازک خیالیوں کی کثرت ہے۔ غالب اس سلسلے میں خود کہتے ہیں:

مطرب دل نے مرے تار نفس سے غالب
ساز پر رشتہ اپنے نغمہ بیدل باندھا

مجھے راہِ سخن میں خوف گمراہی نہیں غالب
عصائے خضر صحرائے سخن ہے خامہ بیدل کا

غالب اگرچہ اپنے اس طرز کو شروع شروع میں سراہتے رہے، جیسا کہ دوسرے شعر سے ظاہر ہے، لیکن اس میں کامیابی نہیں ہوئی۔ کیوں کہ بقول ڈاکٹر نور الحسن ہاشمی: اردو زبان فارسی کی طرح دریا کو کوزے میں بند نہیں کر سکتی، اور صائب کی تمثیل نگاری ان کے مذاق کے مطابق نہ تھی۔ اس لیے انہیں بہت جلد احساس ہو گیا کہ ”راہِ سخن میں خوف گمراہی“ ہے۔ اس لیے وہ رفتہ رفتہ طرز بیدل سے پرہیز کرنے لگے، چنانچہ بعد میں انہوں نے اردو دیوان کو چھانٹ کر اس میں سے فارسی کی غیر مانوس ترکیبیں اور بندشیں نکال ڈالیں۔ وہ قدیم کلام بھی جو مروجہ دیوان سے خارج کر دیا گیا تھا، ایک عرصہ دراز کے بعد بڑی تلاش اور کوشش سے جمع کر کے چھاپ دیا گیا ہے۔ (۱)

غالب کے دور اول کے کلام کی خصوصیات رام بابو سکسینہ کے الفاظ میں یہ ہیں:

عجیب و غریب تشبیہیں اور ایسی بلند پروازیاں، جن سے شعر کے معنی مبہم ہو کر رہ جاتے ہیں۔ فارسی کی ایسی بندشیں اور ایسے غیر مانوس الفاظ جو شعر کی روانی اور فصاحت کلام سے منافی ہیں۔ بختہ کاری، اثر اور وہ عمق نہیں ہے، جو ان کے بعد کے کلام کا خاصہ ہے۔ اس دور کے اشعار محض فارسی الفاظ کی لڑیاں معلوم ہوتے ہیں، جن میں اردو کی آمیزش محض اس وجہ

سے ہے کہ شعر اردو کہا جاسکے، اور ادنیٰ تغیر سے وہ فارسی شعر ہو جاتا ہے۔ غالب کے ایسے ہی کلام کے بارے میں آغا جان عیش نے جل کر یہ قطعہ لکھا تھا:

اگر اپنا کہا تم آپ ہی سمجھے تو کیا سمجھے
مزا کہنے کا جب ہے اک کے اور دوسرا سمجھے

کلام میر سمجھے اور زبان میرزا سمجھے
مگر ان کا کہا یہ آپ سمجھیں یا خدا سمجھے

اس دور کی شاعری میں مضامین عجیب و غریب اور عام مشاہدے سے بہت دور ہیں، اور اشعار شاعرانہ حسن و لطافت سے عاری ہیں۔ ان میں آمد کم ہے، آورد اور تصنع زیادہ۔ ان کی تمام کوششیں عجیب و غریب خیالات اور دور ازکار تشبیہات و محوٹنے میں صرف ہوتی ہیں۔ شعریت کی طرف زیادہ توجہ نہ دیتے تھے۔ غالب اس دور کے کلام کے مندرجہ ذیل مطلع کے بارے میں خود لکھتے ہیں: ”اس مطلع میں خیال ہے دقیق مگر کوہ کندن و گاہ بر آوردن، یعنی لطف زیادہ نہیں۔“

قطرہ مئے بس کہ حیرت سے نفس پرور ہوا

خط جام مئے سراسر رشتہ گوہر ہوا

اس دور کے کلام میں فطرت انسانی کا مطالعہ اور تجزیہ مفقود ہے، بلکہ خود ان کے الفاظ میں: ”مضامین بیشتر خالی“ ہیں۔ بعض جگہ اشعار کی بنیاد محض رعایت لفظی پر ہے، اور معنوی حسن سے عاری ہے۔ جیسے یہ اشعار:

پاؤں میں جب وہ حنا باندھتے ہیں

میرے ہاتھوں کو جدا باندھتے ہیں

اسد قریان لطف جو بیدل

خبر لیتے ہیں لیکن بیدل سے

شاید کہ مر گیا ترا رخسار دیکھ کر

بیانہ رات چاند کا لہیزہ نور تھا (۲)

کلام غالب کی خصوصیات میں سے ایک اہم خصوصیت طراوت ہے۔ اس زمانے کی شاعری میں یہ چیز نہیں ملتی۔ تصوف کے مضامین بھی جو بعد کے کلام میں بہت زیادہ پائے جاتے ہیں، دور اول کے کلام میں نہیں پائے جاتے۔ اس کے علاوہ غالب کا وہ زمانہ عنوان شباب کا تھا، جس کا

تقاضا یہ تھا کہ کلام میں عشقیہ مضامین کی افراط ہو، لیکن خلاف معمول یہ بات بھی نہیں۔ شیخ محمد اکرام کا خیال ہے کہ چونکہ اس دور کے کلام میں مضامین محض خیالی تھے، اس لیے قلبی واردات کا اظہار اس میں نہ ہو سکا۔

غالب نے اس دور میں منقبت میں کئی قصیدے لکھے، جن میں حضرت علیؑ سے انہوں نے اپنی بے پناہ عقیدت کا اظہار کیا ہے، جو بعض جگہ غلو کی حد تک پہنچ گیا ہے۔ بعد کے کلام میں اس میں ذرا اعتدال پیدا ہو گیا تھا۔ اس دور میں انہوں نے مدحیہ قصیدہ کوئی نہیں لکھا۔ اس لیے کہ ابھی تک معاش کے فکر میں دربار شاہی سے وابستہ ہونے کی نوبت نہ آئی تھی۔

غالب کے اس ابتدائی دور کا کلام ان تمام ترکوتانیوں اور خامیوں کے باوجود اس بات کا نشان ضرور دیتا ہے کہ یہ ہونمار شاعر ایک دن آسمان شاعری پر آفتاب بن کر چمکے گا۔ ان کا لب و لہجہ اور تیور آئندہ کی ترقی کی غمازی کرتا ہے، بلکہ کلام میں ان کی انفرادی شان کی جھلک پائی جاتی ہے۔ اشعار پڑھنے یا سننے سے صاف شور و غلاب کی آواز پہچانی جاتی ہے۔ صاحب ذوق کو اس میں دھوکا نہیں ہوتا۔

دور دوم

اس دور کی مدت بہت کم ہے۔ ۱۸۴۱ء سے لے کر ۱۸۴۷ء تک کوئی چھ سال کا زمانہ ہے۔ اس دور میں انہوں نے آگرہ سے دہلی آ کر مستقل طور پر سکونت اختیار کر لی۔ یہ دور گویا ایک عبوری دور تھا جس میں ان کے دل و دماغ پر نئے حالات سے نئے اثرات مترتب ہو رہے تھے۔ اس دور کے کلام میں فارسی ترکیبیں کم ہیں اور خیالات بھی صاف اور خوشگوار ہیں اور بقول شیخ محمد اکرام: ”کلام میں بیدل اور صائر کے بجائے عرفی اور نظیری کا رنگ غالب ہے۔ تشبیہیں نیچرل اور موزوں ہیں۔ مضامین خیالی کے بجائے حالی ہیں اور اظہار خیالات میں خلوص نمایاں ہے۔“ (۳) اس دور میں غالب نے فطرت انسانی کا مطالعہ شروع کیا ہے۔ غالب نے اپنے اس ذہنی ارتقا کے بارے میں فارسی دیوان کے خاتمہ میں جو روداد لکھی ہے وہ ان کے اردو کلام پر بھی صادق آتی ہے۔ اس روداد کا اردو ترجمہ جو مولانا عبدالسلام ندوی نے ”شعر الہند“ میں دیا ہے، حسب ذیل ہے:

”اگرچہ طبیعت ابتدا سے نادر اور برگزیدہ خیالات کی جو یا تھی، لیکن آزادہ روی کے سبب زیادہ ان لوگوں کی پیروی کرتا رہا جو راہ صواب سے نابلد تھے۔ آخر جب ان لوگوں نے جو اس راہ میں پیش رو تھے دیکھا کہ میں باوجود یہ کہ ان کے ہمراہ چلنے کی قابلیت رکھتا ہوں اور پھر بے راہ بھٹکتا پھرتا ہوں ان کو میرے حال پر رحم آیا اور انہوں نے مجھ پر مریانہ نگاہ ڈالی۔ شیخ علی عزیزی نے مسکرا کر میری بے راہ روی مجھ کو جتائی۔ طالب آملی اور عرفی شیرازی کی غضب آنود نگاہ نے آوارہ اور مطلق العنان پھرنے کا جو مادہ مجھ میں تھا اس کو فنا کر دیا۔ ظہوری نے اپنے کلام کی تیرانی سے میرے بازو پر تعویذ اور میری کمر پر زار راہ باندھا اور نظیری نے اپنی خاص روش پر چلنا مجھ کو سکھایا۔“ (۴)

بیدل اور صائب کے طرز کو بے راہ روی قرار دے کر جب غالب نے اپنے فارسی کلام میں نظیری، عرفی، ظہوری اور طالب آملی وغیرہ کی روش اختیار کی تو اسی طرز میں اردو میں بھی اپنا

شروع کیا، چنانچہ ان کے فارسی اور اردو دیوان میں بعض اشعار بالکل ہم مضمون اور ہم معنی پائے جاتے ہیں۔ مولانا حالی نے ”یادگار غالب“ میں اور مولوی عبدالباری آسی نے ”شرح دیوان غالب“ میں اس قسم کے بہت سے اشعار جمع کئے ہیں۔ مثال کے طور پر دو چار ملاحظہ ہوں:

گفتنی نیست کہ بر غالب ناکام چہ رفت
می توان یافت کہ این بندہ خداوند نداشت
زندگی اپنی جب اس رنگ سے گزری غالب
ہم بھی کیا یاد کریں گے کہ خدا رکھتے ہیں

ناکس ز تو مندی ظاہر کشود کس
چوں سنگ سر راہ کہ گرانست دگراں نیست
قدر سنگ سر رہ رکھتا ہوں
سخت ارزاں ہے گرانی میری

ما ہمائے گرم پروازیم فیض از ما مجو
سایہ بچو دود بالا میرود از بال ما
سایہ میرا مجھ سے مثل دود بھاگے ہے سدا
پاس مجھ آتش بجاں کے کس سے فھرا جائے ہے
دیکر ر صدا بجوی
آوازے از گشنہ تار خودیم ما
نے کل نغمہ ہوں نہ پردہ ساز
میں ہوں اپنی خلست کی آواز

عربی اور نظیری کے کلام کی ایک اہم خصوصیت معاملہ بندی تھی جس میں عشق و کیفیتیں اور قلبی وارداتیں بیان ہوتی تھیں لیکن فارسی شعرا کے ہاں معاملہ بندی کا دائرہ اتنا وسیع نہ تھا۔ انہوں نے محبت کی وسیع اور متنوع کیفیات میں سے صرف چند باتیں انتخاب کر لی تھیں اور وہ ان ہی کو کھما چھرا کر مختلف پیراؤں میں دل آویز طریقوں سے بیان کرتے تھے۔ غالب نے اس میں اور وسعت پیدا کی۔ ان کی نظر محبت کے تمام پہلوؤں پر حاوی تھی۔

دور سوم

دور سوم میں غالب کی توجہ اردو شاعری کی بہ نسبت فارسی شعر گوئی کی طرف زیادہ ہو گئی۔ ۱۸۴۷ء سے ۱۸۴۸ء تک انہوں نے زیادہ تر فارسی زبان میں شعر کہے ہیں، لیکن اس سے یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ انہوں نے اردو شعر گوئی یکسر ترک کر دی تھی، بلکہ قیام کلکتہ کے دنوں میں جب فارسی غزلیں، قصیدے، قطعے اور مثنویاں لکھ رہے تھے، اس زمانے میں انہوں نے اردو شعر بھی کہے ہیں مثلاً چکنی ڈلی کی تعریف میں انہوں نے ایک نظم اسی دور میں لکھی۔ فارسی میں شعر کہنا تو انہوں نے اس زمانے میں شروع کیا تھا، جب وہ ابھی تک آگرے سے دہلی نہ آئے تھے، لیکن جیسا کہ اوپر بتایا جا چکا ہے، ۱۸۴۷ء میں سفر کلکتہ سے کچھ عرصے پہلے اس رجحان طبع کو تیز تر کر دیا تھا۔ انہوں نے اس سفر کے دوران میں متعدد فارسی غزلیں، ایک بلند پایہ فارسی مثنوی اور کئی ایسے فارسی قصائد لکھے، جو کافی اہم ہیں۔ قیام کلکتہ کے زمانے میں اور اس کے بعد ایک طویل عرصے تک انہوں نے فارسی اشعار زیادہ کہے، اور اردو کم، یوں کہا جا سکتا ہے کہ ۱۸۴۷ء سے لے کر ۱۸۴۸ء تک غالب کی ادبی زبان خاص طور پر فارسی رہی۔ اور ان کا یہ دور فارسی کلام کا دور رہا۔ انہوں نے اپنی عمر کے ایک طویل حصے میں اردو سے دانستہ کنارہ کشی اختیار کر رکھی تھی۔ اس کی وجہ بقول شیخ محمد اکرم: شاید یہ تھی کہ ان کی شاعرانہ الوالعزمی نے اب ادب کی زیادہ کنٹھن منزلیں پیش نظر رکھیں، اور دوسری وجہ ذوق سے حریفانہ چشمک تھی۔

کلکتہ کے زمانہ قیام میں مرزا غالب نے جو اردو غزلیں کہی ہیں، ان میں بیدل کا رنگ نہیں ہے، بلکہ وہ رنگ ترک کر کے اپنا مخصوص طرز اختیار کر رہے تھے۔ ان کا اردو دیوان، جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے، پہلی مرتبہ ۱۸۴۱ء میں شائع ہوا تھا۔ ۱۸۴۷ء میں ترمیم و اضافے کے بعد دوبارہ شائع ہوا۔

دور چہارم

مرزا غالب کی شاعری کا یہ دور ۱۹۳۷ء سے لے کر ۱۸۵۷ء تک کوئی دس سال پر پھیلا ہوا ہے۔ ان کی زندگی کے اس دور کا آغاز سزائے قید کے المناک واقعہ سے ہوا اور اس کا اختتام ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کے عالمگیر ہنگامے پر ہوا۔

مرزا غالب کی شاعری کا یہ دور درباری دور ہے۔ اس زمانے میں وہ دہلی کے شاہی دربار سے کسی نہ کسی صورت میں منسلک رہے، اگرچہ انہوں نے اس زمانے میں فارسی میں بھی کئی قصائد قلمبند کئے اور ایک آدھ فارسی غزل بھی کہی، لیکن شاہی دربار سے تعلقات استوار ہونے کی وجہ سے انہیں درباری زبان کی طرف زیادہ توجہ دینی پڑی اور اردو کو اپنی شاعری کی زبان بنانا پڑا۔ اس لیے خوش قسمتی سے اس زمانے کے بیشتر اشعار اردو میں ہیں۔ اس دور کا کلام زیادہ تر غزلوں پر مشتمل ہے جو انہوں نے بادشاہ کو خوش کرنے یا قلعے کے مشاعروں میں پڑھنے کے لیے لکھیں۔ اس کے علاوہ انہوں نے بادشاہ یا شہزادوں کی تعریف میں متعدد مدحیہ قصائد اور قطعات بھی لکھے ہیں۔ انہوں نے پہلی دفعہ ۱۸۳۱ء میں اپنا دیوان اردو مرتب کر کے شائع کیا، تو اس وقت تک انہیں کسی بادشاہ یا دربار سے منسلک ہونے کا اتفاق نہ ہوا تھا۔ اس لیے کسی کے بارے میں کوئی مدحیہ قصیدہ لکھنے کی نوبت نہ آئی تھی، لیکن اس زمانے میں اس کی ضرورت پیش آئی اور اردو میں متعدد مدحیہ قصیدے لکھنے پڑے جو ان کی موجودہ دواوین میں موجود ہیں۔ اس زمانے کے ان مدحیہ قصائد میں ایک دو کسی قدر پر لطف ہیں لیکن اس زمانے کی اصلی یادگار ان کی اردو غزلیں ہیں۔ زبان کے لحاظ سے بھی یہ دور غالب کی پختگی کا دور ہے۔ شیخ محمد ابرام نے الفاظ میں : ”انہوں نے بیدل کی پیروی میں اکیس برس کی عمر میں ترک کر دی تھی، لیکن وسیع اور پیچیدہ مضامین سے انس باقی تھا اور انہیں اشعار میں ادا کرنے کے لیے فارسی ترکیبوں کا استعمال گوارا کرنا پڑتا تھا۔ دور ثانی کے کئی اشعار میں زبان اور ندرت خیال میں ایک طرح کا تضاد ہے لیکن مرزا نے لطف زبان کے لیے خیالات کو قربان نہیں کیا۔ درباری دور میں البتہ لطف زبان ندرت خیال پر غالب آ گیا ہے۔“ (۵)

درباری تعلق کی وجہ سے غالب کو اپنا رنگ بدلنا پڑا۔ اس وقت بادشاہ اور شاہزادوں کو شاہ نصیر کا طرز پسند تھا، جس کو ذوق نے بھی نبھایا۔ غالب کو اس بات کا احساس ہو گیا کہ قلعہ شاہی میں جو مشاعرے ہوتے تھے، ان میں وہی غزلیں پسند کی جاتی تھیں، جن کی زبان صاف، سادہ اور آسان ہو۔ تشبیہیں اور فارسی ترکیبیں اس قدر ہوں کہ طبیعت کو ناگوار نہ گزریں۔ روزمرہ اور محاروں پر زیادہ توجہ دی جائے۔ غالب نے بھی چار و ناچار یہی رنگ اختیار کیا۔ اس لیے اس دور کی غزلوں پر ذوق کا رنگ غالب ہے۔ (۶)

دور پنجم

۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کے عالمگیر ہنگامے سے سلطنت مغلیہ کا شیرازہ منتشر ہو گیا۔ اب اس میں شاعروں اور فنکاروں کی سرپرستی کرنے والا کوئی باقی نہ رہا۔ اس لیے غالب کو شاہی دربار سے جو تعلق تھا، وہ یکسر منقطع ہو گیا۔ اب کسی طرف سے ان پر اصرار نہ تھا کہ اردو ہی میں شعر کہو۔ وہ آزاد تھے، خواہ اردو میں کہیں یا فارسی میں۔ دربار شاہی سے جب تک تعلق رہا، ان کی توجہ زیادہ تر اردو کی طرف رہی۔ فارسی میں بہت کم کہا، بلکہ نہ کہنے کے برابر، لیکن چونکہ ان کا اصلی میلان طبع فارسی کی طرف تھا، اس لیے دربار سے تعلقات منقطع ہوتے ہی وہ پھر فارسی میں شعر کہنے کی طرف زیادہ متوجہ ہو گئے۔ ۱۸۵۷ء کے بعد انہوں نے جو اشعار کہے ہیں، ان میں فارسی اشعار کی تعداد اردو اشعار سے زیادہ ہے، بلکہ بقول شیخ اکرام: ۱۸۵۷ء سے ۱۸۶۲ء تک انہوں نے سوائے ایک قصیدہ کے، جو فٹیشو نرائن کے نام سے شائع ہوا، اور چند اشعار کے، جن میں جنگ آزادی کے مصائب کا رونا ہے، ایک بھی اردو شعر نہیں کہا۔ (۷) البتہ ۱۸۶۲ء کے بعد ۱۸۶۹ء میں اپنی وفات تک اردو میں ضرور کچھ نہ کچھ کہتے رہے۔

رام بابو سکسینہ لکھتے ہیں کہ: ”مرزا کی شاعری کا یہ دور ان کے کمال فن کا لب لباب اور ارتقائے کمال کی آخری منزل ہے۔ اس دور کے بعض اشعار جامعیت اور اختصار میں فی الحقیقت اپنا جواب نہیں رکھتے۔ اس عمد کی غزلوں میں ندرت خیال کے ساتھ لطافت زبان اور شستگی کلام عجیب لطف دیتی ہے۔ ان میں ایجاز کے ساتھ سادگی، سلاست و روانی، نازک خیالی اور جدت تخیل سب کچھ بدرجہ احسن موجود ہے اور انہیں سے غالب کو شعرائے اردو کی صف اول میں نہایت ممتاز جگہ ملی ہے۔“ (۸)

مرزا کا اردو کلام دیوان کی شکل میں پہلی مرتبہ ۱۸۴۱ء میں، پھر دوسری مرتبہ ۱۸۴۷ء میں شائع ہوا تھا۔ ۱۸۴۷ء سے ۱۸۵۷ء تک درباری دور میں بہت سے اشعار لکھے گئے۔ غالب نے ان سب کا مجموعہ ۱۸۵۷ء میں نواب یوسف خان کے لیے مرتب کیا، پھر انہوں نے اس نسخے کی بنا پر دیوان کی اشاعت کا اہتمام کیا، چنانچہ ۱۸۶۱ء میں دیوان کا تیسرا ایڈیشن مطبع احمدی، دہلی سے اور جون ۱۸۶۲ء میں اس کا چوتھا ایڈیشن مطبع نظامی، کانپور سے شائع ہوا۔ اس کے علاوہ ۱۸۶۱ء میں نواب کلب علی خان کی فرمائش پر اپنے اردو کلام کا ایک انتخاب مرتب کیا تھا۔ اس طرح گویا غالب کی زندگی میں ہی خود ان کے ہاتھوں ان کا کلام دیوان کی شکل میں ترتیب پا گیا۔ (۹)

۲۳۰

کلام غالب کی خصوصیات

مندرجہ بالا سطور میں غالب کی شاعرانہ زندگی کے جو ادوار قائم کیے گئے ہیں، ان سے صرف ان کا ذہنی ارتقا دکھانا مقصد تھا۔ کلام غالب کی ظاہری اور معنوی خوبیوں کو بہتر طور پر سمجھنے کے لیے یہ ضروری ہے کہ ان خصوصیات کا جائزہ لیا جائے جو کلام میں بالعموم پائی جاتی ہیں اور جن کی بنا پر ان کو اردو کا ایک بلند پایہ شاعر سمجھا جاتا ہے۔ کلام کا بالاستیعاب مطالعہ کرنے سے مندرجہ ذیل خصوصیات مترتب ہوتی ہیں:

۱۔ جدت پسندی:

کلام غالب کی پہلی اور اہم خصوصیت جدت پسندی ہے جس میں بقول رام بابو سکسینہ کے جدت تخیل، جدت طرز ادا، جدت تشبیہات، جدت استعارات، جدت محاکات، جدت الفاظ غرض تمام قسم کی جدتیں شامل ہیں۔ غالب کے خاص طرز ادا کی بدولت پامال اور فرسودہ مضامین بھی بالکل نئے معلوم ہونے لگتے ہیں۔ وہ معمولی سے معمولی واقعات بھی اس انداز سے بیان کرتے ہیں کہ ان سے پہلے کسی نے بیان کیے ہیں۔ جہاں نئے خیالات ہوتے ہیں وہاں بھی طرز ادا بالکل نیا ہوتا ہے۔ ان کے اس اسلوب سے معمولی سے معمولی خیال اور پامال سے پامال مضمون بھی بہت اعلیٰ و ارفع ہو جاتا ہے۔ ان کی اس جدت پسندی کی وجہ سے اشعار بعض اوقات معے کی شکل اختیار کر لیتے ہیں جس کے حل کے لیے کاوش میں ایک خاص لطف ملتا ہے۔ غالب کی اس جدت طرازی کی بنیاد ان کی غیر معمولی خودداری اور رشک ہے۔ ان کو ہرگز یہ گوارا نہ تھا کہ کوئی دوسرا اس کی ہمسری کا دعویٰ کرے۔ اس لیے وہ ہمیشہ عام روش سے ہٹ کر شعر کہتے تھے۔

دیوار بار منت مزدور سے ہے خم
اے خانماں خراب نہ احسان اٹھائیے

بندگی میں بھی وہ آزاد و خود بین ہیں کہ ہم
الٹے پھر آئے درکعبہ اگر وا نہ ہوا

دونوں جہاں دے کے وہ سمجھے یہ خوش رہا
یاں آ پڑی یہ شرم کہ تکرار کیا کریں

کیا آبرو عشق، جہاں عام ہو جفا

رکتا ہوں، تم کو بے سبب آزار دیکھ کر

رشتک کم و بیش تمام ایشیائی شاعروں میں پایا جاتا ہے لیکن غالب میں یہ جذبہ سب سے زیادہ
معلوم ہوتا ہے۔ دوسرے شاعروں کا رشتک عموماً رقیب تک محدود ہوتا ہے۔ لیکن غالب کو ہر چیز
سے رشتک ہے۔ رقیب سے، بے جان اشیا سے اور بعض اوقات خود اپنے آپ سے بھی:

ملنا اب غیر سے موقوف تو ہے

میرے مر جانے کی 'عبرت' ہی سہی

آتا ہے میرے قتل کو، پرجوش رشتک سے
مرتا ہوں اس کے ہاتھ میں تلوار دیکھ کر

دیکھنا قسمت کہ آپ اپنے پہ رشتک آ جائے ہے
میں اسے دیکھوں، بھلا کب مجھ سے دیکھا جائے ہے!

قیامت ہے کہ ہووے مدعی کا ہم سفر غالب
وہ کافر، جو خدا کو بھی نہ سونپا جائے ہے مجھ سے

۱۔ خیال آفرینی:

جدت طرازی کے بعد کلام غالب کی دوسری خصوصیت خیال آفرینی ہے۔ ان کے ہاں
دوسرے شعرائے اردو کے برخلاف الفاظ خیالات کے تابع ہوتے ہیں۔ خیالات الفاظ کے تابع
نہیں ہوتے۔ اس لیے ان کے اشعار میں تک بندی اور قافیہ بیکائی نہیں ہوتی، بلکہ خیال آفرینی
ہوتی ہے جس کی وجہ سے کہیں تصنع اور بد مزگی پیدا نہیں ہونے پاتی۔ اس سلسلے میں وہ خود کہتے
ہیں:

غالب نیوہ شیوہ من کافیہ بندی
ظلمے ست کہ برکک و ورق می کنم امشب

۳۔ طرز تحریر کی دل کشی

کلام غالب کی اور ایک خصوصیت طرز تحریر کی دل کشی، نظر فرہی اور بات سے بات پیدا ہوتا ہے۔ بقول رام بابو سکسینہ: وہ ایک سر چھڑتے ہیں، اور سامع کا ذہن پورا منضبط کرتا ہے۔ وہ کسی چیز کا تفصیلی ذکر نہیں کرتے، بلکہ پڑھنے والے کا خیال خود اس کے لوازم جمع کر لیتا ہے۔

۴۔ جذبات نگاری:

غالب کی شاعری داخلی شاعری ہے۔ ان کے اشعار دلی جذبات و کیفیات سے مملو ہوتے ہیں۔ ان کی تمام زندگی مصائب و آلام میں گزری تھی، اس لیے ان کے کلام میں آپ بیتی کا رنگ پیدا ہو گیا ہے۔ ان کے ہاں جانکاہ مصائب، دلگداز تکلیفیں، ناقابل برداشت مصیبتیں، جو لازمہ زندگی ہیں، نہایت موثر الفاظ میں بیان کی گئی ہیں۔ ان کے اشعار کو پڑھ کر رنج و غم کی رفعت اور مصیبت کی عظمت معلوم ہوتی ہے۔ وہ زندگی اور مختلف کیفیات زندگی کے ترانے گاتے ہیں، اور اپنے اشعار کے ذریعے اپنے دلی جذبات اور قلبی واردات دوسروں کے سامنے پیش کرتے ہیں۔ بقول رام بابو سکسینہ ”کیس غم و الم کے نالے، کیس ان کی عظمت رفتہ کا مرقع، کیس ان کی حماں نصیبی، کیس ہجوم ناامیدی، کیس جانکاہ مصائب، کیس سعی بے حاصل، کیس دنیا سے تنفر اور بیزاری، کیس رحم خداوندی پر کامل اعتماد، کیس تعلق دنیاوی سے دل بستگی اور اس کی خوشی اور آلام کا بیان ہوتا ہے:

قید حیات و بند غم اصل میں دونوں ایک ہیں
موت سے پہلے آدمی غم سے نجات پائے کیوں

غم اگرچہ جاں نسل ہے پہ بجبیں کہاں کہ دل ہے
غم عشق اگر نہ ہوتا غم روزگار ہوتا

غم ہستی کا اسد کس سے ہو جز مرگ علاج
شمع ہر رنگ میں جلتی ہے سحر ہونے تک

دل ہی تو ہے نہ سگ و خشت، درد سے بھر نہ آئے کیوں
روئیں گے ہم ہزار بار کوئی ہمیں ستائے کیوں

قفس میں مجھ سے روداد چمن کہتے نہ ڈر ہدم
گری ہے جس پہ کل بجلی وہ میرا آشیان کیوں ہو

قدر سگ سر رہ رکھتا ہوں
سخت ارزاں ہے گرانی میری

غالب شراب پینے کے عادی تھے، جس سے غرض نشاط نہ تھی، بلکہ انہیں دن رات ایک
گونہ ”بے خودی“ چاہیے تھی۔ اس لیے ان کے اس قسم کے جذبات بعض دوسرے شعرا کی
طرح محض روایتی نہ تھے، بلکہ ان کی قلبی واردات اور احساسات تھے۔ اس لیے خصوصیات میں
ان کا درجہ کافی بلند ہے:

ے سے غرض نشاط ہے کس رو سیاہ کو
اک گونہ بے خودی مجھے دن رات چاہئے

میں انہیں چیزوں اور کچھ نہ کہیں
چل نکلتے، جو ے نے ہوتے

پلا دے اوک سے ساقی جو مجھ سے نفرت ہے
پیالہ گر نہیں رہتا نہ دے، شراب تو دے

گو ہاتھ میں جنبش نہیں، آنکھوں میں تو دم ہے
رہنے دو ابھی ساغر و مینا مرے آگے

وہ چیز جس کے لیے ہم کو ہو ہشت عزیز
سوائے بارہ مہلک ہو کیا ہے!

ہوں شراب، اگر خم بھی دیکھ لوں دوچار
یہ شیشہ و قدح و کوزہ و سیو کیا ہے؟

غالب امیر زادے تھے، اور شاہانہ دل و دماغ لے کر دنیا میں آئے تھے۔ لیکن دنیا کے
نشیب و فراز سے انہیں ہمیشہ دوچار ہونا پڑا۔ اس لیے دولت و ثروت کے بجائے اقلیمِ سخن کی
بادشاہت پر قناعت کر کے غربت و افلاس کی زندگی بسر کی۔ یہی وجہ ہے کہ آخر عمر میں ان پر یاس
و ناامیدی اور قنوطیت غالب آگئی۔ اسی سبب سے ان کی زندگی کے آخری دور کع اشعار میر کے
کلام کے ہم رنگ نظر آتے ہیں:

زندگی یوں بھی گزر ہی جاتی	کیوں تیرا رہ گزر یاد آیا
منحصر مرنے پہ ہو جس کی امید	ناامیدی اس کی دیکھا چاہئے
جب توقع ہی اٹھ گئی غالب	کیوں کسی کا گلہ کرے کوئی
قمر ہو یا بلا ہو، جو کچھ ہو	کاش کے تم مرے لیے ہوتے
مری قسمت میں غم گر اتنا تھا	دل بھی یا۔ رب کئی دیے ہوتے

فلسفیانہ اور متصوفانہ خیالات کی آمیزش:

کلام غالب کی ایک بڑی خصوصیت اس میں فلسفیانہ اور متصوفانہ خیالات کی آمیزش ہے۔
ان کے اکثر اشعار میں فلسفیانہ اور متصوفانہ نکات نہایت سادگی اور سلاست کے ساتھ ادا ہوئے
ہیں۔ صوفیانہ مسائل کی طرف اشارہ کرتے ہوئے ایک جگہ لکھا ہے:

یہ مسائل تصوف یہ ترا بیان غالب
تجھے ہم ولی سمجھتے، جو نہ بادہ خوار ہوتا

ہم موصد ہیں، ہمارا کیش ہے ترک رسوم
میں جب مٹ گئیں، اجزائے ایمان ہو گئیں

ہے پرے سرحد ادراک سے اپنا مسجود
قبلہ کو اہل نظر قبلہ نما کہتے ہیں

نہ تھا کچھ تو خدا تھا، کچھ نہ ہوتا تو خدا ہوتا
ڈبویا مجھ کو ہونے نے، نہ ہوتا میں تو کیا ہوتا

تھا خواب میں خیال کو تجھ سے معاملہ
جب آنکھ کھل گئی نہ زیاں تھا نہ سود تھا

ہے غیب غیب جس کو سمجھتے ہیں ہم شہود
ہیں خواب میں ہنوز جو جاگے ہیں خواب میں

۶۔ طرافت:

کلام غالب کی اہم ترین خصوصیت شوخی اور طرافت ہے، یہ طرافت اور شوخی اس قدر لطیف ہے کہ اس کی کسی سے تقلید نہ ہو سکی۔ داغ نے اگرچہ اس رنگ میں کمال حاصل کیا، لیکن غالب کی لطافت کو نہ نباہ سکے۔ غالب کی شاعری میں جو مایوسی اور درد کی تاریکی پائی جاتی ہے، اس کو ان کی طبعی طرافت اور شوخی اکثر دور کر دیتی ہے۔ ان کی طرافت اور شوخی کبھی حد اعتدال سے متجاوز نہ ہونے پاتی۔ سنجیدہ سے سنجیدہ لوگ بھی اس سے لطف اندوز ہو سکتے ہیں۔ طرافت اور شوخی کو انہوں نے چند مضامین تک محدود نہیں رکھا، بلکہ اس کا میدان بہت وسیع ہے۔ ان کی طرافت بہت پاکیزہ ہے، اور تبسم زیر لب سے کبھی آگے نہیں بڑھتی۔ غالب کی اس شوخی و طرافت کے بارے میں مولانا حالی ”یادگار غالب“ میں لکھتے ہیں:

”مرزا کی طبیعت میں شوخی ایسی بھری ہوئی تھی، جیسے ستار کے تار میں سر بھرے ہوں، اور قوت متخیلہ جو شاعری اور طرافت کی خلاق ہے، اس کو مرزا کے دماغ کے ساتھ ہی نسبت تھی، جو قوت پرواز کو طائر کے ساتھ۔“
دوسری جگہ طریفانہ انداز میں لکھتے ہیں:

”طرافت مزاج میں اس قدر تھی کہ اگر ان کو بجائے حیوان ناطق کے حیوان طریف کہا جائے تو بجا ہے۔“ (۱۰)

مصائب دنیا میں شاید کسی عزیز کی موت سب سے زیادہ المیہ ہے لیکن غالب کی شوخی طبع کا یہ عالم ہے کہ اس موقع پر بھی وہ نچلے نہیں بیٹھتے۔ اپنی بیوی کے بھانجے عارف کو انہوں نے بیٹا بنا کر پالا تھا، اور وہ ان سے بڑی محبت کرتے تھے۔ جوانی ہی میں ان کا انتقال ہو گیا، تو غالب کو بیدار رنج ہوا۔ اس سلسلے میں انہوں نے جو مرثیہ لکھا ہے، اس میں عارف سے خطاب کر کے کہتے ہیں:

تم کون سے ایسے تھے کمرے داد و ستد کے
کرتا ملک الموت تقاضا کوئی دن اور

غالب کے عرفانہ اشعار کی چند مثالیں ملاحظہ ہوں:
عاقلاً! ان مہ طلعتوں کے واسطے
چاہئے والا بھی اچھا چاہئے

چاہتے ہیں خوب رویوں کو اسد
آپ کی صورت تو دیکھا چاہتے

غالب وظیفہ خوار ہو، دو شاد کو دعا
وہ دن گئے کہ کہتے تھے ”نوکریں نہیں ہوں میں“

حسن میں جور سے بڑھ کر نہیں ہونے کے بھی
آپ کا شیوہ و انداز و ادا اور سہی

میں جو کہتا ہوں کہ ہم لیں گے قیامت میں تمہیں
کس رعونت سے وہ کہتے ہیں کہ ”ہم حور نہیں“

کیا ہی رضواں سے لڑائی ہو گی
گھر ترا غلد میں گر یاد آیا
میں نے کہا کہ بزم ناز چاہیے غیر سے تھی
سن کے ستم ظریف نے مجھ کو انھا دیا کہ یوں

مسجد کے زیر سایہ اک گھ بٹا لیا ہے
یہ بندہ کینہ ہمسایہ خدا ہے

کم نہیں جلوہ گری میں ترے کوچہ سے بہشت
یہی نقشہ ہے مگر اس قدر آباد نہیں

۷۔ اختصار پسندی:

غالب کے کلام کی ایک نمایاں خصوصیت اختصار ہے۔ کوئی وسیع خیال جو متعدد اشعار میں ادا ہو سکتا ہے، ایک ہی شعر میں ادا کر دیتے ہیں۔ غالب کو عجب قوت ایجاز حاصل تھی۔ ان کے بعض اشعار ایجاز و اختصار اور بات پیدا کرنے کے بے مثل نمونے ہیں۔ وہ اس سلسلے میں خود کہتے ہیں:

”گنجینہ معنی کا ظلم اس کو سمجھئے
جو لفظ کہ غالب مرے اشعار میں آوے
آتا ہے داغ حسرت دل کا شمار یاد
مجھ سے مرے گنہ کا حساب اے خدا! نہ مانگ

قفس میں مجھ سے روداد چمن کہتے نہ ڈر ہدم!
گری ہے جس پہ کل بجلی، وہ میرا آشیاں کیوں ہو؟

گدا سمجھ کے وہ چپ تھا، مری جو شامت آئی
انھا اور اٹھ کے قدم میں نے پاسباں کے لیے

غالب ترا احوال سنا دیں گے ہم ان کو
وہ سن کے بلا لیں، یہ اجارا نہیں کرتے

خزاں کیا؟ فصل گل کہتے ہیں کس کو؟ کوئی موسم ہو
وہی ہم ہیں، قفس ہے اور ماتم بال و پر کا ہے

ہاں، وہ نہیں خدا پرست، جاؤ، وہ بے وفا سی
جس کو ہمدین و دل عزیز، اس کی گلی میں جائے کیوں؟

”کون ہوتا ہے حریف مے مرداقلن عشق“
ہے مکرر لب ساقی پہ صلا میرے بعد

کلام غالب کی یہ چند خصوصیات ہیں جو زیادہ نمایاں ہیں۔ ان کے علاوہ اور بھی خوبیاں ہیں جن کا احاطہ کرنا ذرا مشکل ہے۔

غزل گو شعرا میں جیسا کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے، میر کا مرتبہ بہت بلند ہے، لیکن ان کی شاعری عبارت تھی محض روحانی احساسات اور جذبات اور قلبی واردات کو بعینہ ادا کر دینے سے۔ گویا وہ اس بات پر مجبور تھے کہ قلب و روح کا یہ بوجھ ہلکا کر کے تسکین خاطر حاصل کریں۔ ان میں ایک طرح کی سپردگی اور بیچارگی پائی جاتی ہے۔ اس میں ان کا کمال محض یہ تھا کہ اپنے جذبات کی گہرائی اور روحانی تڑپ کو تمار غمق اور اثر کے ساتھ ادا کر دیتے لیکن غالب کے ہاں باوجود شدت احساس کے وہ سپردگی اور بے چارگی نہیں پائی جاتی۔ وہ شدت احساس سے مجبور ہو کر اپنے جذبات و واردات کو بعینہ بیان کر کے اپنا بوجھ ہلکا کرنا نہیں چاہتے بلکہ اپنے دل و دماغ پر قابو پا کر ان جذبات اور احساسات سے لذت حاصل کرنا اور کھیلنا چاہتے ہیں۔ (۱۱)

عشق شاعری میں بھی غالب نے نئے تجربات کیے بقول ڈاکٹر نور الحسن ہاشمی کے شدت احساس نے ان کے تخیل کی باریک تر مضامین کی طرف رہنمائی کی۔ گہرے واردات قلبیہ کا یہ پر لطف نفسیاتی تجزیہ ان سے پہلے سوائے مومن کے اور کسی نے نہیں برتا تھا۔ ولی سودا اور میر سے لے کر اب تک دل کی وارداتیں سیدھے سادے طور پر بیان ہوتی تھیں غالب نے متاخرین شعرائے فارسی کی رہنمائی میں اس پر لطف طریقے سے کام لے کر ان ہی معاملات کو اس باریک بینی سے برتا کہ ایک نیا لطف پیدا ہو گیا۔ (۱۲)

ایک دو غزلیں:

اصل شہود و شاہد و مشہود ایک ہے

حیران ہوں پھر مشاہدہ ہے کس حساب میں!

ہے مشتمل نمود صور پر وجود

یاں کیا دھرا ہے قطعہ و مون و حباب میں

شرم اک ادائے ناز ہے اپنے ہی سے سی

ہیں کتنے بے حجاب کہ ہیں یوں حجاب میں

آرائش جمال سے فارغ نہیں ہوز
 پیش نظر ہے آئینہ دائم نقاب میں
 ہے غیب غیب، جس کو سمجھتے ہیں ہم شہود
 ہیں خواب میں ہوز، جو جاگے ہیں خواب میں
 غالب! ندیم دوست سے آتی ہے بوئے دوست
 مشغول حق ہوں، بندگی بوتراب میں

نالہ جز حسن طلب، اے ستم ایجاد نہیں
 ہے تقاضائے جفا، شکوہ بیداد نہیں
 عشق و مزدوری عشرت کہ خسرو کیا خوب!
 ہم کو تسلیم نکو نامی فریاد نہیں
 کم نہیں وہ بھی خرابی میں، پہ وسعت معلوم
 دشت میں ہے مجھے وہ عیش کہ گہریاد نہیں
 اہل بیتش کو، ہے طوفان حوادث، کتب
 لطمہ موج، کم از سلی استاد نہیں
 وائے محرومی تسلیم و بدا حال وفا
 جانتا ہے ہمیں طاقت فریاد نہیں

دونوں جہاں دے کے وہ سمجھے یہ خوش رہا
 یاں آ پڑی یہ شرم کہ تکرار کیا کریں
 تھک تھک کے، ہر مقام پہ دو چار رہ گئے
 تیرا پتا نہ پائیں، تو ناچار کیا کریں
 کیا شمع کے نہیں ہیں ہوا خواہ اہل بزم؟
 ہو غم ہی جاں گداز، تو غم خواہ کیا کریں!

کثرت آرائی وحدت ہے پرستاری وہم
 کر دیا کافر ان اہتمام خیالی نے مجھے

حواشی

- ۱- تاریخ ادب اردو، رام بابو سکسینہ (ترجمہ) حصہ اول، صفحہ ۳۳۱۔
- ۲- آثار غالب، صفحہ ۲۱۲۔
- ۳- آثار غالب، صفحہ ۲۱۹۔
- ۴- شعر الہند، حصہ اول، صفحہ ۲۵۱۔
- ۵- آثار غالب، صفحہ ۲۳۳۔
- ۶- آثار غالب، صفحہ ۲۳۴۔
- ۷- آثار غالب، صفحہ ۲۳۹۔
- ۸- تاریخ ادب اردو، رام بابو سکسینہ (ترجمہ) حصہ اول، صفحہ ۳۳۳۔
- ۹- آثار غالب، صفحہ ۲۳۰-۲۳۱۔
- ۱۰- اردو شاعری کی مختصر تاریخ، صفحہ ۷۹۔
- ۱۱- دلی کا دیستان شاعری، صفحہ ۲۳۵۔
- ۱۲- دلی کا دیستان شاعری، صفحہ ۲۳۸۔

شیفتہ

حالات زندگی : نواب مصطفیٰ خاں نام تھا۔ فارسی میں حسرتی اور اردو میں شیفتہ تخلص کرتے تھے۔ ۱۲۲۱ / ۱۸۰۲ء میں دہلی میں پیدا ہوئے۔ والد کا نام نواب مرتضیٰ تھا، جنہوں نے لارڈ لیک کے ساتھ نمایاں خدمات انجام دی تھیں، اور صلے میں ہوٹل پلور کا علاقہ حاصل کیا تھا۔ خود شیفتہ نے بلند شہر میں جہانگیر آباد کا علاقہ خرید لیا تھا۔ ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی تک وہ دہلی میں ہی رہے، لیکن بعد میں جہانگیر آباد چلے گئے تھے، جہاں انہوں نے باقی عمر گزار کر ۱۲۸۶ھ / ۱۸۶۹ء میں انتقال کیا۔

شاعری : شیفتہ نے عربی فارسی، حدیث، فقہ اور دیگر علوم کی وقت کے بڑے اساتذہ سے تحصیل کی تھی۔ بڑے عابد و زاہد اور عالم باعمل تھے۔ سلسلہ نقشبندیہ میں بیعت رکھتے تھے۔ شاعری سے فطری مناسبت تھی، اولاً مومن کے شاعر ہوئے۔ پھر غالب سے اصلاح لیتے رہے۔ اس لیے ان کے کلام میں مومن اور غالب دونوں کا رنگ پایا جاتا ہے۔ اکیس سال کی عمر میں دیوان ترتیب دیا۔ ۱۲۵۴ھ / ۱۸۳۸ء میں حجاز کا سفر کیا۔ وہاں سے واپس آنے پر شعر گوئی بہت کمزور رہی تھی۔ کبھی کہہ لیا کرتے تھے، ”ورنہ زیادہ وقت طاعت و عبادت اور درود و وظائف میں صرف کرتے تھے۔ ان کے صاحب زادے نواب محمد اسحاق خاں نے ان کا اردو اور فارسی کلام ایک دیباچہ اور حالات کے ساتھ ۱۹۱۵ء میں نظامی پرنس، بدایوں سے چھپوا کر شائع کیا۔

نواب مصطفیٰ خان شیفتہ اصل میں اپنے تذکرہ ”گلشن بے خار“ کی وجہ سے اپنے نام سے زیادہ مشہور ہیں۔ اس تذکرے سے ان کے ذوق سلیم اور سخن سنجی اور شعر گوئی کا پتا چلتا ہے۔ رام بابو سکسینہ کی رائے میں وہ پہلا تذکرہ ہے جس میں انصاف اور آزادی کے ساتھ اشعار کی تنقید کی گئی ہے۔

شیفتہ پر گو شاعر تھے۔ بعض لوگوں کے خیال میں وہ بلند پایہ شاعر تھے۔ مرزا غالب جیسے استاد فن نے بھی ان کے کمال کو سراہا ہے۔

عالم بطن کنگو نازد بدیں ارزش کہ او
نوشت در دیوان غزل تا صحتی خل خوش کرد

عالم ز حسرتی چه مرایم کہ در غزل
چون او عکاش سحر و مضمون کردہ کس

مولانا حالی نے بھی ان سے بڑا فیض حاصل کیا ہے۔ ان کے کلام میں اخلاق و تصوف کے مضامین پائے جاتے ہیں۔ اشعار اگرچہ بہت اعلیٰ درجے کے نہیں ہیں، لیکن ان میں اچھے مضامین اور پاکیزہ خیالات پائے جاتے ہیں۔ زبان بھی بہت صاف، سادہ اور دلکش ہے۔ بقول ڈاکٹر نور الحسن ہاشمی:

کلام میں وہ شکوہ الفاظ اور چستی ترکیب بھی پائی جاتی ہے جو سودا اور شاعر خیر کا طرہ امتیاز تھی۔ کلام میں بندش الفاظ اور ترکیب کی روش اور رعایت اسی طرح کی ہے جو عالم اور خاص کر مومن میں پائی جاتی ہے۔ مہانت اور سنجیدگی ان کے کلام کی عام خصوصیت ہے۔ کسی موقع پر تہذیب و شائستگی کو ہاتھ سے جانے نہیں دیتے۔ وہ اس سلسلے میں خود کہتے ہیں:

یہ بات تو غلط ہے کہ دیوان شیخ
ہے نسخہ معارف و مجموعہ کلام
لیکن مبالغہ تو ہے البتہ اس میں کم
ہاں ذکر خود غالب اگر ہے تو خل خل

تاہم وہ اس پایہ کے شاعر نہیں تھے کہ ان کو مومن و عالم جیسے عظیم المرتبت شعرائی صف میں لا کر کھڑا کیا جاسکے، بلکہ رام بابو سکسینہ کے الفاظ میں: ”دوسرے درجے کے شعرا میں ان کا درجہ ممتاز ہے۔“ ڈاکٹر عبد شادانی نے بھی شیخ پر ایک طویل تحقیقی مضمون میں کچھ اسی قسم کی رائے ظاہر کی ہے۔

کلام نامونہ سب ذیل ہے:

آرام سے ہے کون جہاں خراب میں
کل سینہ چاک اور سینہ اضطراب میں
معنی کی غمراہی سورت سے کیا حصول
یہ فائدہ ہے مومن اگر ہے مراب میں

قطع نظر جو نقش و نگار جہاں سے ہو
 دیکھو ۛ آنکھ سے جو نہ دیکھا ہو خواب میں
 شوخی نے تیری لطف نہ رکھا حجاب میں
 جلوے نے تیرے آگ لگائی نقاب میں
 ۛ قطرہ ہوں کہ موجہ دریا میں گم ہوا
 وہ سایہ ہوں کہ ۛ محو ہوا آفتاب میں
 شاید کہ پڑ گئی ہے کسی شیخ کی نظر
 ہم بے دھڑک جو کرتے ہیں توبہ شباب میں

تنگ تھی جا خاطر ناشاد میں
 آپ کو بھولے ہم ان کی یاد میں
 بے تعلق پن بھی آخر قید ہے
 قید پائی خاطر آزاد میں
 کیوں خبر پوچھی؟ ترا بیمار ہائے
 مر گیا شور مبارک باد میں
 بے تکلف جی میں جو آئے کرو
 کیا دھرا ہے نالہ و فریاد میں
 دھیان تجھ کو ہو نہ ہو پر شیفہ
 رات دن رہتا ہے تیری یاد میں

جو بات سے کدے میں ہے ہر اک زباں پر
 افسوس مدرے میں ہے بالکل نہاں ہنوز
 اے تاب برق تھوڑی سی تکلیف اور بھی
 کچھ رہ گئے ہیں خار و خس و آشیاں ہنوز

تری شمیم نے گل زار کو کیا برباد
 تری نگاہ نے کھوئی دکان بادہ فروش

عبث ہے شیفتہ ہر اک سے پوچھتے بھڑا
ملے گا بارہ کشوں سے نشان بارہ فروش

اثر آہ و دل زار افواہیں ہیں
یعنی مجھ پر کرم یار کی افواہیں ہیں
اس توقع پہ جس شیفتہ مایوس کرم
غیر پر بھی ستم یار کی افواہیں ہیں

آشفہ خاطری وہ بلا ہے کہ شیفتہ
طاعت میں کچھ مزا ہے نہ لذت گناہ میں

وہ شیفتہ کہ دھوم تھی حضرت کے زہد کی
میں کیا کہو کہ رات مجھے کس کے گھر ملے

کیا کرتے ہیں، کیا سنتے ہیں، کیا دیکھتے ہیں، ہائے
اس شوخ کے جب کھولتے ہیں بند قباہم

دور پنجم

تمہید : دور پنجم کو اردو نظم کے داستانِ دہلی کا تہہ سمجھنا چاہیے۔ اس دور میں آکر دہلویت اور لکھنویت دونوں یکجا ہو جاتی ہے۔ اس دور کے رنگ شاعری کو نیم دہلوی نیم لکھنوی بھی کہا جاسکتا ہے۔ یہ امیر میتائی اور داغ کا زمانہ ہے۔ ۱۸۵۷ء کی جنگِ آزادی سے اس وقت دہلی بھی اجڑ چکی تھی اور لکھنؤ بھی برباد ہو چکا تھا۔ اردو نظم کی مرکزیت اب باقی نہ رہی تھی۔ بڑے شاعروں میں امیر میتائی لکھنؤ سے آکر دہار رام پور سے وابستہ ہو گئے تھے۔ داغ بھی دہلی کو خیر باد کہہ کر تلاشِ معاش میں رام پور جا پہنچے اس طرح رام پور میں دہلوی اور لکھنوی شعرا کو یکجا ہو کر ایک دوسرے سے مستفید ہونے کا موقع ملا۔

زمانہ اتنا آگے بڑھ چکا تھا کہ یہ ظاہر اب دہلی کا معنوی رنگ تقریباً مفقود ہو گیا تھا۔ دہلویت جو کچھ باقی تھی، وہ صرف زبان کی حد تک رہ گئی تھی۔ اصل میں : ”خیال“ معانی اور مواد کے لحاظ سے فارسی شاعری کے سرمائے کو بنیاد قرار دے کر جتنی اور جتنے قسم کی عمارتیں قائم کی جاسکتی تھیں، سب قائم ہو چکی تھیں۔ روحانی گہرائی بھی آچکی تھی، وارداتِ قلبیہ بھی بیان ہو چکے تھے۔ تصوف، عشقِ حقیقی، عشقِ مجازی، معاملہ بندی، مضمون آفرینی، خیال آرائی، تمثیل نگاری، نازک خیالی، رعایتِ لفظی، فارسی تراکیب، ضلعِ جلت، تشبیہات و استعارات کی غراہت ہر ایک چیز برتی جا چکی تھی۔ گل و بلبل کی داستانیں، شمع و پروانے کے قصے، لیلیٰ مجنوں کی کہانیاں، جفائے ناز، رشکِ اغیار، شوق و وصل، رنجِ فراق، زلفِ پریشان، چشمِ فغاں، زخمس بیمار، سیبِ زرخداں، رندی و بادہ خواری، زاہدوں پر طعن و تعریض، غرض کہ مضامین کی ہر صورت سے نوب و تقسیم کی جا چکی تھی۔“ (۱) دوسری طرف لکھنویت کا وہ زور، جس میں خارجیت کا اب تک ہر پہلو تھا، اور جس کا طرہ امتیاز الفاظ کی بازیگری، تصنع اور تکلف تھا، ٹوٹنے لگا۔ گویا اردو نظم کا یہ دور اس انقلابی دور کا پیش خیمہ ثابت ہوا، جس کے نقیب مولانا آزاد اور حالی ہیں۔ اس دور کے چند ممتاز شعرا کا ذکر ذیل میں کیا جاتا ہے۔

حواشی

۱۔ دلی کا داستانِ شاعری، صفحہ ۱۰۳۔

۶۳۸

امیر مینائی

حالات زندگی: مثنیٰ امیر احمد مینائی، متخلص بہ امیر ۱۸۳۹ء میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔ والد کا نام مولوی احمد مینائی تھا۔ حضرت مخدوم شاہ مینا کے خاندان سے تھے جن کا مزار لکھنؤ میں ہے۔ اسی نسبت سے مینائی کہلائے۔ ابتدائی تعلیم والد کی نگرانی میں حاصل کی۔ درسی کتابیں مثنیٰ مفتی اللہ اور فرنگی محل کے دوسرے علما سے پڑھیں۔ عربی و فارسی میں بڑی دستگاہ حاصل تھی۔ طبعاً "یوت" منکر المزاج تھے۔ صاحب زہد و قوی اور صوفی شرب یزرگ تھے۔ خاندان چشتیہ کے سجادہ نشین حضرت امیر شاہ سے بیعت رہتے تھے۔

شاعری: امیر مینائی کو شعر و شاعری سے دلچسپی تو بچپن ہی میں پیدا ہو گئی تھی۔ لیکن والد ان کو روکتے رہے کہ پہلے تعلیم کی تکمیل ہو جائے اس کے بعد جو مرضی میں آئے کرنا۔ انہوں نے باپ کا کٹا مانا اور پہلے تعلیم کی فراغت حاصل کی۔ اس کے بعد شعر و شاعری کی طرف پوری توجہ دی۔

اس میں انہوں نے مثنیٰ ظفر علی امیر کی شائردی اختیار کی لیکن اپنی خداداد ذہانت اور صلاحیت سے ایسی مثنیٰ بزم پسنچائی کہ تھوڑے ہی عرصے میں استاد سے بڑھ گئے۔ اس وقت شعر و شاعری سے لکھنؤ کی فضا گونج رہی تھی۔ ایک طرف ناخ و آتش کے منافقے اور روزمرہ کے مشاعرے اور دوسری طرف بہت بڑے مرثیہ گو شاعر انیس و دہرے کے معرکے تھے۔ ان تمام باتوں نے نوجوان شاعر امیر مینائی کے دل و دماغ میں بھی ایک لہجہ بچا دی۔ تھوڑے ہی دنوں کے اندر ان کی استبدادی کا غنڈہ "ثری آباد" لکھنؤ نواب واجد علی شاہ (۱۸۶۴ء-۱۸۵۹ء) کے ہاں سم پٹا۔ یہ ۱۸۵۴ء کی بات ہے۔ نواب نے ان کو دربار میں بلا کر ان کا کلام سن کر خلعت و انعام سے سرفراز کیا۔ امیر مینائی نے حسب اختصار "شادانِ سلطان" اور "بہارِ السلطان" کے نام سے دو کتابیں تصنیف کیں۔

۱۸۵۹ء میں نواب واجد علی شاہ، خود ہو کر مینا بیج گھٹ بھیج دیے گئے اور اودھ کا الحاق ہو گیا تو امیر مینائی کے حوصلے پست ہو گئے۔ دوست احباب نے سرکاری ملازمت کر لینے کا مشورہ

دیا، لیکن ان کی خوددار طبیعت نے گوارا نہ کیا۔ اس لیے کچھ عرصہ وہ بے کار رہے۔ پھر نواب یوسف علی خان، والی ریاست رام پور نے ازراہ قدردانی انہیں اپنے ہاں بلا لیا، اور جب تک زندہ رہے، ان کی سرپرستی کرتے رہے۔ نواب موصوف کے ۱۸۴۵ء میں انتقال کے بعد نواب کلب علی خان ان کے جانشین مقرر ہوئے۔ انہوں نے بھی امیر مینائی کی قدردانی میں کوئی کوتاہی نہیں کی۔

رام پور میں امیر مینائی کو بڑی عزت حاصل تھی۔ تنخواہ معقول ہونے کی وجہ سے بڑی فارغ البالی سے زندگی بسر کرتے تھے۔ ہمیشہ تصنیف و تالیف اور شعر و شاعری میں وقت گزارتے تھے۔ قیام رام پور کا زمانہ ہی اصل میں ان کی شاعری اور اقبال دونوں کے عروج کا زمانہ تھا۔ آخر ۴۳ سال رام پور میں عزت و آبرو کی زندگی گزار کر ۱۹۰۰ء میں نظام حیدر آباد کے بلانے پر وہ حیدر آباد گئے۔ وہاں انہوں نے تھوڑا عرصہ قیام کیا تھا کہ بیمار پڑ گئے، اور تتر سال دس مہینے کی عمر پر کراچی سال انتقال کیا۔

امیر مینائی کثیر التصانیف بزرگ ہیں۔ انہوں نے نثر و نظم دونوں میں کتابیں لکھیں۔ چنانچہ مندرجہ ذیل تصنیفات ان کی یادگار ہیں:

- (۱) ارشاد السلطان (۲) ہدایت السلطان، ان دونوں کا ذکر پہلے آچکا ہے۔ (۳) غیرت بہارستان۔ اس میں ۱۸۵۷ء سے پہلے تک کا کلام شامل تھا، لیکن اس ہنگامے میں تلف ہو گیا۔
- (۴) سرمہ بصیرت۔ یہ ایسے عربی و فارسی الفاظ کی ایک فرہنگ ہے، جو اردو میں غلط طور پر استعمال ہوتے ہیں۔ ان کا صحیح طریقہ استعمال مع اسناد کے بتایا گیا ہے۔ (۵) بہار ہند۔ یہ اردو محاورات و اصطلاحات کا ایک مختصر لغت ہے۔ مثال میں اساتذہ کا کلام پیش کیا گیا ہے۔ (۶) نور منجلی (۷) ابراز کرم۔ یہ دو مثنویاں ہیں۔ موضوع معرفت و سلوک ہے۔ ۱۸۵۷ء سے پہلے لکھنؤ میں لکھی گئی تھیں۔ (۸) صبح اولیٰ یہ مسدس رسول اکرم مسلم کی ولادت کے بیان میں ہے۔ (۹) شام ابد۔ رسول اکرم مسلم کی ذات کے بیان میں ہے۔ (۱۰) یلوتہ القدر۔ معراج کے حال میں ہے۔ (۱۱) نماز کے اسرار (۱۲) خیابان آفرینش۔ نثر میں مولود شریف ہے۔ (۱۳) جواہر انتخاب۔ (۱۴) گوہر انتخاب ۱۳۰۱ھ / ۱۸۸۳ء کی تالیف ہیں۔ دونوں اردو کے متغنی اور منتخب اشعار کے مجموعے ہیں۔
- (۱۵) خاتم النبیین مؤلفہ ۱۲۸۹ھ / ۱۸۷۲ء ایک نعتیہ دیوان ہے۔ (۱۶) انتخاب یادگار۔ تذکرہ شعرائے رام پور، مرتبہ ۱۲۹۰ھ / ۱۸۷۳ء۔ (۱۷) مہرۃ الخیب۔ اردو غزلیں اور قصائد کا پہلا دیوان، مرتبہ ۱۲۹۰ھ / ۱۸۷۳ء (۱۸) صنم خانہ عشق، مطبوعہ ۱۳۱۳ھ / ۱۸۹۵ء (۱۹) امیر اللغات، جلد اول و جلد دوم۔ یہ امیر مینائی کا سب سے بڑا کارنامہ ہے لیکن بعض وجوہ کی بنا پر ناممکن رہ گیا۔ صرف دو جلدیں شائع ہوئی تھیں۔ (۲۰) مجموعہ و اسوت۔ یہ چھ داستانوں کا مجموعہ ۱۲۸۳ھ / ۱۸۷۷ء میں

تصنیف ہوا جو بعد میں ”مینائے سخن“ کے نام سے دائرہ ”ادبیہ لکھنؤ“ سے شائع ہوا۔ (۲۱) ایک غیر مطبوعہ دیوان۔

امیر مینائی اصل میں لکھنؤی شاعر ہیں، اور لکھنؤ کی مخصوص فضا میں ان کی شاعری پروان چڑھی۔ اس لحاظ سے ان کا ذکر دستان لکھنؤ کے تحت آنا چاہیے تھا، لیکن ان کے کلام کے عام رنگ اور بعض دیگر داخلی خصوصیت کی بنا پر ان کو دستان دہلی کے تحت رکھا گیا ہے۔ جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے، دستان دہلی کا دور پنجم ایک لحاظ سے نیم دہلوی نیم لکھنؤی ہے۔ اس لیے کہ اس عہد میں دہلی اور لکھنؤ کی شاعری کا سنوگ یا ملن ہو گیا۔ اسی طرح امیر مینائی بھی نصف دہلوی ہیں اور نصف لکھنؤی۔ وہ لکھنؤ میں پیدا ہوئے اور بڑھے، لیکن دربار رام پور میں عمر کا بیشتر حصہ گزار کر انہوں نے دہلویت کو بھی اپنایا۔ وہ اسیر کے شاگرد تھے اور اسیر مصحفی کے۔ مصحفی اگرچہ دستان لکھنؤ کے شاعر ہیں، اور ان کا شمار عام طور پر اسی زمرے میں ہوتا ہے، لیکن حقیقت میں ان کے کلام کا رنگ ذرا لکھنویت کے مخصوص رنگ سے مختلف تھا۔ ان کا رجحان طبع دہلویت کی طرف مائل تھا۔ یہی وجہ ہے کہ امیر مینائی نے اسیر کی شاگردی اختیار کی، تو ان کا رنگ بھی انہوں نے قبول کر لیا، جو آگے چل کر ذرا ترقی یافتہ شکل میں ان کا اپنا رنگ بن گیا۔

اردو کلام پر رائے: رام بابو سکسینہ کی رائے میں امیر مینائی کا پہلا اردو دیوان ”مراۃ الغیب“ کسی قدر نامہوار ہے۔ اس لیے کہ اس میں ان کے ابتدائی کلام کے ساتھ، جو بھدا اور بے کیف ہے، بعد کی کچھ ایسی غزلیں بھی شامل کر دی گئی ہیں، جو ان کی مشاقی اور پختگی کا نتیجہ ہیں۔ ان کے ابتدائی کلام میں وہ سب عیوب موجود ہیں، جو ناخ کے رنگ کے لیے مخصوص ہیں۔ رعایت لفظی کی کثرت، ابتذال، رکیک اور بدنما تشبیہیں، عورتوں کے لباس اور سامان زینت مثلاً انگلیاں، کرتی اور کٹھنی چوٹی وغیرہ تمام چیزیں اس میں موجود ہیں۔ اس میں کوئی ندرت اور تازگی نہیں پائی جاتی، بلکہ وہی پرانے اور فرسودہ مضامین ہیں، جو الٹ پلٹ کر رنگین عبارت میں بیان کئے گئے ہیں۔ (۱) اس رنگ کے کچھ اشعار ملاحظہ ہوں:

نہیں ممکن ہے سونا بھر میں، نیند آ نہیں سکتی
طلا یہ پھر رہا ہے آنکھ میں طوق طلائی کا

بدھیاں پھولوں کی لائے تھے نہ پنہیں اس نے
آج پھولے ہوئے ہیں پھولوں کے گہنے والے

آخر میں آدمی ہوں بدام کچھ نہیں ہوں
بک بک کے سحر میرا کہ وہ نہ کھائے واعظ

حجام میرے دل کا دکھاوے جو آئینہ
ان سے زیادہ دوسرے انعام عید کا

کتنا ہے سخت قلب رقیب سیاہ رو
نطفہ یہ شمر کا ہے کہ پچ پزیر کا

باندھے غیر کو جوڑا ترا ہم دیکھ سکیں
رشتہ الفت کا ترے سر کی قسم توڑ دیا

مشتاق وصل کون ترا نازیں نہیں
کرتی پھنسی کہ لپٹی ہوئی آستین نہیں

پری بھی جگ کے نکلے تری زلفوں سے نہیں ممکن
یہ ناگن لمبی چوٹی والی اڑ کر ڈسنے والی ہے
تصور میں بھی ان کا کھینچا ہوں تو وہ کہتے ہیں
مک جائے نہ او بیدرد نازک میری بچلی ہے

امیر جلالی کا دوسرا دیوان "صنم خانہ خشت" اپنے ہم عصر داغ دہلوی کے رنگ پر ہے۔ یہ
ان کے زمانہ قیام رام پور کی یادگار ہے اور کھٹنوں کے عام رنگ سے مختلف ہے۔ جتوں ڈاکٹر
والیث صدیقی:

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابتدائی سے وہ اپنا ایک نیا رنگ قائم کرنا چاہتے تھے اور یہ
موقع انہیں کھٹنوں سے نکل کر رام پور میں جاتہ آیا۔ وہیں جب داغ سے حیرانہ سحر کے ہونے
لگے اور داغ کا رنگ دہلوت کی تاثیر اور کھٹنوں کی عظمت زمین کی بدولت قبولت عام کی سند
حاصل کرنے لگا تو امیر جلالی نے بھی اپنا ابتدائی رنگ بالکل ترک کر دیا۔ اسی وجہ سے "صنم خانہ
خشت" تصنیف رنگ سے بالکل پاک ہے۔

دور رام پور کے کلام میں اعلیٰ تخیل، عاشقانہ مضامین، طرز بیان کی سلاست و روانی اور دلکش ترکیبیں بہ کثرت موجود ہیں۔ اس دور کا نعتیہ کلام البتہ قدیم رنگ پر ہے، تاہم اس میں فصاحت و بلاغت اور جوش عقیدت کے بہترین نمونے ملتے ہیں۔ دراصل رام پور کے زمانہ قیام کے کلام کی وجہ سے ہی امیر میثاقی کو دبستان دہلی کے شعرا میں شمار کیا جاسکتا ہے۔ ورنہ وہ پیدائشی طور پر لکھنؤی ہیں اور ابتدائی رنگ کلام بھی لکھنؤی ہے۔ اس لیے بعض لوگوں نے ان کا دبستان لکھنؤ کے شعرا کے ساتھ ہی ذکر کیا ہے۔ بہر حال، شعرائے اردو میں ان کا مرتبہ بہت بلند ہے۔ پہلے درجے کے شعرا میں گنے جاتے ہیں۔ اس دور کے کلام کا نمونہ یہ ہے:

وہ مزا دیا تڑپ نے کہ یہ آرزو ہے یا رب
مرے دونوں پہلوؤں میں دل بیقرار ہوتا
جو نگاہ کی تھی ظالم تو پھر آنکھ کیوں چرائی
وہی تیر کیوں نہ مارا جو جگر کے پار ہوتا

ایک دل ہم دم مرے پہلو سے کیا جاتا رہا
سب تڑپنے تھمکانے کا مزا جاتا رہا
کھو گیا دل کھو گیا، رہتا تو کیا ہوتا، امیر
جانے وہ اک بے وفا جاتا رہا، جاتا رہا

موقوف جرم ہی پہ کرم کا ظہور تھا
بندے اگر قصور نہ کرتے قصور تھا
صورت تری دکھا کے کہوں گا یہ روز حشر
آنکھوں کا کچھ گناہ نہ دن کا قصور تھا

قریب ہے یارو روز محشر چھپے گشتوں کا خون کیونکر
جو چپ رہے گی زبان خنجر، لبو پکارے گا آستیں کا

اے روح، کیا بدن میں پڑی ہے بدن کو چھوڑ
میلا بہت ہوا ہے، اب اس پیر بن کو چھوڑ

سیدھی نگاہ میں ہیں تری تیر کے خواص
 ترچھی ذرا ہوئی تو ہیں شمشیر کے خواص
 کہتا ہے شعر سن کے کوئی واہ کوئی آہ
 کچھ میرزا کے مجھ میں ہیں، کچھ میر کے خواص (۲)

کیا تنگ ہے جلاد مری سختی جاں سے
 ہر وار پہ کہتا ہے کہ ظالم کہیں مر بھی

باقی ہے امیر اب تو فقط جاں کا جانا
 ہوش و خرد و تاب و توان جا چکے کب کے

خودی سے بے خودی میں، جو شوق حق پرستی ہے
 جسے تو نیستی سمجھا ہے اے غافل، وہ ہستی ہے
 بڑھے اے آہ رسا اب کنگرے پر عرش کے پہنچی
 بلندی کو بلندی جاننا ہمت کی پستی ہے
 نہ گھبرا اے دل داماندہ، اب منزل قریب آئی
 اسی بستی کے آگے اور آباد ایک بستی ہے

نہ شاخ گل ہی اونچی ہے، نہ دیوار چمن، بلبل
 تری ہمت کو کوتاہی، تری قسمت کی پستی ہے
 وصل ہو جائے یہیں، حشر میں کیا رکھا ہے
 آج کی بات کو کیوں کل پہ اٹھا رکھا ہے
 ہم چلے دیر سے کعبہ کو تو وہ بت بولا
 جانے لے لیجئے، کعبہ میں خدا رکھا ہے

تجھ سے مائکوں میں تجھی کو کہ سبھی پتھر مل جائے
 سوالوں سے یہی ایک سوال اچھا ہے

جدا ہے دخت زر کا نام ہر صحبت میں اے ساقی
پری ہے میکشوں میں حور ہے پرہیز گاروں میں

ملا کر خاک میں بھی ہائے شرم ان کی نہیں جاتی
نگہ نیچی کئے وہ سامنے مدفن کے بیٹھے ہیں

الفت' میں برابر ہے' وفا ہو کہ جفا ہو!
ہر بات میں لذت ہے اگر دل میں مزا ہو
آئے جو مری لاش پہ وہ طنز سے بولے
اب ہم ہیں خفا تم سے کہ تم ہم سے خفا ہو

نیم جان کر کے مجھے سر پہ کھڑے ہیں چپکے
ہاتھ اٹھاتے بھی نہیں' ہاتھ لگاتے بھی نہیں

حواشی

۱۔ تاریخ ادب اردو' رام بابو سکسیند حصہ اول (ترجمہ) صفحہ ۳۶۲۔

داغ

حالات زندگی : نواب مرزا خان حاکم بہ داغ ۱۸۳۶ء / ۱۸۳۰ء میں پیدا ہوئے۔ والد نواب شمس الدین خان، نواب ضیاء الدین خان، والی روبرو کے بھائی تھے۔ نواب شمس کا انتقال ۱۸۵۳ء / ۱۸۳۶ء میں ہوا جب کہ مرزا داغ کی عمر کوئی چھ سال کی تھی۔ والد کے انتقال کے بعد ان کی والدہ نے بہادر شاہ کے بیٹے مرزا محمد سلطان، عرف مرزا فخرود سے نکاح کر لیا، اور شوکت محل کا خطاب پایا۔ ماں کے ساتھ جیم پچ داغ بھی لاں قلعہ پہنچا، اور شہزادوں کی طرح پلنے پڑھنے لگا۔ مولوی غیاث الدین، موقف غیاث القات اور مولوی احمد حسین سے عربی اور فارسی کی تعلیم حاصل کی۔ خوش نویسی، شہسواری وغیرہ کا بھی بڑا شوق تھا۔ یہ فنون انہوں نے باقاعدہ استادوں سے حاصل کئے تھے۔

قلمی میں شعر و شاعری کا خوب چرچا تھا۔ بہادر شاہ فخر خود شاعر تھے۔ اس لیے دربار میں شاعروں کا ہمیشہ آنا جانا رہتا تھا۔ سوتیلے باپ اور سرپرست مرزا فخرود بھی شاعری کا ذوق رکھتے تھے۔ بہادر شاہ فخر اور مرزا فخرود دونوں ذوق کے شاعر تھے۔ انہوں نے اس استاد وقت کے سامنے زانو تلمذ نہ کیا۔ طبیعت میں شعرو سخن سے فطری مناسبت تھی۔ قلعے کی مخصوص فضا میں ذوق اور ہوجا، چنانچہ انہوں نے ایسی مثنویں بہمنچائی کہ تھوڑے ہی عرصے میں ہجرت کا شاعر ہو گئے۔

۱۸۵۷ء میں سرپرست مرزا فخرود کا انتقال ہو گیا۔ اس سے شاعر کے دل کو ایک زبردست جھٹکا لگا، پھر ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی سے ان کا دل اور دیران ہو گیا، اور جیسے دوسرے اہل علم و فضل اور شاعران یا کمال و علمی چھوڑ کر دوسری نئی آباد دنیا کی تلاش میں نکلے، داغ بھی اس اہل خاندان کے راہ پر ہو گئے، جہاں نواب یوسف علی خاں اس وقت تخت نشین تھے۔ نواب یوسف علی خاں چونکہ داغ کو پہلے سے جانتے تھے، اس لیے باہمیابی حاصل کرنے میں دیر نہ لگی۔ وہ پہلی مرتبہ ریاست کے ولی عہد نواب کلب علی خاں کے مصاحب مقرر ہوئے۔ داروغہ اصطبل کی خدمت بھی ان کے سپرد ہوئی۔ اس خدمت کو انہوں نے نہایت محنت اور جانفشانی سے انجام دیا۔

نواب مرزا داغ نے رام پور میں نہایت عزت و آبرو کے ساتھ خوش حالی کی زندگی گزاری۔ انہیں وہاں ہر قسم کی آسائش و آرام میا تھا۔ شہسواری کرنے اور شعر و شاعری کی محفل گرم کرنے اور یار دوستوں سے خوش گپی کر کے وقت گزارنے کے علاوہ ان کا اور کوئی کام نہ تھا۔ وہ وہاں اس قدر خوش تھے کہ رام پور کو آرام پور کہتے تھے۔ وہ رام پور میں نواب کلب علی خاں کی ملازمت میں چوبیس سال رہے۔ اس دوران میں نواب کی ہمراہی میں حج و زیارت سے بھی مشرف ہوئے تھے، لیکن ۱۸۸۶ء میں نواب کا انتقال ہو گیا، تو داغ نہایت دل برداشتہ ہو گئے۔ وہ وہاں سے نکل کر پہلے دلی آئے۔ وہاں کچھ دن قیام کیا، لیکن اجڑے دیار میں دل نہ لگا۔ قدردان کی تلاش میں وہاں سے نکل پڑے، اور مختلف مقامات کی سیر کرتے ہوئے ۱۳۰۵ھ / ۱۸۸۸ء میں حیدر آباد دکن پہنچے۔ وہاں راجہ گردھاری پرشاد باقی کے توسط سے نظام سے ملاقات ہوئی، مگر کوئی صورت نہ بنی۔ اس لئے دلی واپس آ گئے پھر ۱۳۰۸ھ / ۱۸۹۰ء میں سر آسماں جان کی طلبی پر دوبارہ حیدر آباد گئے۔ اس مرتبہ بخت نے یاروی کی اور میر محبوب علی خاں کے استاد مقرر ہوئے۔ وہاں ان کی بڑی عزت افزائی ہوئی۔ بھاری تنخواہ اور انعام و اکرام کے علاوہ "مقرب السلطان بلبل ہندوستان جہاں استاد ناظم یار جنگ دبیر الدولہ فصیح الملک" کا معزز خطاب عنایت ہوا۔

داغ کی زندگی حیدر آباد میں نہایت خوشی اور شادمانی کے ساتھ گزرنے لگی۔ پہلے ان کی تنخواہ ساڑھے چار سو روپیہ مقرر ہوئی، لیکن چند روز کے بعد ایک ہزار اور پھر پندرہ سو روپیہ ماہوار ہو گئی۔ اس کے علاوہ وقتاً فوقتاً تقریبوں کے موقع پر یا قصائد وغیرہ کے صلے میں پیش ہوا انعام و اکرام بھی ملتے تھے۔

داغ تقریباً اٹھارہ سال حیدر آباد میں رہے، جہاں نظام سے لے کر تمام امرا و روسا ان کی عزت کرتے تھے۔ شاہ نصیر کے انتقال کے بعد شعر و شاعری کا بازار ذرا سرد پڑ گیا تھا۔ ان کی بدولت پھر گرم ہو گیا۔ مشاعرے کثرت سے ہونے لگے، سینکڑوں آدمی ان کے شاکر ہوئے۔ شاکریوں کی کثرت کی بنا پر انہوں نے اصلاح سخن کے لیے ایک باقاعدہ دفتر قائم کر رکھا تھا، جس کے دارکن بعض ان کے شاکر اور ان کی تنخواہ دار فشی بھی تھے۔ بعض دور افتادہ علاقوں کے شاکریوں کے کام پر بدرجہہ مراسلت اصلاح دیتے تھے۔ داغ کی اس قدر ترقی مقبولیت اور ہر عزیز کی بڑا جب یہ حال تھا کہ وہ ریاست کی ریاست میں، محل نہ دیتے تھے۔ وہ ایک شاعر تھے اور شاعری کے واسطے رہتے تھے اور ان کی کام سے انہیں کوئی سودا نہ تھا۔ ساز باز اور روز توڑ سے انہیں دور کا بھی لگاؤ نہ تھا۔ ۱۹۰۵ء میں یہ عرصہ گزرا، ان کا انتقال ہوا۔ حیدر آباد ہی میں دفن ہوئے۔

شاعری : داغ نے مشہور شاعریوں میں نظام حیدر آباد، علامہ اقبال، سائل، حلوی، بیخود

دھلوی، احسن مارہروی، بے خود بدایونی، نوح ناردی، آغا شاعر دھلوی، سیما ب اکبر آبادی وغیرہ ہیں۔ داغ دھلوی صرف شاعر تھے۔ شاعری ہی ان کا پیشہ تھا۔ ان کے ہم عصر امیر میتائی کی طرح دوسرے علوم میں انہیں کوئی دخل نہ تھا۔ اردو کے چار دیوان ان سے یادگار ہیں۔

(۱) گلزار داغ (۲) آفتاب داغ (۳) مستاب داغ۔ اور (۴) یادگار داغ۔ فریاد داغ کے نام سے ایک مثنوی بھی لکھی۔ چند قصائد، ایک شعر آشوب، دلی کی تباہی پر چند قطعات، رباعیات وغیرہ بھی ان کے اردو کلام میں شامل ہیں۔ اول الذکر دو دیوان ”گلزار داغ“ اور ”آفتاب داغ“ رام پور میں طبع ہوئے یہ ان کے عہد جوانی کی یادگار ہیں۔ اس لیے ان میں قدرتی طور پر گرمی، جوش اور رنگینی زیادہ ہے۔ باقی دو دیوان ”مستاب داغ“ اور ”یادگار داغ“ حیدر آباد دکن میں مرتب ہوئے اور چونکہ وہ عہد شباب کے بعد کا کلام ہے، اس لیے اس میں وہ پہلی سی گرمی اور جوش اور رنگینی نہیں ہے وہ نسبتاً سرد ہے۔ مثنوی ”فریاد داغ“ میں کلکتہ کی ایک مشہور رنڈی منی بائی تاج کا ذکر ہے جو ان کے ساتھ ایک مرتبہ رام پور بھی آئی تھی۔ اس مثنوی کے بہت سے اشعار اعلیٰ درجے کے ہیں اور ان کی سادگی و روانی قابلِ داد ہے۔ مگر بعض جگہ قیث اور پست جذبات کی تصویریں متانت اور تہذیب سے کڑی ہونی ہیں۔

داغ اپنے زمانے کے بہت بڑے شاعر تھے۔ ان کی زبان و بیان میں ایک خاص قسم کی شوخی اور بانگیں ہیں۔ ڈاکٹر نور الحسن ہاشمی کے الفاظ میں: ”معاملہ بندی کے واقعات جس شوخی، چلبے پن، اور صفائی اور روانی کے ساتھ داغ نے باندھے ہیں، وہ اور کسی کے حصے میں نہ آئے اور یہی داغ کا اپنا انفرادی اور انوکھا رنگ ہے۔ ہمیشہ تازہ، ہمیشہ شگفتہ اور طبائع میں گدگدی اور لطف پیدا کرنے والا۔ معاملہ بندی کے مضامین جرات نے بھی باندھے تھے، لیکن داغ کی جلی کئی، طعن تشنیع، رشک و بدگمانی، چھیڑ چھاڑ، لاگ ڈانٹ، چھین جھپٹ والے مضامین وہاں کہاں۔“ (۱)

داغ کی زبان خاص قلعہ معلیٰ کی زبان تھی اس لیے وہ نکسالی قرار پائی۔ ان کے روزمرہ اور محاورے بات پیدا کر دیتے ہیں۔ آخر عمر میں جوانی کے جوش کم ہو جانے کی وجہ سے صرف الفاظ و محاورے کی نشست میں زیادہ توجہ صرف کرتے تھے۔ ورنہ ان کا عام رنگ وہی مخصوص شوخی اور بانگیں ہے جو بہت عام پسند اور دلچسپ ہے۔ اس کے کلام کی اس خصوصیت کی بنا پر ان کے متبعین بہت ہیں۔

داغ کا ایک بڑا کمال یہ ہے کہ انہوں نے پیچیدہ اور مختلف ترکیبوں اور موٹے موٹے غیر مانوس عربی فارسی الفاظ کو اپنے کلام میں جگہ نہیں دی۔ اسی لیے ان کا کلام فصیح اور تکلف سے پاک ہے۔ الفاظ نہایت سادہ اور معمولی، ترکیبیں سیدھی سادی، اور بندش نہایت چست۔ شعر کی ظاہری آب و تاب یعنی صنائع بدائع کی کثرت اور دور از کار تشبیہوں اور مبالغہ اور حشو و زوائد

سے ان کا کلام خالی ہے۔ ان کے اشعار عموماً بڑے نپے تلے، زور دار اور موثر ہیں۔

داغ کا رنگ اگرچہ دلی میں قائم ہوا، لیکن انہوں نے اس میں کچھ جدت پیدا کر کے اپنا ایک طرز بنا لیا۔ انہوں نے جرات کی معاملہ بندی کو آتش کی صفائی، زبان و بیان کی لطافت اور پاکیزگی کو روز مروں اور محاوروں کے ساتھ سمو دیا، اور اسی سے وہ چیز پیدا ہو گئی، جو داغ کا طرز خاص کہلاتا ہے، تاہم یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ ان کے کلام کے ظاہری یا خارجی حصہ کی بہ نسبت داخلی یا معنوی حصہ بہت سطحی اور ہلکا ہے۔ جو داخلیت اور معنویت دہلویت کا خاصہ ہے، وہ چیز ان کے ہاں صرف برائے نام ہے لیکن اس کے باوجود لوگوں کو ان کا کلام بہت پسند آیا، کیونکہ ان کے مذاق کے مطابق تھا، اور یہی بڑا راز داغ کی شہرت اور کامیابی کا ہے۔

دور پنجم میں امیر مینائی اور داغ دہلوی ہی دو بڑے شاعر ہیں، جنہوں نے دہلویت اور لکھنویت کی آمیزش سے اپنا اک خاص طرز پیدا کیا۔ ان دونوں کے کلام میں نہ داخلیت اور معنویت ہی اس قدر ہے کہ ان کو خالص دہلویت کے رنگ کے قبیح کہا جائے، اور نہ ہی ان کے ہاں خارجیت کا اتنا زور ہے کہ انہیں لکھنوی شعرا میں شمار کیا جاسکے۔ ان میں دونوں کا رنگ ملا جلا ہے۔

امیر مینائی اور داغ دہلوی چوٹی کے شعرا میں ذرا کم درجے کے ہیں، اور ان دونوں میں داغ امیر پر ذرا فوقیت رکھتے ہیں۔ انہیں میں کا فرق سمجھنا چاہیے۔ داغ کے کلام کا نمونہ ملاحظہ ہو :

بب جوانی کا مزا جاتا رہا	زندگانی کا مزا جاتا رہا
وہ قسم کھاتے ہیں اب ہر بات پر	بدگمانی کا مزا جاتا رہا
خواب میں تیری تجلی دیکھ لی	لن تیرانی کا مزا جاتا رہا
آپ وہ خدا اپنے نکلے ہاں بن گئے	پاسبانی کا مزا جاتا رہا
نامہ بر نے طے لیے سارے پیام	منہ زبانی کا مزا جاتا رہا

کونی تھو بے غرض مرتا نہیں

ساز بے نیاز لیا جانیں	نار والے نیاز لیا جانیں
لب کی در کی جب مانی کی	شیخ سائب نماز لیا جانیں
ہن لو اپنی نہ نہیں اب لب	مرے دل کا راز لیا جانیں
شع روتے آتے ہوئے نہیں	لف سوز و گداز لیا جانیں
بے مشق میں قدم نہیں	دھ خیب و فراز لیا جانیں

پوچھے سے کشوں سے لطف شراب یہ مزا پاک باز کیا جانیں
 حضرت خضر جب شہید نہ ہوں لطف عمر دراز کیا جانیں
 جو گزرتے ہیں داغ پر صدے آپ بندہ نواز کیا جانیں

بھویں تھی ہیں، خنجر ہاتھ میں ہے، تن کے بیٹھے ہیں
 کسی سے آج بگڑی ہے جو وہ یوں بن کے بیٹھے ہیں
 الٹی کیوں نہیں اٹھتی قیامت، ماجرا کیا ہے
 ہمارے سامنے پہلو میں وہ دشمن کے بیٹھے ہیں
 یہ گستاخی یہ چھیڑا چھی نہیں ہے اے دن ناداں
 ابھی وہ روٹھ جائیں گے، ابھی وہ من کے بیٹھے ہیں
 اثر ہے جذب الفت میں تو کھینچ کر آئی جائیں گے
 ہمیں پروا نہیں، ہم سے اگر وہ تن کے بیٹھے ہیں
 یہ اٹھنا بیٹھنا محفل میں ان کا رنگ لائے گا
 قیامت بن کے اٹھیں گے، بھوکا بن کے بیٹھے ہیں
 کسی کی شامت آئے گی، کسی کی جان جائے گی
 کسی کی ناک میں وہ بام پر بن ٹھن کر بیٹھے ہیں
 قسم دے کر ان ہی سے پوچھ لو تم رنگ ڈھنگ ان کے
 تمہاری بزم میں کچھ دوست بھی دشمن کے بیٹھے ہیں
 کوئی چھینٹا پڑے تو داغ کلکتے چلے جائیں
 عظیم آباد میں ہم منظر ساون کے بیٹھے ہیں

رنج کی جب گفتگو ہونے لگی
 آپ سے تم، تم سے تو، ہونے لگی
 چاہئے پیغام یہ دونوں طرف
 لطف کیا جب دو، دو ہونے لگی
 میری رسوائی کی نوبت آ گئی
 ان کی شہرت کو، یہ کو، ہونے لگی

ہے تری تصویر کتنی بے حجاب
 ہر کسی کے رو' بہ رو' ہونے لگی
 ناامیدی بڑھ گئی ہے اس قدر
 کی آرزو' ہونے لگی
 اب کے مل کر دیکھئے کیا رنگ ہو
 پھر ہماری جستجو ہونے لگی

حواشی

۱۔ دلی کا دبستان شاعری، صفحہ ۲۵۲۔

جلال

حالات زندگی : حکیم سید ضامن متخلص بہ جلال ۱۲۵۰ھ / ۱۸۳۳ء میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔ والد کا نام حکیم اصغر علی تھا۔ داستان گوئی میں ان کی بڑی شہرت تھی۔ جلال کا آبائی پیشہ طبابت تھا۔ عربی فارسی کی درسی تعلیم حاصل کرنے کے بعد انہوں نے طبابت کی تکمیل کی طرف توجہ کی لیکن رجحان طبع شعرو سخن کی طرف زیادہ تھا اس لیے اسی کو اپنی زندگی کا مستقل فن قرار دیا۔ ابتدا میں امیر علی خان ہلال سے اصلاح لیتے تھے۔ کلام میں کچھ پختگی پیدا ہوئی تو رشک بن شاکر دی اختیار کی۔ کچھ عرصہ بعد رشک سفر عراق کو روانہ ہوئے تو انہوں نے نوجوان جلال کو برق کے حوالے کیا جن کی شاعری کا اس زمانے میں بڑا زور و شور تھا۔ اس وقت تقریباً روزانہ مشاعرے ہوتے تھے جن میں بحر، سحر، امیر، قلق وغیرہ جیسے نامور اساتذہ سخن شریک ہوا کرتے تھے۔ جلال بھی ان مشاعروں میں شریک ہو کر استادوں کا کلام سنتے اور اپنا کلام سناتے تھے اس سے طبیعت رفتہ رفتہ منجھ گئی۔

یہ سلسلہ ۱۸۵۷ء تک جاری رہا۔ اس کے بعد لکھنؤ کی وہ پر لطف صحبتیں درہم برہم ہو گئیں۔ واجد علی شاہ اس ہنگامہ میں ماخوذ ہو کر مٹھیا برج بھیج دیے گئے۔ لکھنؤ میں شعرا اور ارباب ہنر کا کوئی سرپرست اور قدردان باقی نہ رہا۔ تلاش روزگار میں سب ادھر ادھر منتشر ہونے لگے۔ جلال بھی معاش کے سلسلے میں پریشان رہے۔ اتنے میں رام پور کے نواب یوسف علی خان کو خبر لگی تو انہوں نے ۱۲۸۰ھ / ۱۸۶۳ء میں ان کو اپنے ہاں بلا دیا۔ جلال کے والد بھی وہاں داستان گو کی حیثیت سے ملازم تھے۔ یوسف علی خان نے جلال کو سو روپیہ ماہوار تنخواہ پر ملازم رکھ لیا۔

جلال رام پور میں کوئی بیس سال رہے۔ اس دوران میں اپنی نازک دماغی اور شک مزاجی کی وجہ سے کئی مرتبہ دربار سے علیحدگی اختیار کرنی چاہی لیکن نواب کی فیاضی اور اولوالعزمی نے ان کو ایسا کرنے سے باز رکھا۔ وہ برابر مشاعروں میں شریک ہوتے رہے اور سخن وری کی داد لیتے رہے۔ اس زمانے میں رام پور میں شعرو سخن کی محفل بڑی گرم تھی۔ امیر، داغ، تسلیم وغیرہ

بڑے بڑے شاعر وہاں موجود تھے، لیکن ۱۸۸۶ء / ۱۳۰۴ھ میں نواب یوسف علی خاں کا انتقال ہو گیا اور کونسل آف ریجنس قائم ہوئی، تو رام پور کی پر لطف صحبتیں بھی قائم نہ رہ سکیں۔ شعرا پھر پریشان ہوئے اور ادھر ادھر بکھرنے لگے۔ حسن اتفاق سے ایک چھوٹی سی ریاست منگواں واقع کاٹھیاواڑ کے رئیس نواب حسین میاں نے جلال کو سرپرستی کی غرض سے اپنے یہاں بلا لیا لیکن وہ جگہ بہت دور تھی۔ اس کے علاوہ وہاں کی آب و ہوا بھی ان کو راس نہیں آئی۔ اس لیے زیادہ عرصے تک ٹھہر نہ سکے۔ اپنے وطن مالوف لکھنؤ واپس آ گئے لیکن نواب نے اپنی قدردانی اور سرپرستی جاری رکھی۔ ماہانہ پنچیس روپیہ تنخواہ اور ہر قسیدے کے صلے میں جو جلال ان کی خدمت میں بھیجتے تھے، سو روپیہ عنایت کرتے تھے۔ ۱۸۳۴ء / ۱۲۵۰ھ میں وہ لکھنؤ میں پیدا ہوئے تھے اور ۱۳۲۵ھ / ۱۹۰۹ء میں لکھنؤ ہی میں انتقال کیا۔

شاعری: دوسری کئی ایک تصانیف کے علاوہ اردو کے چار دیوان ان سے یادگار ہیں۔ ان کا کلام یوں تو طرز لکھنؤ کی آخری یادگار ہے، اور جلال اساتذہ لکھنؤ کے قدم بہ قدم چلتے تھے، اور اس شاہراہ عام سے کبھی ہٹنا نہیں چاہتے تھے، لیکن رام پور کے قیام کے زمانے میں جہاں داغ دھلوی وغیرہ کا رنگ چھایا ہوا تھا، ان کے طرز میں کچھ فرق پیدا ہوا۔ چنانچہ ان کے کلام میں تصنع اور تکلف کم ہے، اور کنگھی چوٹی اور عورتوں کی زیب و زینت کے مضامین، جو طرز لکھنؤ کا طرہ امتیاز تھے، ان کے ہاں نہیں پائے جاتے۔ اس کے علاوہ صحت الفاظ کا بھی انہیں بڑا خیال تھا اور کلام تعقید اور نامناسب الفاظ سے پاک ہے۔ صرف ان کے کلام کی اسی خصوصیت کی بنا پر انہیں امیر اور داغ کے ساتھ شامل کیا جا رہا ہے۔ ورنہ وہ اصل میں لکھنوی ہیں۔

جلال نے کلام میں، رام بابو سکسینہ نے الفاظ میں، پھر کتے ہوئے اشعار کہیں کہیں نکلتے ہیں، مگر عام طور پر کلام بے نمک اور معمولی ہے۔ جذبات کی عکاسی کا اس میں ہٹا نہیں، خیال آفرینی کم ہے، اکثر وہی معمولی معمولی باتیں ہیں، بلکہ بعض اشعار تو ان کی استاد کے درجے سے گریز کرتے ہیں۔ وہ بہت پرگو شاعر تھے، شاید ان کی یہ پرگوئی کلام میں بد مزگی پیدا ہونے کا باعث بنی۔ مشہور ہے کہ میں پنچیس غزلوں کی اصلاح اور تین چار غزلوں کی تصنیف ان کا روز کا معمول تھا۔ کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے:

قبر پر میرے چڑھا جاتی نسیم خری
رات سے ہر جو اس گل نے آثارے ہوتے
جن سے افشاں نکل آتے کسی شب لو وہ ادھر
قابل دید آثارے بھی ستارے ہوتے

تارے کسی افشاں کے تصور میں گئیں گے
لو مشغلہ اک ڈھونڈ لیا رات کے قابل

کبھی بند ہوائیں آ کر بند ہم سے اپنی محرم کے
بتا دیں ان حسینوں کو کہ یوں سینے ابھرتے ہیں

تم نے جو ادھر مانگ نکالی سر محفل
چل جانے کو سر پر ادھر آئے نکل آئے
افشاں جو چنی رات کو اس مہ نے جبیں پر
برجوں سے تماشے کو ستارے نکل آئے

عدد کو خوش ہمیں ناشاد رکھنا
ذرا اے چرخ اس کو یاد رکھنا
کیا الفت نے جس کی ہم کو برباد
الہی تو اے آباد رکھنا

قفس گلشن میں لے جانا جو میرا
قریب آشیاں صیاد رکھنا
ہمارا کام ہجر دوست میں ہے
دل غم دوست تجھ کو شاد رکھنا

نالہ کرنا دل حزیں نہ کہیں
چٹکیاں لے وہ نازنیں نہ کہیں
اس جفا پیشہ کو وفا کا مری
ڈر ہے آ جائے کچھ یقین نہ کہیں
بیٹھے بیٹھے اس اپنے رونے پر
ہنس پڑے کوئی ہم نشین نہ کہیں

کس سے محشر میں ہم کریں فریاد
داور حشر ہو تمہیں نہ کہیں

منحصر لطف وصل اسی پر ہے
بھولنا ہاں یہ تم نہیں نہ کہیں
ہائے چند اپنی خواہشیں ان سے
نزع میں بھی نہ کہنی تھیں نہ کہیں

آس باقی ابھی او دل کی لگی رہنے دے
قطع امید نہ کر اس سے لگی رہنے دے
نہ نکال اس کو کھٹکنے دے یونہی اے غم خوار
عشق کی پھانس کیلجے میں چھپی رہنے دے
حال پرسی وہ کرے آ کے خوشا بخت اے دل
شکر کر اس کا شکایت کو ابھی رہنے دے

تسلیم

حالات زندگی : دربار رام پور کے تین بڑے شاعر امیر میتائی، داغ دہلوی اور جلال لکھنوی کا ذکر پہلے آچکا ہے۔ اس دربار کے چوتھے نامور شاعر تسلیم ہیں۔ منشی امیر اللہ متخلص بہ تسلیم بہ مقام منگلوسی، جو نواح فیض آباد میں ایک گاؤں ہے، ۱۲۳۶ھ / ۱۸۲۰ء میں پیدا ہوئے۔ ان کے والد مولوی عبدالصمد پہلے بدو سرائے میں، جو دریا آباد کے قریب واقع ہے، قیام کرتے تھے، بعد میں فیض آباد آکر رہے۔ پھر لکھنؤ آکر تیس روپیہ ماہوار پر فوج میں ملازمت کر لی۔ تسلیم نے عربی فارسی کی تعلیم پہلے خود اپنے والد سے حاصل کی۔ اس کے بعد مولوی شباب الدین اور مولوی سلاست اللہ رام پوری سے درسی کتابیں پڑھیں۔ فن خوشنویسی میں مہارت حاصل کی تھی۔ تعلیم سے فراغت حاصل کر کے باپ کے ساتھ فوج میں ملازمت اختیار کی، پھر باپ کی علیحدگی پر ان کے عہد پر فائز ہوئے۔ تھوڑے عرصے کے بعد واجد علی شاہ کے زمانے میں ان کی پلٹن توڑ دی گئی، تو وہ بے کار ہو گئے۔ انہوں نے ایک منظوم عرضداشت اپنے ہاتھ سے خوش خط لکھ کر مقبول الدولہ مرزا مددی علی خاں کی وساطت سے ملازمت کے لیے بھیجی، تو ان کو تیس روپیہ ماہوار ملنے لگے۔ ۱۸۵۷ء کے ہنگامے کے زمانے میں پلٹن پھر بنی تو تسلیم اپنے پرانے عہدے پر لوٹ آئے۔ بعد میں رام پور چلے گئے لیکن وہاں کوئی معقول ملازمت نہ مل سکی۔ شعرا کے حلقے میں بھی داخل نہ ہو سکے۔ اس دوران میں نواب کلب علی خاں کے حضور میں ایک مدحیہ قصیدہ لکھ کر پیش کرنے کا موقع ملا لیکن کوئی خاطر خواہ نتیجہ نہ نکلا۔ ۱۸۵۷ء کا ہنگامہ فرد ہوا، اور امن و امان قائم ہوا، تو تسلیم پھر لکھنؤ واپس آئے۔ یہاں ان کو مطبع نول کشور میں بیس روپیہ ماہوار ملازمت ملی۔ نواب محمد تقی کی سرکار سے بھی دس روپیہ ماہوار ان کو ملنے لگے، جس کے سلسلے میں وہ نواب کے کلام پر اصلاح دیتے تھے۔ ۱۸۶۵ء میں نواب کلب علی خاں نے انہیں پھر رام پور طلب کیا، اور تیس روپیہ ماہوار پر ان کو نوکر رکھ لیا۔ بعد میں تنخواہ پچاس روپیہ مقرر ہوئی۔ نواب کے انتقال کے بعد تسلیم رام پور سے نکل کر ٹونک ہوتے ہوئے منٹروں پہنچے، جہاں کچھ دن قیام کر کے نواب سید حامد علی خان بہادر، والی رام پور کے بلائے پر وہ پھر رام پور آ گئے۔ اس

مرتبہ نواب نے از راہ قدردانی چالیس روپیہ ماہوار پنشن مقرر کر دی، جو آخر وقت تک ملتی رہی۔
ان کا انتقال ۱۳۲۹ھ / ۱۹۱۱ء میں ہوا۔

شاعری: تسلیم جس زمانے میں لکھنؤ میں تھے، مجلسوں میں شعر و شاعری زوروں پر تھی۔ شاعری سے فطری مناسبت تھی، شعر گوئی کی طرف طبیعت مائل ہوئی۔ وہ اس سلسلے میں نسیم دہلوی کے شاگرد تھے اور طرزِ دہلی پر بڑا فخر کرتے تھے۔

میں ہوں اے تسلیم شاگرد نسیم دہلوی
مجھ کو طرزِ شاعران لکھنؤ سے کیا غرض

تسلیم بڑے پرگو شاعر تھے۔ ان کا پہلا دیوان ۱۸۵۷ء کے ہنگامے میں ضائع ہو گیا۔ ان کے مطبوعہ دیوان یہ ہیں۔ (۱) نظم ارجمند یہ لکھنؤ میں چھپا ہے۔ اس میں غزلیات کے علاوہ چند قصائد اور وہ مثنویاں بھی شامل ہیں۔ (۲) نظم دل افروز۔ یہ رام پور میں مرتب ہوا۔ (۳) دفتر خیال۔ اس کے علاوہ تسلیم کی مثنویاں یہ ہیں (۱) نالہ تسلیم (۲) شامِ غرباں (۳) صبحِ خداں (۴) دل و جان (۵) نغمہ بلبل (۶) شوکت شاہجہانی (۷) گوہر انتخاب (۸) تاریخِ رام پور (۹) سفر نامہ خسروی۔ اس میں نواب سید حامد علی بہادر کے سفرِ یورپ کے حالات نظم کئے گئے ہیں۔ ان کا نام تاریخی ہے، جس سے ۱۳۱۳ھ (۱۸۹۳ء) نکلتا ہے۔ اس میں تقریباً پچیس ہزار شعر ہیں۔

لکھنؤ میں جب ناخ اور آتش کا رنگ شباب پر تھا، اسی زمانے میں نسیم دہلوی نے اپنے دہلوی انداز اور طرزِ خاص سے اپنے اور اپنے تلامذہ کے لیے ایک ممتاز جگہ بنالی تھی۔ تسلیم اس سلسلے کے پہلے اور نامور شاعر ہیں۔ ان کے بارے میں ان کے شاگرد حسرت موہانی کا قول ہے ”اردو شاعری کا صحیح مذاق غالب و مومن و نسیم و تسلیم کے کلام سے زیادہ کسی دوسرے شاعر کے مطالعہ دیوان سے حاصل نہیں ہو سکتا۔“ (۱) تسلیم کے ہاں سلسلہ نسیم کے دیگر شعرا کی طرح رعایت لفظی اور صنائعِ بدائع کا استعمال کم ہے۔ انہوں نے مشکل ردیف اور قافیوں سے پرہیز کیا ہے۔ اساتذہ دہلی کی طرح مختصر غزلیں لکھی ہیں۔

دو غزلے سے غزلے ان کے ہاں نہیں ہیں۔ رکاکت اور ابتذال سے بھی بست حد تک احتراز لیا ہے۔ ان سے ہاں مضمون یا نکاورے میں وہ نہایت نہیں ملتی، جو عام لکھنؤی شعرا کے ہاں بلغتِ موجود ہے۔ انہوں نے متعقات حسن پر زیادہ زور صرف نہیں کیا ہے۔ صاف اور سادہ اشعار ان کے ہاں بکثرت ہیں جن میں تغزل کی شان پوری طرح موجود ہے۔ (۲) ان کا رنگ مومن کے رنگ سے کافی ملتا ہے۔ رام بابو سکسینہ لکھتے ہیں کہ تسلیم تین باتوں کے لئے مشہور ہیں۔ اول اپنی غزلوں اور مثنویوں کے لئے، دوم مومن کے قبیح کے لئے اور سوم اس وجہ سے کہ دورِ مابعد سے انہیں اور کامل شاعر حسرت موہانی نے وہ استاد ہیں۔ (۳)

کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے :

کچھ کہہ دو جھوٹ جج کہ توقع بندھی رہے توڑو نہ آسرا دل امیدوار کا
تسلیم کس کے واسطے بیٹھے ہو، گھر چلو کیا اعتبار وعدہ ہے اعتبار کا

دل مرا تھا، گر گیا، گم ہو گیا، جاتا رہا غم تمہیں کا ہے کا ہے، جاتا رہا جاتا رہا
ڈھونڈتا ہے روز و شب لے کر چراغ مرد ماہ کیا ترا اے آسمان پر جفا جاتا رہا

ہائے، کب تک نہ میں گھبراؤں کا اے دست جنوں
اب تو دامن بھی نہیں ہے کہ بہل جاؤں گا

نالہ کھینچا ہے، دل ہے جفا، شوق ہے اداس
تو کیا بدل گیا کہ زمانہ بدل گیا

آبد گر چاہتا ہے، کنج خلوت کو قبل قطرۂ نیشان صدف میں آ کے گوہر ہو گیا

عصر بھر رشک عدو ساتھ تھا، کتا کیا حال
وہ ملا بھی کبھی تنہا، تو میں تنہا نہ ہوا

مرد میں سفیدی جو کفن کی نظر آئی
سمجھا میں، پس مرگ مرے ساتھ گڑی دھوپ

اور ہیں، جن کو ہے شاگردی پہ اے تسلیم ناز
میں نسیم دہلوی کے کفش برداروں میں ہوں

واعظ خدا شناس نہ ہو گا تمام عمر
اب تک پڑا ہوا ہے حرام و حلال میں
پسنا ستم چرخ سے، اف منہ سے نہ کرنا
یہ بات مرے دل میں ہے یا برگ حنا میں

ڈراتا کیوں ہے اے تسلیم، واعظ مجھ کو دوزخ سے
مرا حصہ نہیں ہے کیا خدا کے فضل و احسان میں؟

کرتے ہیں سجدے اس لئے دیر و حرم میں ہم
کیا جانے وہ شوخ کہاں ہو کہاں نہ ہو
طفلی سے جو بت شوخ ہو، آفت کا بنا ہو
وہ فتنہ جوانی میں قیامت نہ ہو، کیا ہو
کعبے کا ارادہ کئے نکلے تو میں گھر سے
آ جائے وہ بت سامنے اس دم تو مزا ہو

بقول رام بابو سکسینہ تسلیم کے ساتھ قدیم دور کا خاتمہ ہو گیا۔“ (۴)

حواشی

- ۱۔ لکھنؤ کا دبستان شاعری، صفحہ ۷۴۲۔
- ۲۔ لکھنؤ کا دبستان شاعری، صفحہ ۷۴۹۔
- ۳۔ تاریخ ادب اردو، رام بابو سکسینہ، حصہ اول، (ترجمہ)، صفحہ ۳۸۴۔
- ۴۔ تاریخ ادب اردو، رام بابو سکسینہ، حصہ اول، (ترجمہ)، صفحہ ۳۸۵۔

تبصرہ

”اردو نظم دہلی میں عنوان کے ماتحت اردو شاعری کے پانچ دور قائم کئے گئے ہیں۔ دور اول ان شعرا کا ذکر کیا گیا ہے۔ جنہوں نے شمالی ہند میں دلی کے اثرات پڑنے سے پہلے شعرو سخن کا چراغ روشن کیا تھا۔ اس زمانے میں شعرا جیسا کہ پچھلے صفحات میں کئی مرتبہ لکھا جا چکا ہے، عموماً فارسی میں شاعری کرتے تھے۔ اردو میں محض تفسن طبع کی خاطر کچھ کہہ دیا کرتے تھے۔ اردو ابھی اس قابل نہ ہوئی تھی کہ وہ اسے درخور اعتنا سمجھ کر اپنے اظہار خیالات کا ذریعہ بناتے۔ لیکن پھر بھی ان کی وہ ابتدائی مگر غیر شعوری خدمات تاریخ ادب اردو کے لئے بہت قابل قدر ہیں۔ شمالی ہند میں اردو نظم کی تاریخ کا یہی دور نقطہ آغاز قرار پایا۔

دور دوم میں ان شعرا کے حالات اور کلام کا مختصر طور پر جائزہ لیا گیا ہے، جنہوں نے دلی کے اثر سے شاعری کے میدان میں قدم رکھا۔ دلی نے ۱۱۱۳ھ / ۱۷۰۰ء میں دلی کا سفر کیا اور اپنا کلام سنا کر لوگوں کو گرویدہ بنایا۔ اس کے بعد ۱۱۳۲ھ / ۱۷۲۰ء میں دلی کا مکمل دیوان دہلی پہنچا۔ دلی کے کلام نے گویا شمالی ہند میں ایک انقلاب برپا کر دیا۔ دلی کے آمد سے دہلی کے شعرا یکایک خواب غفلت سے بیدار ہوئے اور دیکھا کہ اردو بھی اس قابل ہے کہ اس میں ہر قسم کے خیالات ادا کئے جاسکتے ہیں۔ انہوں نے اپنے خیال پر افسوس کیا کہ ناحق ہم نے فارسی میں طبع آزمائی کر کے زندگی برباد کی۔ اپنی زبان میں اس قدر عمدہ شاعری کی جاسکتی ہے تو غیر زبان میں دماغ سوزی کی کیا ضرورت۔ چنانچہ وہ لوگ اب سے اردو میں شعر زیادہ کہنے لگے۔ اب وہ ”برائے تفسن طبع والی بات نہیں رہی“ بلکہ اردو شاعری ہی خاص فن بن گئی۔

لیکن ان میں ایک غلط رجحان پیدا ہو گیا جو کسی لحاظ سے قابل ستائش نہ تھا۔ ان کے کلام میں صنعت ایہام رواج پا گئی۔ چونکہ یہ بہت مشکل چیز تھی اور اسے شاعری میں صحیح طور پر برتنا ہو کہ دمہ کے بس کا روگ نہ تھا اس لئے اردو نظم کی ترقی کی راہ میں ایک بڑی رکاوٹ پیدا ہو گئی۔ جب کہ صنعت ایہام کے بغیر شعر کو کوئی قدر کی نگاہ سے نہ دیکھتا تھا، بہت سے شعرا نے جو بہ حالت دیگر اچھے شعر کہہ سکتے تھے، شاعری سے اجتناب کیا۔ اس دور میں لوگوں کا خیال تھا

کہ ولی کے کلام کی مقبولیت کی بنیاد اسی صنعت پر ہے۔ حالانکہ یہ خیال غلط فہمی پر مبنی تھا۔ ولی کے ہاں یہ چیز بے شک ہے، لیکن اس قدر اہم نہیں کہ اسے ان کے کلام کی شہرت کی بنیاد قرار دیا جائے۔

بہر حال، اردو نظم کی تاریخ میں ادب کا یہ دور بہت مختصر رہا۔ کوئی پچاس سال تک اس کا زور رہا۔ اس کے بعد دہلی اسکول کا وہ دور شروع ہوتا ہے، جس میں مرزا مظہر جان جاناں جیسے مصلح زبان، مرزا سودا جیسے سخن طراز، میر درد جیسے تصوف رسا، میر حسن جیسے مثنوی نگار اور میر تقی میر جیسے خدائے سخن پیدا ہوئے اور ان بزرگان ادب نے اپنے عہد کو عہد زریں بنایا۔ ان لوگوں نے، خاص طور پر مرزا مظہر نے سب سے پہلا کام یہ کیا کہ اردو نظم کو ایہام گوئی سے پاک کیا، اور سادہ شعر کہنے کی طرح ڈالی۔ دوسرے شعرا نے ان کی قائم کی ہوئی روایت کو برقرار رکھا، اور رفتہ رفتہ صنعت ایہام کو ترک کیا۔

اس دور کی کئی اصناف سخن ایسی ہیں جو ترقی کر کے بام عروج پر پہنچ گئیں۔ مرزا رفیع سودا نے زور طبع اور جودت فکر سے اردو قصیدہ کو وہ رفعت بخشی، جس کی مثال نہ ان سے پہلے تھی، اور نہ آج تک قائم ہو سکی۔ وہ اس دنیا میں ایک منفرد حیثیت کے مالک ہیں۔ ان کا کوئی ثانی نہیں۔ اردو نظم کو ایسے قادر الکلام شاعر کی بڑی محسوس تھی، تاکہ اس کی ایک خاص صنف اپنی کامل ترین شکل میں وجود میں آئے۔

میر درد کو دیکھئے۔ انہوں نے اردو شاعری کو تصوف کے دقیق مسائل سے رشناس کرایا۔ وہ خود صوفی تھے۔ انہوں نے اس مئے ناب کا مزہ خود چکھا تھا۔ اس لئے ان کی بڑی خدمت یہ تھی کہ وہ اردو نظم کو حیات روحانی کے مسائل سے آشنا کرائیں۔ انہوں نے وہ فرض بہ احسن وجوہ انجام دیا۔ اردو نظم میں ان کی یہ خدمات بھی ناقابل فراموش ہیں۔

میر حسن کا ذکر الگ رہا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ دیئے اردو میں ان جیسے مثنوی نگار نہ پیدا ہوتے، تو نظم اردو ہمیشہ کے لئے اس صنف سے تہی دامن رہتی۔ ان کا یہ بڑا احسان ہے انہوں نے ”سحرالبیان“ جیسے مثنوی لکھ کر اردو شاعری کو نوازا، اور اس کے ساتھ خود بھی حیات دوام پا گئے۔

میر تقی میر وہ بزرگ ہیں، جنہوں نے اردو غزل کو وہ بلند معیار عطا کیا، جو ان ہی کے لئے مخصوص تھا۔ ان کی تقلید میں آج تک لونی کامیاب نہ ہو سکا۔ البتہ ان کے کلام کی بعض خصوصیات ایسی ہیں، جو ہر شخص اور عہد کی غزل نے اجزائے ترکیبی بن کر رو تھیں۔ درد و سوز و انداز سادگی، سلاست اور روانی، جذبات، اراکات قلبی کا بیان اور عشقیہ اور صوفیانہ مضامین کا استعمال ایسی چیزیں ہیں کہ غزل کو صحیح معنی میں غزل بننے کے لئے اس میں ان کا پایا جانا اشد

ضروری ہے۔ یہ روایات ہیں جو میر نے قائم کی تھیں۔ آج اگر کوئی ان روایات سے ہٹ کر غزل کے لئے کوئی راہ اختیار کرے تو اسے نقاد بھٹکا ہوا راہی قرار دیتے ہیں۔

منظر سودا، درد، میر حسن اور میر یہ سب چوٹی کے شعرا ہیں۔ ان کے علاوہ بھی اس عہد میں کئی بلند پایہ شاعر گزرے ہیں۔ مثلاً تاباں، فغاں، قائم، سوز و غیرہ۔ انہوں نے بھی اپنے اپنے رنگ اور میدان عمل میں بڑا نام پیدا کیا، اور اردو نظم کی گراں بہا خدمات انجام دیں۔

یہ دور سوم کا ذکر تھا جس کو تاریخ ادب اردو میں ”عہد ذریں“ کہا جاتا ہے۔ اس کے بعد دہلی میں شاعرانہ چل پھل ایک دم خاموش ہو گئی۔ گردش زمانے سے تنگ آکر اہل کمال ایک ایک کر کے دہلی کو خیرباد کہہ کر فیض آباد اور لکھنؤ جمع ہونے لگے۔ اس طرح گویا ان لوگوں نے دستان دہلی کا چراغ بجھا کر دستان لکھنؤ کا دیا فروزاں کیا۔ ایک عرصے تک خاموشی کے بعد ذرا کم ہوئی۔ یہ دہلی اسکن کا چوتھا دور ہے۔ اس دور کا آغاز ہم نے ایک ایسے شاعر سے کیا ہے جن کو زمانہ اور کلام کے خاص رنگ کی وجہ سے صحیح معنی میں کسی دور میں نہیں رکھا جاسکتا لیکن چونکہ ایک آدمی کے لیے الگ دور قائم کرنا اچھا نہیں معلوم ہوتا، اس لئے ان کو اسی دور چہارم میں شامل کر دیا گیا۔ نظیر اکبر آبادی کو آزاد اور حالی کے دور کے پیش رو کہا جاسکتا ہے۔ اس زمانے میں اردو نظم میں قدرتی مناظر اور نیچرل باتوں پر جو زور دیا گیا ہے اس کا پر تو نظیر اکبر آبادی کے ہاں ملتا ہے۔

اس دور میں شاہ نصیر ایسے شاعر گندے ہیں جن کو مولانا عبدالسلام ندوی نے دستان لکھنؤ کے شیخ نامہ سے تشبیہ دی ہے۔ ان کے کلام کا رنگ و آہنگ ایسا ہے جو دہلیت کی یہ نسبت لکھنویت سے زیادہ مناسب رکھتا ہے۔

مومن عاشقانہ رنگ کے استاد کامل ہیں جس سے ان کے کلام میں غزل کی خاص کیفیت پیدا ہو گئی ہے۔ ان کے ہاں معاملہ بندی بھی پائی جاتی ہے۔ جس میں وہ جرات کے قمع معلوم ہوتے ہیں۔ لیکن اس میں انہوں نے دلی کی شان برقرار رکھی۔

دور چہارم میں ذوق کو بھی بڑی اہمیت حاصل ہے۔ وہ پہلے شاہ نصیر کے شاگرد ہوئے تھے۔ لیکن استاد کو جب شاگرد کی غیر معمولی ذہانت اور طباعی کا اندازہ ہو گیا تو ان کو یہ خطہ لاحق ہوا کہ کہیں شاگرد مجھ سے بڑھ نہ جائے۔ چنانچہ صلاح لینے دینے کا سلسلہ منقطع ہو گیا، ذوق خود ہی اپنے کلام پر اصلاحی نظر ڈال لیتے تھے۔ رفتہ رفتہ وہ استاد کے مرتبہ تک فائز ہو گئے۔ ان کو اس عہد کے بادشاہ بہادر شاہ ظفر کی استادی کا شرف حاصل ہوا۔

ذوق کی شہرت زیادہ تر ان کے قصیدوں کی وجہ سے ہے۔ تقریباً تمام مورخین ادب اردو اس بات پر متفق ہیں کہ سودا کے بعد ذوق اردو کے سب سے بڑے قصید گو شاعر ہیں۔ ان کی اس

قصیدہ گوئی کی بدولت انہیں ”خاقانی ہند“ کا خطاب دیا گیا۔

اس دور میں مغلیہ خاندان کے آخری تاجدار بہادر شاہ ظفر بھی بڑے اعلیٰ پائے کے شاعر گزرے ہیں۔ ملک پر ایک غیر ملکی قوم اپنا اقتدار جما رہی تھی، بادشاہ کا کلام کچھ رہن رہ گیا تھا۔ شعر و شاعری کا ذوق تھا۔ اسی میں اپنا وقت گزارتے تھے۔ انہوں نے اپنی زندگی میں بادشاہ ہونے کے باوجود بہت برے دن دیکھے۔ اس لئے ان کے کلام میں قدرتی طور پر درد و سوز و گداز پیدا ہو گیا۔ ان کا کلام ایک لحاظ سے ان کی دکھ بھری زندگی کی المناک داستان ہے۔ انہوں نے چونکہ کئی اساتذہ مثلاً شاہ نصیر، ذوق اور غالب سے فیض حاصل کیا تھا، اس لئے ان کے کلام میں بالعموم ان اساتذہ کا رنگ جھلکتا ہے۔ لیکن اس کے باوجود ان کا ایک اپنا رنگ بھی ہے، جس کی بنا پر انہیں ایک امتیازی درجہ حاصل ہے۔

دور چہارم کے سب سے بڑے شاعر غالب ہیں۔ انہوں نے اپنی خاص افتاد طبع اور جدت پسندی کی بنا پر اردو نظم میں ایک عالم نو ایجاد کیا۔ انہوں نے اردو شاعری کو ایسی جلا اور توانائی بخشی، جس کی وہ مدت سے محتاج تھی۔ ان کا منتخب کلام اگرچہ بہت زیادہ نہیں، لیکن دوسروں کے کئی دیوانوں پر بھاری ہے۔ اردو نظم کی تاریخ میں جن چند اہم شخصیتوں کا بار بار ذکر آتا ہے، ان میں غالب سب سے زیادہ نمایاں ہیں۔ ان کی شاعرانہ عظمت اور بزرگی مرور ایام سے کبھی ماند نہ ہو گی۔

ان کے علاوہ اس دور میں تسکین، نسیم اور شیفتہ وغیرہ بھی بڑے اعلیٰ درجے کے شاعر گزرے ہیں۔ اردو نظم کی ترقی میں انہوں نے بھی بہت کچھ حصہ لیا۔

دہستان دہلی کے دور پنجم میں ہم نے خصوصاً ان شعرا کو شامل کیا ہے، جو دربار رام پور سے وابستہ ہوئے۔ چونکہ اس وقت دہلی کی تباہی اپنی انتہا کو پہنچ چکی تھی، اور وہاں دل بستگی کا کوئی سامان باقی نہ رہ گیا تھا، اس لئے دہلی کے شعرا رام پور جا کر جمع ہوئے۔ دوسری طرف ۱۹۵۶ء میں نواب واجد علی شاہ کی معزولی کے بعد لکھنؤ بھی اجڑ گیا تھا۔ اب وہ شہر بھی دلی کی طرح ویران ہونے لگا۔ چنانچہ وہاں کے بعض اہل کمال رام پور جا کر دہلوی شعرا سے ملے۔ آپس میں ربط ضبط برعھا، تو دہلوی اور لکھنؤ کی باہمی آمیزش سے ایک درمیانی قسم کا رنگ پیدا ہوا۔ دہلی کے شعرا نے اپنی دہلیت کے ساتھ لکھنویت کو ملا یا، اور لکھنؤ کے شعرا نے اپنی لکھنویت کے ساتھ دہلیت کو بھی قبول لیا۔ دہلی کے شعرا میں داغ زیادہ مشہور ہیں، اور لکھنؤ کے شعرا میں امیر میتائی اور جلال زیادہ قابل ذکر ہیں۔ بعض لوگوں کو اعتراض ہو سکتا ہے کہ امیر میتائی اور جلال کو دہستان دہلی کے شعرا میں شمار کرنا درست نہیں ہے۔ ہمیں یہ تسلیم ہے۔ لیکن اس کے ساتھ اس سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا کہ یہ دونوں بزرگان اب پیدائشی طور پر لکھنوی ہونے کے باوجود لکھنؤ کے اصل رنگ سے بہت دور ہیں۔ ان کے کلام میں دہلیت اس قدر نمایاں ہے کہ ہم نے ان کو دہستان دہلی میں شمار کرنا زیادہ مناسب سمجھا۔

دستان دہلی کی امتیازی خصوصیات

دستان دہلی کی امتیازی خصوصیات یہ ہیں : (۱) اختصار (۲) متانت و سنجیدگی (۳) سلاست، روانی و سادگی (۴) شگفتگی (۵) فارسی کی دل آویز ترکیب کا استعمال (۶) جذبات و احساسات کی ترجمانی اور روحانیت کی آمیزش (۷) تشبیہات کی لطافت اور استعارات کی قدرت اور (۸) درد و اثر اور سوز و گداز (۹) روز مرہ کی پابندی (۱۰) بیان میں شیرینی اور گلاوٹ۔

اس سلسلے میں مولانا حالی ”مقدمہ شعر و شاعری“ میں رقمطراز ہیں :

”پس غزن میں ضرور ہے کہ بہ نسبت اور اصناف کی سادگی اور صفائی کا زیادہ خیال رکھا جائے۔ آج تک فارسی یا اردو میں جن لوگوں کی غزن مقبول ہوئی ہے وہ وہی لوگ ہیں جنہوں نے اس اصول کو نصب العین بنا رکھا ہے۔ اردو میں وہی سے لے کر انشاء اور محضی تک عموماً سب کی غزن میں صفائی، سادگی، روز مرہ کی پابندی، بیان میں گلاوٹ اور زبان میں چٹ پائی جاتی ہے۔ ان کے بعد وہی میں مضمون غالب، مومن اور شیخہ وغیرہ کے ہاں فارسی ترکیبوں نے اردو غزن میں بلاشبہ زیادہ دخل پایا، مگر یہ لوگ اعلیٰ درجے کا شعر اسی کو سمجھتے تھے جس میں پائیزہ اور بلند خیال ٹھیک اردو کے محاورے میں ادا ہو جاتا تھا۔ ان لوگوں کا یہ خیال تھا کہ غزل میں اعلیٰ درجے کا شاعر ایک یا دو سے زیادہ نہیں نکل سکتا۔ باقی بھرتی ہوتی ہے۔ اگلے شعرا شکر گریبی کی کچھ پروا نہ کرتے تھے۔ ایک دو شعر اچھا نکل آیا، باقی کم وزن اور پچیس پچیس شعروں سے غزن کا نصاب پورا کر دیا۔ ہم لوگ یہ کرتے ہیں کہ اپنے بھرتی کے اشعار کو فارسی ترکیبوں سے چست کر دیتے ہیں تاکہ بادی النظر میں حقیر نہ معلوم ہوں۔“ (۱)

دستان دہلی کی امتیازی خصوصیات کے مقابلے میں دستان لکھنؤ کی جو ماہر امتیاز باتیں ہیں ان کا ذکر اگلے باب میں ”اردو نظم لکھنؤ میں“ کے ذیل میں آئے گا۔

حواشی

۱۔ مقدمہ شعر و شاعری، صفحہ ۳۸۔

اردو نظم لکھنؤ میں

تمہید : لکھنؤ میں اردو نظم کا چراغ جیسا کہ پہلے بھی ذکر کیا گیا ہے، دبستان دہلی کے بجھتے ہوئے چراغ سے روشن ہوا۔ گزشتہ باب میں یہ بتایا جا چکا ہے کہ ۱۷۳۸ء میں نادر شاہ کے حملے سے جب دہلی کی تباہی و بربادی ہوئی، اور شریفوں کی عزت و آبرو خطرے میں پڑ گئی، تو ارباب علم و فن اور اساتذہ سخن یکے بعد دیگرے اس اجڑے دیار کو خیرباد کہہ کر تلاش روزگار میں ادھر ادھر منتشر ہو گئے۔ ان میں سے بیشتر لوگ لکھنؤ پہنچے، جو دہلی سے زیادہ قریب تھا، لکھنؤ میں اس وقت عیش عشرت کی گنگا بہ رہی تھی۔ اتفاق سے نوابان لکھنؤ شعرو سخن کا اچھا ذوق رکھتے تھے۔ دہلی سے وہ خود دار و خود بین و نازک مزاج، لیکن بردش دوراں سے خستہ حال اور شکستہ دل شعرا جب وہاں پہنچے، تو ان کا بڑا پرtpاک خیر مقدم کیا گیا، اور ان کے شایان شایان آرام و آسائش کا انتظام کیا گیا۔ ان مہاجر شعرا میں سے بعض تو ایسے تھے کہ لکھنؤ کا نمک کھا کر بھی مرتے دم تک دہلی کے گیت گاتے رہے اور اپنی متانت، سنجیدگی اور رکھ رکھاؤ کو اسی طرح برقرار رکھا، جس طرح دہلی میں قائم کیا تھا۔ ان میں سراج الدین علی خان آرزو، مرزا خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ انہوں نے عمر عزیز کا ایک معتد بہ حصہ لکھنؤ کی سر زمین میں گزرار، لیکن دہلی کی یاد انہیں ہمیشہ ستاتی رہی۔ انہوں نے اپنا طرز کہن ترک کرنا بہتر قرار نہ کیا۔ ان کی لکھنؤی دور کے کلام میں بھی وہی سوز و گداز وہی کیف و سرور، وہی متانت و سنجیدگی، وہی تہذیب و شائستگی، وہی داخلیت و معنویت، وہی جذبات و روایات قلبی کی عکاسی، وہی جذب و شوق موجود ہے، جو لازم دہلیت ہے۔ ان شعرا کا ذکر پیچھے باب میں آچکا ہے۔

لیکن ان ہی مہاجر شعرا میں سے بعض ایسے بھی تھے، جن کی افتاد طبع قدرے مختلف تھی زمانے کے بدلتے ہوئے رنگ سے اپنے آپ کو جلد سے جلد رنگنے کی صلاحیت موجود تھی، انہوں نے لکھنؤ کے سماجی اور معاشرتی حالات کو حسب ذراؤں پایا، تو خود کو بدن اور اسی ماحول سے سانچے میں ڈھالنے میں کوتاہی نہ کی۔ اصل میں دبستان لکھنؤ کی داغ بیل ان ہی شعرا سے پڑی، اور اس دبستان کا دور اول دہلی کے ان ہی شعرا پر مشتمل ہے۔ ذیل میں ہم تاریخی ترتیب سے ان کا ذکر کرتے ہیں۔

حسرت

حالات زندگی : مرزا جعفر علی متخلص بہ حسرت دہلی میں پیدا ہوئے۔ سنہ پیدائش معلوم نہیں۔ والد کا نام مرزا ابوالخیر تھا، جن کی دہلی میں عطری کی دوکان تھی۔ ابتدائی تعلیم کے بعد آبائی پیشہ اختیار کیا۔ لیکن چونکہ شعر و سخن سے فطری مناسبت تھی، اس لئے ساتھ ساتھ شعر گوئی کی مشق بھی کرنے لگے۔ ان کی بدولت شاہ عالم ثانی (۱۷۵۹ء - ۱۸۰۶ء) کے دربار میں رسائی ہوئی۔ قادر نامی ایک نمک حرام غلام نے جب شاہ کی آنکھیں بے دردی سے نکال لیں اور پھر لوٹ مار اور بیگمات شاہی کی بے حرمتی وغیرہ کا ہنگامہ برپا کیا، تو انہوں نے وہ سب اپنی آنکھوں سے دیکھا۔ اس عبرت ناک داستان پر انہوں نے ایک درد انگیز نظم بھی لکھی۔

حسرت اس قیامت خیز مصیبت میں دہلی سے باہر نکلے اور نواب شجاع الدولہ کے مہم (۱۷۵۳ء - ۱۷۷۵ء) میں فیض آباد پہنچے۔ انہوں نے اپنے اس سفر کے مصائب کے بارے میں ایک طویل نظم لکھی۔ سفر کی تکلیفیں، دھوپ کی شدت، پانی کی قلت، ست رفتار ساری کے حالات و کیفیات اس میں بڑی تفصیل سے بیان کی گئی ہے۔ فیض آباد پہنچ کر انہوں نے نواب کو ایک مدحیہ قصیدہ لکھ کر سنایا، جس کے صلے میں کچھ وظیفہ مقرر ہو گیا۔ نواب شجاع الدولہ کے بعد نواب آصف الدولہ تخت نشین ہوئے، تو ان کی تمینیت میں ایک دوسرا قصیدہ لکھ کر ان کے سامنے پڑھا۔ ۱۷۸۱ھ / ۱۷۹۵ء میں جب دارالسلطنت فیض آباد سے لکھنؤ منتقل ہوا، تو سب سے پہلے حسرت بھی لکھنؤ آ گئے۔

لکھنؤ جا کر پہلے مرزا احسن علی خان بہادر کی رفاقت میں رہے۔ پھر پرنس جمال وار شاہ کے ہاں ملازم ہوئے۔ ان کو شاہزادہ سلیمان شلوہ بھی کچھ وظیفہ دیتے تھے۔ روایت ہے کہ میں جانا جاتا ہوتا تھا، تو وہ پالکی میں سوار ہوتے تھے، جو امرا کے لئے مخصوص ہوتی تھی۔ اس سہولت دوسرے شعرا کو بڑا رشک ہوا۔ چنانچہ ان لوگوں نے ان کی ہمت سی جھجھکی اور مذاق اڑایا۔ سودا نے بھی اس میں حصہ لیا۔ خود حسرت نے بھی لکھنؤ کے ایک حکیم کی جھجھکی، جس میں اس کے پیشہ اور قابلیت پر حملہ کیا۔

لکھنؤ میں اس زمانے میں شعرو شاعری کی محفل گرم تھی۔ مشاعرے آئے دن ہوتے رہتے تھے۔ یہ بھی ان مشاعروں میں شرکت کر کے اپنا کام سناتے تھے۔ شاعری میں وہ رائے سرب سنگھ کے شاگرد تھے۔ خود ان کے بھی شاگرد بہ کثرت تھے۔ ان کے شاگردوں میں سب سے زیادہ مشہور جرات ہیں۔ سنہ وفات کے بارے میں اختلاف پایا جاتا ہے۔ رام بابو سکسینہ نے لکھا ہے کہ مشہور ہے کہ وفات ۱۲۱۷ھ / ۱۸۰۲ء میں ہوئی۔ البتہ ڈاکٹر ابواللیث صدیقی نے ہم عصر مرزا علی لطف کا حوالہ دے کر لکھا ہے کہ ۱۲۱۰ھ / ۱۷۹۵ء میں انتقال کیا۔ غالب گمان یہی ہے کہ مرزا علی لطف کا قول صحیح ہے۔ اس لئے کہ وہ ایک ہم عصر کا قول ہے۔

شاعری۔ اگرچہ دہلوی شاعر تھے، لیکن ان کا رنگ دہلویت سے قدرے ہٹا ہوا تھا۔ لکھنؤ کی دلکش فضا میں ان کی لے ذرا اس انداز میں بلند ہوئی، جسے لکھنویت کا ابتدائی رنگ کہا جاسکتا ہے۔ اس لئے کہ ان کے شاگرد رشید جرات نے ان کے رنگ کو ترقی دے کر اپنا ایک مخصوص رنگ پیدا کیا۔ اس لحاظ سے حسرت کا اثر لکھنؤ شاعری پر براہ راست ہوا ہے۔ ڈاکٹر ابواللیث صدیقی نے حسرت کا حوالہ دے کر لکھا ہے کہ مصحفی بھی، جہاں اپنی غزلوں کو قطعہ بند اشعار پر ختم کرتے ہیں، وہاں جعفر علی حسرت کا رنگ خاص طور پر نمایاں ہوتا ہے۔

حسرت کی تصانیف ایک کلیات اور غزلیات کے دو دیوان ہیں۔ بقول ڈاکٹر ابواللیث صدیقی حسرت کی سب سے نمایاں خصوصیت یہ ہے کہ غزل کہنے میں خیال کی وحدت کو ہاتھ سے جانے نہیں دیتے، اور عام غزلوں کو بھی قطعہ بند اشعار پر ختم کرتے ہیں۔ کلام کا نمونہ یہ ہے:

آخر ترے غم میں مر گئے ہم	بھڑنا تھا جو کچھ سو بھر گئے ہم
مقبی کی بھی کچھ خبر نہیں ہے	دنیا سے تو بے خبر گئے ہم
نہ ملے تو اثر کہ اپنے بنی سے	اے مالہ بے اثر گئے ہم
شبنم کی مثال اس چمن میں	شب آئے تھے ہم، سحر گئے ہم
مل روتے ہوئے جو اتفاقاً	حسرت کے مزار پر گئے ہم
پاؤں پہ چلتا تھا یہ شعر وہ تمہ خات	بس سنتے ہی جس کے مر گئے ہم
الاندول یہ دیکھتے تو کیا ہو	اپنا تو نہام کر گئے ہم
میں چن چن ایک آواز لیا جب	مفت جاتی ہے جان لیا جب
تیرے سے یہ تیرے دل میں نہیں	نہیں رہتی زبان لیا جب
نئی ہیں بات بات پر ہم	انجشیں درمیان لیا جب
آہاں ہی آہاں لیا جب	راہ لے لے لے باغبان لیا جب
مفت مرنا ہے تم سے حسرت ہم	ایک بیٹیں دیوان لیا جب

جرات

حالات زندگی۔ شیخ قلندر بخش متخلص بہ جرات دہلی میں پیدا ہوئے۔ منہ پیدائش معلوم نہیں۔ والد کا نام حافظ امان تھا۔ سلسلہ خاندان رائے مان سے ملتا ہے جس نے محمد شاہ کے عہد کے وقت مردانہ وار مقابلہ کر کے جان دی۔ رائے مان کی نسبت سے جرات نو مسلم تھے۔

جرات اپنی کم سنی ہی میں دہلی سے فیض آباد چلے گئے تھے۔ ان کی ابتدائی تعلیم اور نشوونما فیض آباد میں ہوئی۔ موسیقی میں مہارت حاصل کی تھی۔ ستار خوب عمدہ بجاتے تھے۔ ماہران فن سے علم نجوم بھی حاصل کیا تھا۔ فیض آباد سے پھر لکھنؤ آئے جہاں شروع میں نواب محبت خان پر حافظ رحمت خان کی سرپرستی حاصل کی۔ چنانچہ وہ خود اس کا اعتراف کرتے ہوئے کہتے ہیں :

بس کہ گل چیں تھے سدا عشق کے ہم ہستاں کے

ہوئے نوکر بھی تو نواب محبت خاں کے

۱۲۰۷ھ / ۱۷۹۳ء میں وہ مرزا سلیمان شکوہ کی ملازمت میں داخل ہوئے۔ لیکن زندگی میں چین و اطمینان نصیب نہ ہوا۔ معاشی تنگی ہمیشہ دامن گیر رہی۔ اس کے علاوہ جوانی ہی میں آنکھیں جاتی رہیں۔ بعض عقیدت مند کہتے ہیں کہ ان کا یہ حال چچک کے حادثہ سے ہوا تھا۔

ممکن ہے یہ بات صحیح ہو۔ لیکن اس سلسلے میں تذکرہ نگاروں نے ایک اور لطیفہ بھی نقل کیا ہے۔ مولانا آزاد نے آب حیات میں اپنے استاد ذوق کے حوالے سے لکھا ہے کہ ایک شریف کھانے کی کسی خاتون نے ان کے چٹلے اور نقلیں من کر پر وہ کرا کر کہ میں بلوایا۔ اس سے اندازہ رفت کا سلسلہ شروع ہوا۔ ایک مرتبہ آشوب چشم نے بعد جموٹ موٹ یہ اعلان کر دیا کہ میں آنکھوں کی بینائی جاتی رہی۔ اب کچھ دکھائی نہیں دیتا۔ جرات عاشق مزاج سے اس پر مختلف نارے کی پر لطف صحبتوں کے بڑے دلدادہ تھے لیکن پردے کی پابندی کی وجہ سے شریفوں کے کھانوں میں آسانی سے نہیں جاسکتے تھے۔ اب اس اعلان سے عورتوں نے پردہ ٹرنا چھوڑ دیا۔ وہ اس موقع سے فائدہ اٹھا کر خوبصورت عورتوں کو چپکے چپکے تانے لگے۔ اتفاق سے ایک کھانے میں ان کی جو شامت آئی تو وہ راز فاش ہو گیا اور ان کو کھانے سے رسوا کر کے نکالا یا۔ کچھ دن بعد سچ بج

آنکھیں جاتی رہیں۔ غربت و افلاس ایک طرف اور ناپائیدار ہونے کی مصیبت دوسری طرف۔ ان کو بڑی مسرت و تکلیف سے زندگی بسر کرنی پڑی۔

جرات زیادہ پڑھے لکھے نہ تھے۔ عربی فارسی برائے نام آتی تھی۔ لیکن طبیعت بلا کی پائی تھی۔ شعر کا شوق ان کو فطری تھا۔ ہمیشہ فکر شعر میں منہمک رہتے تھے۔
مرزا جعفر علی حسرت کے شاگرد تھے۔ آخر عمر تک لکھنؤی میں رہے۔ ۱۸۷۵ء / ۱۲۸۰ھ میں انتقال کیا۔

شاعری : جرات کی تصنیفات میں ایک دیوان اور مثنویاں یادگار ہیں۔ دیوان میں غزلیں، فردیات، رباعیات، مخمس، مسدس، ہفت بند، ترجیع بند، واسوخت، تاریخیں، ہجو، سلام، مرنسے سب کچھ ہیں۔ ایک فائنامہ بھی ہے۔ مثنوی میں ایک ۶۲ صفحات کی ہے۔ ۱۸۷۵ء / ۱۲۸۰ھ کی تصنیف ہے۔ اس میں برسات کی ہجو ہے۔ دوسری ۳۲ صفحات کی۔ سنہ تصنیف ۱۸۷۵ء / ۱۲۸۰ھ ہے۔ اس کا نام ”حسن و عشق“ ہے جس میں خواجہ حسن نامی ایک بزرگ اور لکھنؤ کی ایک حسین رند کی بخشی کے معاشقے کی داستان نظم کی گئی ہے۔

جرات جیسا کہ پہلے بتایا جا چکا ہے مرزا جعفر علی حسرت کے شاگرد ہیں، لیکن حسرت سے انہوں نے مضامین عشقیہ یا مخصوص معاملہ بندی کے موضوعات کو زیادہ اپنایا ہے۔ حسرت نے ان باتوں میں اشاروں کنایوں سے کام لیا ہے، لیکن جرات بہت کھل گئے ہیں۔ ان کو اس رنگ شاعری کا امام لگنا چاہیے اور دوسرے کو مقلد۔

معاملہ بندی اصل میں بقول ڈاکٹر ابوالیث صدیقی ان معاملات کا شاعرانہ اظہار یا منہاد مظاہرہ ہے، جو عاشق و معشوق کے درمیان پیش آتے ہیں۔ جرات سے پہلے یہ سب باتیں شاعری میں ضرور پائی جاتی ہیں، مگر تہذیب و شائستگی اور محنت و سنجیدگی کے ساتھ۔ لیکن جرات اور ان کے متبعین نے اس رنگ کو نقش کی سرحد تک پہنچا دیا۔

جرات کی طبیعت خاص طور پر غزل کے لئے بہت مناسب واقع ہوئی تھی۔ ان کا انداز میر نے طرز سے بہت مشابہ ہے۔ ان کے کام میں وہی صفائی اور سادگی ہے جو میر کے کام کا لازمی حصہ ہے۔ لیکن ان کے باوجود ان میں اور میر میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ میر کا خیال بلند اور ان کا عاشقانہ رنگ بہت اعلیٰ واقع ہے۔ جرات کا خیال بہت اور ان کا عشق بازاری اور ادنیٰ درجے کا ہے۔ جرات یا مخصوص ایسی کھلنے والی شاعر تھے جہاں شراب ناب کے دور چلتے ہیں اور حسن و عشق کے چہرے ہوتے ہیں۔ میر میں محنت، خودداری، استعراق اور نوش نشینی تھی۔ اور شاعری کو ایک نہایت معزز اور مقدس مشغلہ تصور کرتے تھے۔ لیکن جرات ایک حریف و لذیف، ہشاش بشاش اور خوش طبع آدمی تھے۔ ہمیشہ صحبت کے ملاحشی اور شاعری کو ذریعہ معاش

اور جلبِ منت کا ایک زبردست اثر سمجھتے تھے۔

جرات کی شاعری کے بارے میں صاحبِ ترین رائے وہ ہے جو میر تقی میر نے دی تھی۔ وہ یہ کہ ایک مرتبہ مرزا محمد تقی خان ترقی کے گھر پر ایک مشاعرہ منعقد ہوا۔ شر کے سب نمائندین اور نامی شعراء مدعو تھے۔ حسب دستور میر اور جرات بھی موجود تھے۔ جرات نے اپنی غزل سنائی، تو بہت داد ملی، اور خوب تفریضیں ہوئیں۔ میر چپ چاپ بیٹھے ہوئے تھے اور زمانے کی ستم ظریفیاں دیکھ رہے تھے۔ جرات کو اس قدر داد ملنے کے باوجود تشفی نہ ہوئی۔ وہ ایک بڑے استاد میر کے منہ سے کچھ سننا چاہتے تھے۔ اس لئے ان کے پاس جا کر بیٹھے، اور اپنی غزل کی داد وصول کرنے پر مصر ہوئے، تو خواہی نہ خواہی انہیں ہر سکوت توڑنا پڑا۔ ذرا تیوری چڑھا کر کہا تم شعر کہنا کیا جانو، اپنے چوما چائی، کر یا کرو۔ اس طعن گویا میر نے ایک ہی جیسے میں جرات کے رنگ شاعری کا لب لباب بیان کر دیا۔

جرات کوئی بلند پایہ شاعر نہ تھے۔ اصل میں ان کی طرح جن کا ذکر آئے گا، ان کو دربار کے توسل نے ملایا۔ ان کا تو پھر بھی ان کے علم و فضل نے بچا ہوا۔ جرات کا تو یہ بھی سارا نہ تھا۔ انہوں نے زبانِ بنگالہ کی ترقی میں بھی کوئی حصہ نہیں لیا۔ اردو شاعری میں ان کا کمال صرف اتنا تسلیم کیا جاتا ہے کہ انہوں نے ”معمودہ بندی“ کا ایک رچا ہوا، خواہ وہ اچھا ہو یا برا، پیدا کیا، جس کی تکمیل آگے چل کر نواب مرزا داغ کے ہاتھوں ہوئی۔

تاہم جرات کے ہاں محمود نے سے کچھ دوہری باتیں بھی مل جاتی ہیں۔ ڈاکٹر ابوالیث صدیقی نے اپنی کتاب ”لکھنؤ کا داستانِ شاعری“ میں ان باتوں کا جائزہ لیا ہے جو بارِ مختصر یہ ہیں:

۱۔ جرات کی شاعری عاشقانہ شاعری ہے۔ اس میں عشقِ مجازی کی کیفیات اور واردات کو نظم کیا گیا ہے۔

۲۔ جرات کے ہاں ہجو و وصل کی حکایتیں عام تصور کی رتھیں داستانیں اور جذباتِ قلبی کی ترجمانی کافی ملتی ہیں۔

۳۔ کلام میں یاس و حسرت کا عنصر بھی جو دہری شاعری کا خاصہ ہے، پایا جاتا ہے اور اس اعتبار سے ان کے اشعار عالمِ لکھنؤی رنگ سے ذرا مختلف بنائے جاسکتے ہیں۔ جرات کی زندگی تنگ دستی اور مصائب و آلام میں گزری۔ اس کا اثر ان کے کلام میں بھی نہیں نہیں نظر آتا ہے۔

۴۔ جرات کی غزلوں میں مضامین عموماً مسلسل ہیں۔ ان میں آمد اور جذبات کی شدت پائی جاتی ہے۔ ان کے کلام کی یہ انکی خصوصیت ہے جس کی بنا پر ان کو اپنے معاصرین پر ایک موضوع کا امتیاز حاصل ہے۔

۵۔ جرات کے کلام میں میر کی سادگی اور سلاست ہے، لیکن اس پر شوخی اور بانگین اضافہ ہو گیا ہے۔

۶۔ جرات پر دربار کا اثر لکھنؤ کے دوسرے شعرا کے مقابلے میں نسبتاً کم ہے۔

۷۔ جہاں تک زبان کا تعلق ہے، جرات نے دہلی کی زبان کی پابندی کی۔ ان کے ہاں متروکات موجود ہیں، لیکن کلام پھیکا نہیں ہونے پاتا۔

۸۔ بعض اوقات استعارہ اور کنایہ میں اس زمانہ کے سیاسی حالات و واقعات کی طرف اشارہ پایا جاتا ہے۔

۹۔ لیکن دہلوی شاعری کی روایات کے برخلاف جرات (۱) غزل در غزل کے سلسلے میں اکثر دو غزلے اور سہ غزلے کہہ جاتے ہیں، (۲) مضامین خارجی کے بیان میں اکثر ہمک جاتے ہیں اور (۳) نئی نئی ردیفیں اور قافیے اختیار کرتے ہیں۔ کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے:

گو وہ نہ بوسہ دیوے، لیکن اس آرزو میں
کس کس مزے کی باتیں اپنی زبان پر ہیں
آرام نہ ہو دل کو تو اے یار کیا کریں
پھر پھر کے ہمیں ملاتے ہیں ناچار، کیا کریں
صیاد نہ کر منع کہ کلشن کی ہوس میں
ترپیں نہ تو، یہ مرغ گرفتار، کیا کریں
احوال کسے بن نہیں بنتی ہے کسی طرح
اور کہنے تو وہ ہوتا ہے بیزار کیا کریں

نہ بواب ہے نہ قاعد ہو چرا شتاب انا
میں زمیں ہے ہاتھ مارا بعد اضطراب انا
ترے دور میں ہو سبکس دلی، یا فلک کہ تیری
ہو ہے کل ہوں دعا ہو قدح شراب انا
یہ وفا میں ہے تر مجھے سے بیوفا ہو
مری بندی سے صاحب یہ دعا خطاب انا
سی نے میں ہے تے ہو مقام و نوازی
مجھے آئے ہوں سی دیکھا ورق کتاب انا

میں تڑپ کے سنگ تربیت بعد اضطراب الٹا
 مری قبر تک وہ نہ ہو چرا شتاب الٹا
 شب وصل میں قلق تھا یہ وہ سو کیا تو منہ سے
 نہ ذرا بھی میں دوپہ پہ سبب حجاب الٹا
 طلب اس سے کل جوئے کی تو بھرا ہوا زمیں پہ
 مجھے شوخ نے دکھا ہر قدح شراب الٹا

کل واں سے آتے ہی جو ہمیں خواب لے گیا
 دیکھا تو پھر وہیں دن بے تاب لے گیا
 دیکھیں سو گیا کہ اور ہی عالم میں ہم کو آہ
 بن اس کے عالم شب مہتاب لے گیا

اپنا جب کوئے تصور میں کزیر اب نظر
 جس طرف دیکھیں اہد صورت یار آئے نظر
 ایک طرف مور منڈیروں پہ لڑیں کیا کیا شور
 ایک طرف ابر میں بگلوں کے قطار آئے نظر
 چار سو نغمہ سرائی میں ہوں مرغان چمن
 شاخ در شاخ عجائب گل و بار آئے نظر
 ہووے اطراف سے سمندر کھٹا کھٹا آئی
 کوند بجلی کی ہو اور نہ پاتی پھوار آئے نظر
 گردش جام ہو دیوں گردش چشمان بتاں
 ہاتھ میں مطب بہ خوش سے ستار آئے نظر
 شب فرقت کی حقیقت دہنی نیا جانے ہے
 جس خرابی سے نئی رات خدا جانے ہے
 دل اب ایسا نہیں آیا ہے کہ بی جانے ہے
 یہ قلق ہم نے احمق ہے کہ بی جانے ہے

تشبیہ کس مزے سے میں لذت کو اس کی دوں
کچھ دل ہی جانتا ہے مزا دل کی چاہ کا

جرات نہ کر اب ہم سے تو انکار محبت
الفت کا ترے چہرے سے جھٹکے ہے پڑا رنگ
کیونکہ تم پاس سے ہم جائیں بھلا اور کہیں
جی تو لگتا ہی نہیں یاں کے سوا اور کہیں

گھر سے نکلا وہ نازنین نہ کہیں ورنہ ہم دیکھتے کہیں نہ کہیں
روئے ہے بات بات پر جرات ہے گرفتار یہ کہیں نہ کہیں
پڑے ہے بزم میں جس شخص پہ نگاہ تیری
وہ منہ کو پھیر کے کہتا ہے اف پناہ تیری

کل تم نہ تھے تو رات تھی پیارے بلا طویل
اب ہو تو دیکھ لیجنو دم میں سحر ہے آج

ب رفتگان راو عدم کا نشان ملے بانگ جس نہیں ہے جو یہ کارواں ملے
ہے یہ ہوس کہ رخصت پرواز ایل یار سخن نہیں میں مجھ کو بھی اے باغبان ملے
یہ جی نہ ہو ملے تو بھلا مجھ ایہ کو ان دم قفس میں رخصت آہ و فغاں ملے
اے راو رو خجہ وہیں فی لیجنو دست زدوں کا تم کو جہاں کارواں ملے

غزل مسلسل:

نہ بری رہے لولی اس سے خدا
شرارت سے ہی اس نے میرا بھلا
نہ جھوٹے سے یا اب اس لولی اس کو
میرا یا تا بھی اس نے بھلا
کے آگ اس سے ہی نہ یا رب
تماری ملی ہو نہ جس نے بھلا

پھرے جستجو میں نہ اب کوئی اس کی
 مجھے جس نے گلیوں میں برسوں پھرایا
 نہ خوش ہو اب اس پاس بیٹھے سے کوئی
 ہمیں جس نے آزادہ کر کے اٹھایا
 کہ پہلے کی اظہار خود اس نے الفت
 نہ آیا تو سو بار گھر سے بلایا
 رکھی ہے تکلف ملاقات چندے
 بہ منت مجھے پاس پہروں بٹھایا
 اب وہ جھلک تک دکھاتا نہیں ہے
 گیا میں جو در تک تو در تک نہ آیا
 بتائیں وہ باتیں جنہیں سحر کہتے
 دکھایا وہ عالم کہ وحشی بتایا
 کسی کا نہ اک حرف خاطر میں کرنا
 اسے گرچہ لوگوں نے کیا کیا پڑھایا
 گاؤں یہ کچھ کر کے پھر کیا غضب ہے
 مرا لگ گیا میں تو پردہ لگایا
 یہ تغیر بحر اور جرات غزل کہہ
 کہ طرف یہ مضمون تو نے سنایا

انشا

حالات زندگی : سید انشاء اللہ خاں متخلص بہ انشا ذکر حصہ نثر کے باب دوم میں آچکا ہے۔ ڈاکٹر ابوالیث صدیقی کے قیاس کے مطابق مرشد آباد میں بہ عہد نواب سراج الدولہ (۱۷۵۶ء) پیدا ہوئے۔ ان کے والد حکیم میر ماشاء اللہ خاں اس زمانے میں مرشد آباد میں ہی تھے۔ آبائی پیشہ طبابت تھا۔ ان کے بزرگ پہلے ایران سے 'شمیہ آئے' پھر دہلی سے آجے اور بقول ڈاکٹر مولوی عبدالحق : رفتہ رفتہ شاہی دربار میں رسائی ہوئی اور سلسلہ امرا میں داخل ہوئے۔ حکیم میر ماشاء اللہ خاں شاہی طبیب تھے۔ لیکن جب دیکھا کہ سلطنت مغلیہ رو بہ زوال ہے تو مرشد آباد چلے گئے۔ وہاں بھی ماسکراتی نہ رہا۔ تو نواب شجاع الدولہ کے زمانے (۱۷۵۳ء) میں فیض آباد گئے اور دربار سے متعلق ہو گئے۔ انشاء بھی باپ کے ساتھ فیض آباد گئے ہوں گے۔

انشا کے والد صاحب علم و فضل ہونے کے ساتھ ساتھ شاعر بھی تھے۔ انہوں نے بیٹے کی مناسب تعلیم و تربیت میں کوئی کوتاہی نہیں کی۔ انشا بلائے زمین اور تیز تھے۔ تھوڑے دنوں میں اندر فارسی اور عربی میں خاصی استعداد حاصل کر لی۔ طبابت بھی باپ ہی سے سیکھی میر ماشاء اللہ خاں شاہ عالم ثانی کے زمانے (۱۷۵۹ء تا ۱۸۰۲ء) میں انشا کو ساتھ لے کر دوبارہ دہلی آئے۔ اس وقت انشا کا عنوان شباب ہو گا۔ شعر و سخن سے دلچسپی تو پہلے ہی ہو چکی ہو گی۔ دہلی میں وہ شاہ عالم ثانی کے متوسلین میں شامل ہو گئے۔ بقول رام بابو سکسینہ شاہ عالم ثانی اب برائے نام بادشاہ رہ گئے تھے۔ خود ہی شعر لیتے تھے اور شاعروں کے بڑے قدردان تھے۔ انہوں نے انشا کی بھی قدر کی۔ دوبارہ اس وقت بالکل تیار حال تھا۔ لیکن اس سے باوجود اس قدر دان بادشاہ نے اس نوجوان شاعر کو کئی سختیوں سے دیکھا اور انعام و اکرام سے نوازا۔ انشا نے حتی دربار میں داخل ہو کر بادشاہ کے دربار میں رہ کر وہ لکھنے اور پڑھنے کا شوق سے لے کر سب کے منظر پر نظر رہ گئے۔ خود بادشاہ کا کام یہ تھا کہ ان کی تھوڑی دیر کی جدائی بھی بہت ناگوار نظر آتی تھی۔

آخر کار دہلی کی تباہی اور بربادی سے بددلی ہو کر اور اس خیال سے کہ ان کی قابلیت کے مطابق یہاں ان کی قدر نہ ہوتی تھی، خصوصاً مرزا عظیم بیگ کے مناقشے کی وجہ سے، جس کا ذکر آگے آئے گا، انہوں نے لکھنؤ کا رخ کیا۔ وہ لکھنؤ کس سن میں پہنچے، اس کا قصہ نہ ہو سکا۔ ڈاکٹر ابواللیث صدیقی کا قیاس ہے کہ وہ ۱۸۸۰ء/۱۳۰۶ھ میں لکھنؤ وارد ہوئے۔ وہاں پہنچ کر وہ شہزادہ سلیمان شکوہ کے ہاں ملازم ہوئے۔ سلیمان شکوہ شاہ عالم ثانی کے بیٹے تھے۔ ۱۳۰۵ھ/۱۸۹۰ء میں انہیں گئے۔ وہ خود بھی شاعر تھے اور سلیمان شخص کرتے تھے۔ اس بنا پر انشا کی سرپرستی منظور کی۔ انشا اس دربار سے ۱۳۱۵ھ/۱۸۹۰ء تک متواصل رہے۔ اس کے بعد عابدی نواب سعادت علی خان (۱۸۹۷ء/۱۳۱۳ھ) کے دربار سے وابستہ ہو گئے، جس کی بنا پر عام طور پر یہ مشہور ہے کہ انشا کو سعادت علی خان کی صحبت نے خراب کیا۔ ڈاکٹر ابواللیث صدیقی کے خیال میں یہ بات ذرا مبالغہ آمیز ہے۔ اس لئے کہ انشا جو گوئی اور چٹکے بازی کو اگر ان کے خراب ہونے پر محسوس کیا جائے، تو اس کے آثار تو ان کی شاعری میں بہت پہلے یعنی دہلی کے زمانہ قدیم سے ہی پائے جاتے ہیں۔ وہاں مرزا عظیم سے ان کے مناقشے چلتے رہے۔ لکھنؤ میں آکر صحفی کے ساتھ سر کے ہوئے، تو یہ بھی نواب سعادت علی خان کے دربار سے وابستہ ہونے سے پہلے کی بات ہے۔ اس کے علاوہ نواب سعادت علی خان باوجود عیش و عشرت کے قدرتی طور پر بہت متین، سنجیدہ اور اعتدال پسند واقع ہوئے تھے۔ ان کو انشا کو بگاڑنے میں قصور وار ٹھہرانا درست نہیں۔ اصل میں انشاء نے جو کچھ لیا، وہ ان کی خاص افتادہ طبع کا نتیجہ تھا۔

۱۳۲۰ھ/۱۸۸۰ء میں انشا کی نواب سعادت علی خان سے بگڑ گئی۔ اس کا جب یہ ہوا کہ انشا اپنے مذاق اور دلی لگی کی باتوں میں بعض اوقات حد سے گزر جاتے تھے اور جو منہ میں آتا تھا کہہ جاتے تھے۔ انکی باتیں اکثر موقعوں پر نواب کے لئے موجب تفریح ہوتی تھیں۔ مگر بعض دفعہ تکبر کا بھی باعث ہوتی تھیں اور نواب نامہ جوں چہ مانے لگتے تھے۔ نواب کے مزاج کے مطابق چلنے کے لئے انشا میں وہ شعور نہ تھا کہ نہ جہ بوجھ سے کام لیتے۔ اصل میں انشا کی آزاد طبیعت ہرگز یہ گوارا نہ کرتی تھی کہ موقع بے موقع اور جاوید نواب علی کا کہنا مانا جائے اور ان کی ہاں میں ہاں ملائی جائے۔

اتفاق سے ایک روز ایسا ہوا کہ دربار میں خاندانی شرافت و نجابت کا ذکر ہو رہا تھا۔ نواب نے کہا: یوں بھی ہم بھی تو نجیب الطرفین ہیں۔ انشا نے ایک طرف چپ چاپ بیٹھے ہوئے تھے۔ بحث سے لڑتے ہوئے اور کھل مذاق اور بغیر سبے کچھ بول اٹھے: بلکہ انجب ہیں۔ مہلی میں ”انجب“ کے معنی توغذی لئے پتے سے ہیں اور نواب سعادت علی خان فی الحقیقت حرم سے تھے۔ انشا نے اس بے شکم فقرے سے دربار میں سناٹا مچا دیا۔ خود انشا بھی بے وقوف بن

گئے اور اپنی لغزش کا احساس کیا، لیکن کمان سے تیر نکل چکا تھا۔ اب کیا کر سکتے تھے۔
اس سے نواب کے دل میں جو پر خاش ہوئی، وہ کبھی معاف نہ ہوئی۔ وہ اس تاک میں رہنے لگے کہ کوئی مناسب موقع ہاتھ آئے تو انشا کو رک پہنچائیں۔ انشا کی بات بات پر گرفت ہونے لگی، اور سخت سزائیں اور تکلیفیں ان کے سوائے ہمارے اور کسی امیر کے یہاں ہرگز نہ جاؤ۔ یہ پابندی ان کے لئے قید بے زنجیر تھی۔ بہت پریشان رہے۔ (۱) چنانچہ وہ اس سلسلے میں خود کہتے ہیں

بدون حکم وزیر الممالک اے آغا

چماں گنم حرکت نوکری است یا بازی

اسی حالت میں ۱۲۳۳ھ / ۱۸۱۷ء میں ان کا انتقال ہوا۔

شاعری: انشا کو شعرو سخن سے فطری مناسبت تھی۔ رام بابو سکسینہ لکھتے ہیں کہ شعر کہنے کا شوق ان کو بچپن سے تھا۔ کبھی کبھی والد سے اصلاح لیتے تھے۔ لیکن زیادہ اپنی طبعیت خدا داد اور فطری ذہانت سے کام لیتے تھے۔ وہ جب اپنے والد کے ساتھ مرشد آباد سے فیض آباد ہوتے ہوئے شاہ عالم ٹائی کے عہد حکومت (۱۷۵۹ء / ۱۸۰۶ء) میں دہلی پہنچے، تو وہاں شعرو شاعری کی محفل گرم تھی۔ انہوں نے بھی حصہ لیا۔ کسی کے سامنے زانوئے تلمذ نہ کیا یا نہیں، اس کا پتا نہیں چلتا۔

اگرچہ انشا کی شاعری کا عروج لکھنؤ میں ہوا، لیکن اس کا آغاز دہلی ہی سے ہو گیا تھا۔ ڈاکٹر ابوالیث صدیقی مجموعہ نغز کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ نواب شجاع الدولہ کے بیٹے امیر الدولہ معین الملک ناصر جنگ عرف مرزا مینڈھو متخلص بہ امیر لکھنؤ سے دہلی آکر رہنے لگے تھے۔ چونکہ شعرو شاعری سے دلچسپی تھی اور خود بھی شعر کہتے تھے، اس لئے زمانے کے دستور کے مطابق اپنے ہاں مجلس مشاعرہ منعقد کرتے تھے، جس میں دلی کے با کمال شعرا جمع ہو کر اپنا اپنا کلام سنایا کرتے تھے۔ انشا دلی پہنچے، تو وہ ان مشاعروں میں شرکت کرنے لگے۔

مرزا مینڈھو ہر شخص کے ساتھ اخلاق سے پیش آتے تھے، اور حسن سلوک روا رکھتے تھے خصوصاً ثناء اللہ فراق، مرزا عظیم بیگ اور قدرت اللہ پر زیادہ عنایت کرتے تھے۔ اس لحاظ سے ان لوگوں کا گویا ایک محاذ بنا ہوا تھا، جن کے مخالف گروہ میں برکت علی خان، مشتاق علی خان، اور انشاء اللہ پیش پیش تھے۔ یہ مخالفت خاص طور پر مرزا عظیم بیگ سے تھی، کیونکہ بقول قدرت اللہ قاسم: وہ ”شاعرے بود بسیار خوب“ فاما نہایت بر خود غلط۔ ”یہ لوگ ہمیشہ ایک دوسرے کے درپے آزاد رہا کرتے تھے۔

ایک روز کا ذکر ہے، عظیم انشا کے والد سے ملنے گئے اور اپنی ایک تازہ غزل سنائی۔ غزل جو

رجز میں تھی۔ لیکن لاپرواہی سے کئی شعر بحر رمل میں بھی کہ گئے تھے۔ انشا بھی موجود تھے۔ وہ بھانپ گئے۔ سوچا، خوب موقع ہاتھ آیا۔ انہیں اس غلطی پر بھری محفل میں خوب رسوا کیا جاسکتا ہے۔ انہوں نے مصلحتاً اس وقت بڑی داد دی، اور وہ غزل مشاعرے میں پڑھنے کا مشورہ دیا۔ عظیم بہت خوش ہوئے کہ ایسی غزل کہی کہ ایک حریف نے بھی اس کی داد دی۔ مشاعرے میں ضرور سنانی چاہیے۔ مرزا مینڈھو کے ہاں حسب دستور منعقد ہوا، تو عظیم نے وہ غزل سنانی اور انشا کی طرف دیکھ کر داد طلب کی۔ انشا زیر لب مسکرائے، اور اشعار کی تقطیع کرنے کی فرمائش کی۔ غور کرنے پر عظیم کو جب اس غلطی کا احساس ہوا تو بڑے شرمندہ ہوئے۔ ان کے جوار یوں نے بھی نگاہ نیچی کر لی۔ انشا اس موقع کے لئے ایک محسن لکھ کر لائے تھے، جس کا پہلا بند یہ ہے :

گر تو مشاعرہ میں صبا آج کل چلے کہیو عظیم سے کہ ذرا وہ سنبھل چلے
اتنا بھی حد سے اپنی نہ باہر نکل چلے پڑھنے کو شب جو یار غزل در غزل چلے
بحر رجز میں ڈال کے بحر رمل چلے

اس کے بعد سے عظیم اس قدر چوکنا ہوئے کہ قاسم کو دکھائے بغیر کوئی شعر کسی مشاعرے میں نہیں پڑھا۔ لیکن انشا اور عظیم میں کشیدگی روز بروز بڑھتی گئی۔ ایک مشاعرے میں عظیم نے بھی انشا کے جواب میں ایک محسن لکھا، جس کا ایک بند یہ ہے :

موزونی و معانی میں پایا نہ تم نے فرق
تبدیل بحر میں ہوئے بحر خوشی میں غرق
روشن ہے مثل مہر یہ از غرب تا بہ شرق
شہ زور اپنے زور میں کرتا ہے مثل برق
وہ طفل کیا کرے گا جو گمشدوں کے بل چلے

انشا اور ان کے ساتھیوں نے مرزا مینڈھو کو عظیم اور ان کے دوستوں کے خلاف بھڑکایا۔ کہا، عظیم اور ان کے ساتھی ایک محفل میں ان کے اشعار کا مذاق اڑا رہے تھے۔ صحیح ہو یا غلط، مرزا مینڈھو کو وہ بات بڑی ناگوار گزری، اور حکم دیا کہ آئندہ سے ان کے اشعار سخنوروں کی مجلس میں نہ پڑھے جائیں۔ انشا نے عظیم کی بھولکھنے کی اجازت بھی مانگی لیکن مرزا مینڈھو نے کہا کہ جانے دو خواہ مخواہ بات بڑھے گی۔

انشا نے مرزا مینڈھو سے جو کچھ کہا، وہ قاسم اور ان کے دوستوں کو معلوم ہو گیا۔ ان لوگوں نے اس کا جواب ایک عربی نظم میں دیا۔ اس پر مخالفت نے اور شدت اختیار کر لی۔ انشا اور ان کے ساتھیوں نے اگلے مشاعرے کے موقع پر ایک جلوس نکالنے کا انتظام کیا، اور راستے میں ایک جگہ چننے پر زبان اور تیغ دونوں سے لڑنے کی تیاری لی۔ شیخ ولی اللہ محب وغیرہ نے معاملہ رفع دفع

کرنے کی کوشش کی۔ لیکن وہ لوگ اپنے ارادے سے باز نہ آئے۔ پروگرام کے مطابق جلوس مشاعرے میں پہنچا۔ انشا نے اپنی غزل بڑی دھوم سے پڑھی جس میں اپنے آپ کو بحرِ کراں اور مخالفین کو سل بیاباں قرار دیا اور اپنے اشعار کو الم ترکیف اور مخالفین کے اشعار کو الغیل ما الغیل بتایا۔ جب قدرت اللہ قاسم کی بیو کی نوبت آئی تو مرزا مینڈھو اٹھ کھڑے ہوئے اور سب میں صلح صفائی کرا دی۔ (۲)

دلی میں انشا کی شاعری کا یہ حال تھا۔ وہاں سے بیزار ہو کر لکھنؤ پہنچے۔ غالباً ان کی قسمت میں ی کسی نہ کسی سے مقابلہ کرنا لکھا تھا۔ دلی میں عظیم اور ان کے ساتھیوں سے مناقشہ رہا تو لکھنؤ میں مصحفی ان کے انتظار میں بیٹھے تھے۔ انشا پہنچے اور ان سے دست و گریباں ہو گئے۔ انشا کی طبیعت ہی کچھ ایسی تھی کہ معرکوں میں ہی انہیں زندگی کا صحیح لطف ملتا تھا۔

یہ عجیب اتفاق ہے کہ انشا دہلی میں تھے تو ان کے رزم و بزم میں شریک غالب لکھنؤ کا ایک شہزادہ مرزا مینڈھو تھے۔ لکھنؤ پہنچے تو ان کا خیر مقدم کرنے کے لئے دہلی کا ایک شہزادہ مرزا سلیمان شکوہ وہاں موجود تھے۔ مرزا سلیمان شکوہ جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے ۱۲۰۵ھ / ۱۷۹۰ء میں دہلی سے لکھنؤ آئے تھے اور انشا ان کے ایک سال بعد ۱۲۰۶ھ / ۱۷۹۱ء میں لکھنؤ پہنچے۔ مرزا سلیمان شکوہ کے دربار میں مصحفی کے علاوہ انشاء جرات اور اس عہد کے دیگر شعرا کو باریابی حاصل تھی۔ یہاں انشا اور مصحفی میں بڑے بڑے معرکے ہوئے۔ پہلے مصحفی نے کی خواہ اس کی بنیاد محض ایک غلط فہمی رہی ہو۔ ڈاکٹر مولوی عبدالحق مقدم ”تذکرہ ریاض الفصحاح“ میں لکھتے ہیں:

”ہمارے درباروں میں حسد و رشک، رقابت و غمازی اور ساز باز کی گرم بازاری ہمیشہ رہی ہے۔ ہر منہ پڑھا مصاحب دوسرے کے اکھاڑنے اور اپنے جمانے کی فکر میں رہتا ہے اور اس میں وہ عیاریاں اور افترا پردازیاں، حرفتیں اور جدتیں فہم میں لائی جاتی ہیں کہ عقل حیران رہ جاتی ہے۔ انشا جرات اور مصحفی خواجہ تاش اور ہم پیشہ تھے۔ اول اول شاعرانہ چشمک رہی۔ بڑھتے بڑھتے نوبت جنگ و جدل فحش و پھلڑ تک پہنچ گئی۔ ان ہزلیات میں مصحفی اور انشا نے وہ کچڑا اچھالی ہے کہ حیا اور غیبت کی آنکھیں نیچی ہو جاتی ہیں۔ غرض ایک ہنگامہ برپا ہو گیا جس کے مزے صاحب عام اور نواب بھی لینے لگے اور شہردالوں کو ایک دل لگی ہاتھ آئی۔“ (۳)

اس داستان کا آغاز یوں ہوا۔ اس زمانے میں سلیمان شکوہ کے ہاں ایک طرحی مشاعرہ ہوا جس میں لکھنؤ کے مذاق کے مطابق عجیب قافیے اور ردیف کی طرح دی گئی۔ اس میں دوسرے شعرا کے علاوہ انشا اور مصحفی نے بھی شرکت کی۔ اس میں مصحفی نے جو غزل پڑھی اس کا مقطع تھا:

تھا مصحفی بہ مائل گریہ کہ پس از مرگ
تھی اس کی دھری چشم پہ تابوت میں انگلی
کسی نے مذاقا اس شعر میں تصرف کر کے یوں کہہ دیا:
تھا مصحفی کاٹا جو چھپانے کو پس از مرگ
تھی اس کی دھری چشم پہ تابوت میں انگلی
مصحفی کو گمان ہوا یہ انشا اور ان کے ساتھیوں کی کارستانی ہے۔ چنانچہ انہوں نے ایک نثریہ
غزل کہی جس کا مطلع یہ تھا:

مدت سے ہوں میں سر خوش صباۓ شاعری
نادان ہے جس کو مجھ سے ہو دعوائے شاعری

اس غزل میں اور ایک شعر تھا:

میں لکھنؤ میں زمزمہ سناں شعر کو
برسوں دکھا چکا ہوں تماشاۓ شاعری

ایک شعر میں خاندانی طبابت کی طرف اشارہ کر کے انشا پر چوٹ کی ہے:

ایک طرف خر سے مجھ کو پڑا کام ہے کہ ہائے
سمجھے ہے آپ کو وہ مسجائے شاعری

انشا کا دل صاف تھا۔ وہ اس مناقشے کو طول دینا نہیں چاہتے تھے۔ اس لئے پانکی میں سوار
ہو کر مصحفی کے پاس گئے اور غلط فہمی دور کرنے کی کوشش کی۔ لیکن مصحفی کے اپنی ضد پر قائم
رہے۔ انشا ایسے موقع پر کب نچلے بیٹھے والے تھے۔ واپس آ کر بحر طویل میں مصحفی کی جھو کہ
ہالی۔ ان ہی دنوں ایک طرزی مشاعرہ ہوا تو مصحفی نے آٹھ شعر کی ایک غزل کہی جس کے

قافیے اور ردیف عجیب تھے۔ مثلاً 'مصفوری لردن'، 'مغور کی لردن'، 'مغور کی لردن' وغیرہ۔

یہ انشا نے اس غزل پر اعتراض لیا اور ایک قطعہ بھی نظم کیا۔ اس کے چند شعر یہ ہیں۔

میں لکھنے خوش ہوں سے مری مشتقانہ عرض

ماندہ بید غم سے مت تھو تھوایے

بدر سے درت ہوا نیلین خدوہ لیا

نواہی نے نواہی اس میں غزل میں مچا ہے

جہاں غائب ہے غزل آئینہ بیت

میں رہا ہے اب ایسے نوٹے اعلیٰ

کیا لطف ہے کہ گردن کافور باندھ کر
مردے کے پاس زندوں کو لا کر سنگھائیے
ایسے نجس کثیف قوانی سے نظم میں
رندان ریختہ پہ پھپھوندی جمائیے

پہران ہی کافیے اور ردیف میں ایک غزل کہی:

توڑوں گا خم بادہ انگور کی گردن رکھ دوں گا وہاں کاٹ کے اک حور کی گردن
جب کشتہ الفت کو اٹھایا تو الم سے بس بل گئی اس قاتل مغرور کی گردن
بے ساختہ بولا کہ ارے ہاتھ تو ٹک دو ڈھلکے نہ مرے عاشق مغرور کی گردن
حادث تو ہے کیا چیز کرے قصد جو انشا تو توڑ دے جھٹ بلعم باغور کی گردن
اس پر مصحفی چپ نہیں بیٹھ گئے، بلکہ ایک قطعہ لکھ کر انشا کی غزل پر بہت اعتراضات کئے۔
چند شعر کا یہاں پیش کرنا دلچسپی سے خالی نہ ہو گا:

اے آنکہ معارض ہو مری تیغ زباں سے
تو نے سپر عذر میں مستور کی گردن
میں لفظ مستفقر مجرہ نہیں دیکھا
ایجاد ہے اتیرا یہ مستفقر کی گردن
لنگور کو شاعر تو نہ باندھے گا غزل میں
کس واسطے باندھے کوئی لنگور کی گردن
اس سے بھی میں گزرا غلطی اور یہ سنئے
باندھے ہے کوئی خوش انگور کی گردن
کافور سے مطلب ہے مرا اس کی سفیدی
ٹھنڈی تو میں باندھی نہیں کافور کی گردن
جو گردنیں میں باندھی ہیں لا تجھ کو کھاؤں
تو مجھ کو دکھا دے "شب دیبجور" کی گردن

اس طرح مناقشہ کی نوبت جنگ و جدل تک پہنچی۔ مصحفی کے دو خاص شاعر، کرم اور منتظر
نے رکیک اور متبذل ہجویات کے علاوہ ایک مثنوی "کرم طمانچہ" لکھی۔ انشا خاموش نہیں بیٹھے۔
جواب میں "کرم طمانچہ" سے بھی زیادہ ذہیں کن مثنوی لکھی، جس میں مصحفی کے ساتھ بیچاری
مصحفی کو بھی شامل کر لیا۔ انہوں نے باقاعدہ ایک جلوس نکالا۔ ایک شخص ہاتھی پر بیٹھا، ایک
ہاتھ میں گڈا اور ایک ہاتھ میں گڑیا پکڑ کر، نوں کو لڑاتا جاتا تھا، اور شعر پڑھتا جاتا تھا ایک شعر

سوانح تیار کیا ہے دیکھنا چہ کس
 لڑتے ہوئے آئے ہیں مصحفی و مصحفن
 اس کے جواب میں مصحفی کے حواریوں نے بھی ایک جلوس نکالنے کی تیاری کی۔ لیکن غالب
 مرزا سلیمان شکوہ کے اشارہ پر کوتوال شرٹے اسے روک دیا۔
 ڈاکٹر ابوالیث صدیقی کے قیاس کے مطابق انشا و مصحفی میں یہ رزم آرائی ۱۷۹۳ء سے لے
 کر ۱۷۹۷ء تک کوئی پانچ سال جاری رہی۔ اس کے بعد تعلقات کیسے رہے، پتا نہیں۔ قیاس ہے
 خوش گوار ہو گئے تھے۔ اس لئے کہ ۱۸۱۷ء میں انشا کا انتقال ہوا، تو مصحفی نے اظہار افسوس کیا:

مصحفی کس زندگانی پر بھلا میں شاد ہوں

یاد ہے مرگ قتل و مردن انشا مجھے

انشا نے اپنی طوفانی زندگی میں کلام کا بہت بڑا ذخیرہ جمع کیا۔ ان کے کلیات میں اردو غزلوں
 کے دیوان کے علاوہ دیوان ریختی، قصائد فارسی، دیوان فارسی، مثنوی شیر برنج فارسی، مثنوی فارسی
 بے نقط، شکار نامہ، متفرق مثنویاں، رباعیاں، پہلیاں، مستزاد وغیرہ شامل ہیں۔
 انشا کی شاعری لکھنؤ کے بگڑے ہوئے مذاق کی ترجمان ہے۔ لیکن کلام میں دلی کے اثرات
 بھی کچھ باقی ہیں۔ اس لئے دہلوی اور لکھنؤی کا رنگ ملا جلا ہے۔ البتہ عام طور پر لکھنویت
 دہلویت پر غالب ہے۔ مولانا آزاد لکھتے ہیں:

”غزلوں کا دیوان عجب ظلمات کا عالم ہے۔ زبان پر قدرت کامل، بیان کا لطف
 محاوروں کی تمکینی، ترکیبوں کی خوش نما تراشیں دیکھنے کے قابل ہیں۔ مگر یہ عالم ہے
 کہ ابھی کچھ ہیں جو غزلیں، یا غزلوں میں اشعار یا اصول ہو گئے، وہ ایسے ہیں کہ
 جواب نہیں، اور جہاں طبیعت اور طرف جا پڑی وہاں ٹھکانہ نہیں۔ غزلوں میں
 غزلیت کے اصول کی پابندی نہیں سبب یہ ہے کہ وہ خن آفرین ایک ذخیرہ دافر
 مضامین و الفاظ کا اپنے پاس رکھتا تھا۔ اس سے جس قسم کی مخلوق چاہتا تھا پیدا کر لیتا
 تھا۔ (۴)“

انشا بڑے ذہن اور طباع تھے۔ ان کا تخیل بعض اوقات بے لگام ہو جاتا تھا۔
 اپنی دماغی جولانیوں کو شاعرانہ حکمت سمجھتے تھے۔ ان کا تخیل حد درجہ قوی، سریع
 السیر اور زرخیز تھا۔ وہ ذہن و تخیل کی سرکشی کو قابو میں نہ لاسکتے تھے۔ لکھنؤ کی
 مخصوص فضا نے اس کو اور اکسایا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ وہ اپنی ناموری اور عوام کی داد و
 کے مقابلے میں شاعری کے وقار اور اس کے صحیح مقام کو نظر انداز کر گئے۔

انشا بہت ذہین ہونے کے ساتھ نہایت شوخ طبع بھی تھے۔ ان کی یہی شوخی طبع جب زیادہ کھل جاتی ہے تو ناگوار گزرنے لگتی ہے۔ ان کے قصائد سودا کے بعد اپنی مہاشی الفاظ کی شان اور ترکیب کی شکوہ میں بے نظیر ہیں۔ تشبیہیں بالخصوص نہایت زور دار ہیں جن میں مضامین کی جدت اور تخیل کی ندرت کے ساتھ بے مثل قدرت زبان شامل ہے۔ کلام کا نمونہ یہ ہے:

خیال کیجئے کیا آج کام میں نے کیا؟
 جب ان نے دی مجھے گالی سلام میں نے کیا
 کہا یہ صبر نے دل سے کہ لو خدا حافظ
 کہ حق بندگی اپنا تمام میں نے کیا
 جنوں یہ آپ کی دولت ہوا نصیب مجھے
 کہ ننگ و نام کو چھوڑا یہ نام میں نے کیا
 لگا یہ کہنے کہ بغیر اختلاط کی خوبی
 حوالے یار کے خالی جو جام میں نے کیا
 جھڑک کے کہنے لگے چل چلے بہت اب تم
 کبھی جو بھول کے ان سے کلام میں نے کیا
 کہیں نہ مانو بہتان ہے یہ سب اس پر
 ہنسی کے واسطے یہ تمام میں نے کیا
 تمہارے واسطے تم اپنے دن میں غور کرو
 کبھی کسی سے نہ ہو جو مدام میں نے کیا
 مقیم کعبہ دن جب ہوا تو زاہد کو
 روانہ جانب بیت الحرام میں نے کیا
 مزا یہ دیکھئے گا شیخ جی رکے الٹے
 جو ان کا بزم میں کل احترام میں نے کیا
 عجب طرح کے مزے چاندنی میں دیکھے رات
 قرار جا کے جو بر پشت بام میں نے کیا
 ہوس یہ رہ گئی صاحب نے پر کبھی نہ کہا
 کہ آج سے تجھے انشا غلام میں نے کیا

دیوار پھاندنے میں دیکھو گے کام میرا
 جب دھم سے آکھوں گا، صاحب سلام میرا
 ہمسایہ آپ کے میں لیتا ہوں اک حویلی
 اس شر میں ہو اگر چندے مقام میرا
 جو کچھ کہ عرض کی ہے سو کر دکھاؤں گا میں
 وای نہ آپ سمجھیں، یونہیں کلام میرا
 اچھا مجھے ستاؤ جتنا کہ چاہو، میں بھی
 سمجھوں گا گر ہے انشا اللہ نام میرا
 میں غش ہوا کما جو ساقی نے مجھ سے ہنس کر
 یہ سبز جام تیرا اور سرخ جام میرا
 پوچھا کسی نے مجھ کو ان سے کہ کون ہے یہ
 تو بولے ہنس کے یہ بھی ہے اک غلام میرا
 محشر کی تشنگی سے کیا خوف سید انشا
 کوڑ کا جام دے گا مجھ کو امام میرا

ہیں زور حسن سے وہ نہایت گھمنڈ پر
 نام خدا نگاہ پڑے کیوں نہ ڈنڈ پر
 یا رب سدا ساک نی مینڈھی رچا کرتے
 پتے نہیں کھجیں رب آفت ارنڈ پر
 یہ باڑ میری کات کے دی کس نے اس قدر
 جو تم رکڑ رہے ہو سروی کرنڈ پر
 گلیات تر سمجھ کے لگا بیٹھی ایک چونچ
 بلبل تمار زخم بند کے کھرنڈ پر
 انشا بدل کے قافسے رہ چھین چھاڑ کے
 تڑھ بیٹھ ایف اور بیجھیر۔ اللہ پر

حواشی

- ۱- تاریخ ادب اردو، رم بابو سکسینند، حصہ اول، (ترجمہ) صفحہ ۱۸۱۔
- ۲- لکھنؤ کا دبستان شاعری، صفحہ ۱۷۲-۱۷۵۔
- ۳- بہ حوالہ لکھنؤ کا دبستان شاعری، صفحہ ۱۷۶-۱۷۷۔
- ۴- آب حیات، صفحہ ۲۷۱۔

۷۰۰

رنکین

حالات زندگی : نام سعادت یار خان متخلص بہ رنکین ۱۱۷۰ھ / ۱۷۵۷ء میں سرہند میں پیدا ہوئے۔ ان کے والد طہماس بیگ خاں ۱۱۵۱ھ / ۱۷۳۸ء میں نادر شاہ کی فوج کے ساتھ اپنے آبائی وطن توران سے برصغیر آئے تھے۔ وہ مختلف جندوں کی سیہ کرتے ہوئے دہلی پہنچے، جہاں شاہی ملازمت میں داخل ہو کر ترقی کرتے کرتے ہفت ہزاری کا منصب اور اعتقاد جنگ کا خطاب حاصل کیا۔ دربار شاہی میں ان کا کافی اثر و رسوخ تھا۔ ۱۲۰۳ھ / ۱۷۸۸ء میں شاہ عالم ثانی (۱۷۵۹ء - ۱۸۰۶ء) نے ان کو ایک سفارتی مہم پر روانہ کر کے اعجاز بخشا تھا۔ طہماس بیگ نے خاصی طویل عمر پا کر ۱۲۱۷ھ / ۱۸۰۳ء میں انتقال کیا۔ اس وقت خود رنکین کی عمر انگریزی سن کے حساب سے پینتالیس سال تھی۔ رنکین کی پیدائش تو سرہند میں ہوئی، لیکن ان کے بچپن کا زیادہ حصہ اور جوانی دلی میں گزری۔ تعلیم و تربیت والد ہی سے پائی۔ ان سپاہ گری اور شہسواری میں بڑی مہارت حاصل کی۔ وہ خود اس سلسلے میں ”تجربہ رنکین“ میں لکھتے ہیں کہ :

”مجھے اور میرے بڑے بھائی — کو — چار گھڑی رات باقی رہے سے اٹھ کر اور لشکر سے باہر لے جا کر گھوڑوں پر اور پاپیادہ کر کے ہر ایک فن سے آگاہ اور آراستہ کرتا تھا اور ہر ہتھیار کے باندھنے اور رکھنے اور برتنے سے تعلیم کرتا تھا۔“ (۱)

رنکین جوان ہو کر نوکری کے قابل ہوئے، تو سپاہی کی حیثیت سے بھرتی ہوئے۔ ”جنگ نامہ“ میں انہوں نے بعض لڑائی کے حالات تفصیل سے لکھے۔ ۱۲۰۲ھ / ۱۷۸۷ء کے بعد ملازمت ترک کر کے ریاست بھرت پور چلے گئے۔ وہاں دو سال قیام کر کے ۱۲۰۳ھ / ۱۷۸۹ء میں لکھنؤ پہنچے اور مرزا سلیمان شکوہ کے دربار سے وابستہ ہوئے۔ مرزا سلیمان شکوہ نے ان کو کچھ عرصے بعد خزانے کے مہتمم مقرر کیا۔ لیکن چونکہ رنکین ایک آزاد منش کا اہل اور عیش پرست انسان تھے اور محدود تنخواہ اور انعام و اکرام سے ان کا خرچ پورا نہیں ہوتا تھا، اس لئے خزانے کا بہت سا روپیہ اپنے ذاتی مصرف میں لے آئے۔ بعد میں جب پتا چلا تو انہوں نے اعتراف کیا۔ مرزا سلیمان شکوہ نے انہیں معاف کر دیا۔

لکھنؤ میں کوئی آٹھ نو سال رہے۔ اس عرصے میں وہ نواب آصف الدولہ کے دربار سے بھی

متوکل ہوئے ہوں گے۔ اس لئے کہ ۱۲۱۲ھ / ۱۷۹۷ء میں نواب موصوف کا انتقال ہو گیا تو وہ بھی لکھنؤ سے نکل پڑے۔ اس کے بعد کئی سال تک وہ مختلف مقامات کی سیر کرتے رہے۔ اس دوران میں وہ مرشد آباد، ڈھاکا اور متحدہ بنگال کی سیاحت کا زمانہ ۱۲۱۲ھ / ۱۷۹۷ء سے ۱۲۱۵ھ / ۱۸۰۰ء تک قرار پاتا ہے۔ (۲)

بنگال کی سیاحت کرتے غالباً ۱۲۱۵ھ / ۱۸۰۰ء میں گوالیار پہنچے اور مادھوجی سندھیا کی ملازمت اختیار کی۔ وہاں انہیں ایک طرف سے کوچ سے لے کر جھانسی تک اور دوسری طرف سے دیو گڑھ سے ہانسی تک ایک بڑے علاقے کی سند مل گئی۔ اس علاقے سے جو آمدنی ہوتی تھی، اس میں سے اپنا اور رسالے کا خرچ نکال کر باقی سرکاری خزانے میں جمع کر دیتے تھے۔ ان کو نواب کا خطاب اور ایک کمپنی یعنی فوجی پلٹن کی کمان ان کے سپرد ہوئی۔ گوالیار میں وہ ۱۲۲۱ھ / ۱۸۰۶ء تک کوئی چھ سال رہے۔ ان کا یہ زمانہ بڑے اطمینان اور فارغ البالی سے بسر ہوا۔ (۳)

لیکن ایک جگہ جم کر رہنا ان کی فطرت کے خلاف تھا۔ چند ہی سال میں وہاں سے دل اچاٹ ہو گیا اور نکل کھڑے ہوئے۔ پہلے میرا فضل علی خان نیاز کے ہمراہ کلکتہ گئے اور وہاں سے پھر مختلف شہروں میں گھومتے رہے۔ ایک مرتبہ حج کا ارادہ کیا اور جہاز میں سوار بھی ہو گئے، لیکن سفر کی تکلیف سے کھرا کر راستہ ہی سے لوٹ آئے۔ اس طرح تیس سال تک آزاد زندگی بسر کرنے کے بعد ۱۲۳۳ھ / ۱۸۲۷ء میں باندہ پہنچے۔ اب عمر کافی ہو چکی تھی اور باندے کے قیام کو قیمت جان کر اپنے سارے کلام کو مرتب کیا۔ اس کام سے فارغ ہوئے تو ۱۲۱۵ھ / ۱۸۳۵ء میں ان کا انتقال ہو گیا۔

رنگین واقعی بڑے رنگین مزاج تھے۔ ان کے مراسم سوسائٹی کے تمام لوگوں سے تھے۔ ان میں نواب، راجے، رئیس، امیر، وزیر، تاج، شاعر، طبیب، صوفی ملا اور مولوی سب شامل تھے۔ طوائفوں سے تعلقات رکھنا اس زمانے میں معیوب نہ رہا تھا۔ رنگین نے بھی کئی طوائفوں کا ذکر کیا ہے اور انہیں اشتیاق آمیز محبت نامے لکھے ہیں۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ رنگین کی ریختی اور غزل گوئی کا محرک یہی طوائفوں کی محبت ہے۔ یہ ممکن ہے کہ عورتوں کی خاص زبان، ان کے محاورے اور خصوصاً طوائفوں کے اشارے کتابت انہوں نے ان ہی رنگین صحبتوں سے سیکھے ہوں، لیکن اس میں ان صحبتوں سے زیادہ رنگین کی شخصی طبع کو دخل تھا۔ (۴)

شاعری : رنگین نے اپنے زمانہ قیام میں ہی شاعری شروع کر دی تھی۔ اس وقت وہ ایک سپاہی پیشہ انسان تھے اور وہ شاعر حاتم کے شاگرد ہوئے۔ پھر محمد امان شاعر، ابنا کام، لکھنے لگے۔ جرمن مستشرق ہونہار نے تحقیق کے مطابق انہوں نے مصحفی سے جس اصطلاح سخن کی مشہوریت ہے وہ میر تقی میر کی شاعری اختیار کرنا چاہتے تھے، لیکن اس خدا کے سخن نے یہ کہہ کر ان کو ایسا امیر آدمی سے بڑے ہونے کو شاعری نہیں آتی۔ تمہارے

لئے شہسواری، ورزش وغیرہ مناسب ہے۔ تم کو اس سے کیا واسطہ۔“ (۵)

رنگین نے بڑی لمبی عمر پائی تھی، اور ایک طویل عرصے تک انہوں نے مشقِ خن کی۔ انشا کی طرح ان کی زندگی بھی طوفانی رہی، بلکہ وہ اس معاملے میں انشا سے بھی ایک قدم آگے ہیں۔ ان کی زندگی طوفانی ہونے کے ساتھ سیلابی بھی رہی۔ انشا لکھنؤ میں جے رہے، اور اپنی بہترین اور بدترین دونوں قسم کی زندگی وہیں بسر کی۔ ان کے برخلاف رنگین زمانے کی نیرنگیاں دیکھنے کی خاطر عمر بھر برصغیر کے مقامات کی سیر کرتے رہے۔ اگرچہ انہوں نے اپنی شاعری کے آب و رنگِ دستان لکھنؤ ہی سے حاصل کئے۔

رنگین کی علمی لیاقت اور زبانِ دانی کا اندازہ ان کے کلام سے ہو سکتا ہے۔ وہ بلا تکلف عربی، فارسی، ترکی، اردو، پنجابی، پوربی، گجراتی، مرہٹی، پشتو وغیرہ مختلف زبانیں بول اور لکھ پڑھ سکتے تھے۔ ان سب زبانوں میں ان کا کلام موجود ہے۔ ڈاکٹر ابو اللیث صدیقی لکھتے ہیں کہ رنگین کی علمی فضیلت کا حال یہ ہے کہ شاید ہی کوئی دوسرا اردو شاعر ان کی ہمہ دانی کے مقابلے میں آنے کی جرات کرے۔ ان کے معاصرین میں انشا کے فضل و کمان کا بڑا شہرہ تھا، اگر رنگین کی تمام تصانیف شائع ہو جاتیں تو شاید انشا ان سب سے بہت پیچھے نظر آتے۔ زبانِ دانی سے قطع نظر انہوں نے شعر و ادب، فلسفہ و حکمت اور حدیث کا اچھا مطالعہ کیا تھا۔ ان کا کلام اس بات کی شہادت دیتا ہے۔ خصوصاً متقدمین اور متوسطین شعرائے فارسی کے کلام پر ان کی نظر بڑی وسیع اور گہری تھی۔ انہوں نے صرف ان اساتذہ کے کلام کو پڑھا تھا، بلکہ ان کے خاص رنگ میں لکھنے کی بھی کوشش کی۔ (۶)

زندگی کے بارے میں رنگین کا نقطہ نگاہ تو یہ تھا کہ ”کھاؤ، پیو اور عیش کرو“ وہ اس پر ہمیشہ عمل پیرا بھی رہے۔ لیکن چونکہ وہ قرآن، حدیث اور علومِ شریعہ سے بھی شغف رکھتے تھے، اور خاندان میں تصوف کا کچھ عمل دخل تھا، اس لیے ان کے کلام میں بعض چیزیں ایسی بھی مل جاتی ہیں، جو اعلیٰ درجے کی صوفیانہ اور حکیمانہ ہیں۔ ان میں وہ خاص طور پر مولانا رومی کی مثنوی سے متاثر معلوم ہوتے ہیں۔ بقول ڈاکٹر ابو اللیث صدیقی: ”مملکتِ مہمان کی ایک آہ چہ نہیں نے محض رسمی طور پر زمانے کے رجحان کو ظاہر کرنے کے لئے لکھ دی ہو، لیکن اب بار بار اس کی صدائے بازگشت ملتی ہے، تو خیال ہوتا ہے کہ شاید ان کے محرکات کچھ اور بھی ہوں۔ مملکتِ مہمان نے زمانے کے حالات اور واقعات نے انہیں محض واقعوں کے جس طرح افسردہ کیا تھا، اس کا اثر اس صورت میں ظاہر ہوا ہو۔“ (۷)

رنگین کی تصنیفات نظم و نثر میں بہت ہیں۔ نیلن ایک دیوانِ ریختی میں اور فارسی نثر میں ”مجناس رنگین“ اور ”قرنِ نامہ“ کے علاوہ ان کی مطبوعہ تصانیف بالکل نایاب ہیں۔ اب تک جو

قلمی نسخے دستیاب ہوئے ہیں، ان کی تعداد خاصی ہے۔

۱۔ اردو کلام کا پہلا دیوان ۱۲۰۲ھ/۱۷۸۸ء میں مرتب ہوا، لیکن جیسا کہ خود انہوں نے لکھا ہے، وہ بے نگر کے قریب جنگ پاشن میں ضائع ہو گیا تھا۔

۲۔ مجموعہ موسومہ نورتن رنگین: اس میں ایک دیوان اور مجموعے شامل ہیں۔ (۱) دیوان ریختہ، ۱۲۱۵ھ/۱۸۰۰ء (۲) دیوان بیخندہ، ۲۰-۱۲۱۵ھ/۱۸۰۰-۵ء (۳) دیوان آئینختہ (ہزل)، ۱۲۲۰ھ/۱۸۰۵ء (۴) دیوان انگبختہ (ریختہ)، ۱۲۲۰ھ/۱۸۰۵ء۔ ان چار دواوین کا نام رنگین نے الگ سے چار غصہ رنگین بھی رکھا ہے۔ (۵) دیوان صدیقہ رنگین (فارسی)، ۱۲۳۰ھ/۱۸۱۵ء۔ پھر ان پانچ دیوانوں کا نام انہوں نے خمرہ رنگین رکھا ہے۔ (۶) مجموعہ رنگین در ہفتہ زبان، ۳۸-۱۲۳۵ھ/۲۲-۱۸۱۹ء (۷) مجالس رنگین، ۳۸-۱۲۳۵ھ/۲۲-۱۸۱۹ء (۸) اخبار رنگین، ۳۸-۱۲۳۵ھ/۲۲-۱۸۱۹ء۔ ان آٹھ مجموعوں کو ملا کر ایک نام بہشت بہشت رنگین رکھا ہے (۹) امتحان رنگین، ۱۲۳۶ھ/۱۸۲۰ء۔ ان سب مجموعوں کا پورا نام نورتن رنگین ہے۔

۳۔ مثنویات رنگین: ان میں یہ مجموعے شامل ہیں۔ (۱) مثنوی مہ جیں و نازمین یا مثنوی دل پذیر (۱۳-۱۲۱۲ھ/۹۹-۱۷۹۷ء) (۲) مسدس رنگین یا شش جہت رنگین۔ اس میں چھ ہزار اشعار ہیں۔ (۳) ربع رنگین یا چہار تہن رنگین۔ اس میں ایک ہزار اشعار ہیں۔ (۴) مخمس رنگین یا پنجہ رنگین۔ اس میں پانچ ہزار اشعار ہیں۔ (۵) گلدستہ رنگین۔ اس میں پانسو اشعار ہیں۔ (۶) سبع سیارہ رنگین۔ اس میں ساڑھے تین ہزار اشعار ہیں۔ (۷) خمرہ رنگین۔ اس میں ڈھائی ہزار اشعار ہیں۔

۴۔ متفرقات: ان میں مختلف موضوعات پر چار تالیفات شامل ہیں۔ رنگین کی غزلوں پر مشتمل کلام میں وہ تمام مضامین اور موضوعات موجود ہیں جو فارسی اور اردو کے غزل گو شعرا نے اختیار کئے ہیں۔ کہیں یہ مضامین محض رسمی اور روایتی ہیں، کہیں عشق مجازی کے جذبے اور عشق حقیقی کی کیفیات کی جھلک ملتی ہے، اور کہیں محض شوخی طبع، طرافت اور ذہانت نکلتی ہے۔ ان کے ہاں سودا، درد، میر حسن اور میر تقی میر کی طرح غزل کا سوز و گداز، رس اور رچاؤ نہیں ہے۔ اس لئے کہ نہ تو ان کی طبیعت ہی درد مند تھی، اور نہ ہی انہوں نے زمانے کے انقلاب سے تھپڑ سے تھے۔ دراصل وہ درباری قسم کے شاعر تھے۔ ان میں مقابلہ اور ہم طبعی کا شوق زیادہ تھا۔ انہوں نے غزل میں اساتذہ کی تقلید لی ہے، لیکن وہ تقلید صرف تقلید کی حد تک ہی رہی، آگے بڑھ کر کوئی طرز خاص پیدا نہ کر سکی۔ (۸) کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے:

تا حشر رہے یہ داغ دل کا یا رب نہ بجھے چراغ دل کا
ہم سے بھی تنگ مزاج ہے یہ پاتے ہی نہیں داغ دل کا
یہاں آتش عشق سے شب و روز دہکے ہے پڑا اوجاغ دل کا
اس رشک چمن کی یاد میں ہے شہاداب ہمیشہ باغ دل کا
جینے کا مزا اسی کو ہے بس جس شخص کو ہو فراغ دل کا
ہے باد غم سے تیرے دن رات لبریز یہاں ایام دل کا
معلوم نہیں کسی کو رنگین دے کون ہمیں سراغ دل کا

ہے کون میرے دل میں تیری چاہ کے سوا
ہم دم نہیں ہے کوئی میرا آہ کے سوا
قابو میں جب نہ ہوئے تو دل کیا کرے بھلا
چاہے یہ کس کو اس بت گمراہ کے سوا
نوکر ہوں ایک بے - کا دل اپنے طلب
بندہ تو مانگتا نہیں تنخواہ کے سوا
لگ چل کے اس سے مجھ کو دلاتا ہے گالیاں
دشمن ہے کون اس دل بد خواہ کے سوا
کیا بے کسی کا وقت ہے عشق بتان میں آج
رنگین نہیں ترا کوئی اللہ کے سوا

خاک کو باغ میں چھانے لگی صبا میرے بعد
پر کھلیں گے نہ ترے بند قبا میرے بعد
غم نہیں مرنے کا اپنے مجھے یہ سوچ ہے آہ
کون اٹھاوے گا تیرے جور و جفا میرے بعد
گو جفا پیشہ تھا بھر عمر وہ روتا ہی رہا
جس نے احوال میرا تیرا سنا میرے بعد
میں تو ناکام گیا پر یہ دعا ہے میری
دے محبت کو نہ تاثیر خدا میرے بعد
تو نے پامال جو رنگین کو کیا اس نے کہا
رنگ ایسا نہیں دینے کی حنا میرے بعد

یہ جو بالی میں ہیں اس آفت کے پر کالے کے پھول
 سحر ہے ان میں نہ سو نگھوں میں یہ بنگالے کے پھول
 یہ ہوا ظاہر کرن پھولوں کو تیرے دیکھ کر
 موتیا کے پھول آگے ان کے ہیں گالے کے پھول

یہ خال اس کے یوں رخسار پر ہے کان کے آگے
 منگ اڑ جائے ہے جیسے کوئی دوکان کے آگے
 تیری محراب ابو پر مژہ یوں زیب دیتی ہے
 یہ محل کا جیسے سائبان دالان کے آگے
 گل خورشید جوں خور کے تکے عارض کی جانب کو
 کرن پھول اس روش سے ہے یہ تیرے کان کے آگے
 چہرہ کی دمک ایک قمر بلا زلفوں کی لٹک پھر ویسی ہے
 مسی کی جھاوٹ کہوں کیا ہانتوں کی چمک پھر ویسی ہے
 ہر بات میں ہونا مجھ سے خفا اور ہر دم کرنا جور و جفا
 باتوں کی عجائب ایک ادا ابو کی منک پھر ویسی ہے

رنگین کی مثنویوں میں سے مثنوی "مہ جہیں" و "نازنین" پر یہاں بلا اختصار بحث کر کے ان کی
 مثنوی نگاری کا جائزہ لیا جاتا ہے۔ مثنوی "مہ جہیں" و "نازنین" جس کا دوسرا نام مثنوی
 "البدیر" بھی ہے، خاصی طویل ہے اور اس میں اشعار کی تعداد ۱۸۹۵ ہے۔ ڈاکٹر ابو الیث
 صدیقی کی تحقیق کے مطابق ۱۲۱۲ھ / ۱۷۹۷ء اور ۱۲۱۳ھ / ۱۷۹۹ء کے درمیان تالیف ہوئی ہے۔
 اس کا قصہ اگرچہ طبع زاد ہے، لیکن اس کے مختلف اجزائے ترکیبی قدیم داستانوں سے لئے گئے
 ہیں۔ مثنوی شروع سے آخر تک بنیادی "سحر" و "سیب" جادوگریوں کے کردار اور ان کی محیر
 العقول داستانوں سے بھری ہوئی ہے۔ یہ سب چیزیں اور مثنویوں کے علاوہ میر حسن کی مثنوی
 "ابیان" میں بھی ملتی ہیں۔ لیکن انہیں نے کوئی کمال سارا آتما بنا ہی ان عناصر پر رکھا ہے۔
 ان میں انسان، خدا اور میندھا بتایا جاتا ہے۔ شامی محلات کی جلد پرستان کے محل ہیں جن میں
 پیران کے وہ مراحل، مہ کے دی پوشیں، امان کے ٹاٹا، سونے چاندی کی چلمیں، سندل کی
 دھن میں پھٹی ہوئی ایشیں، موم میں مہکے ہوئے جہان سے پونا تیار کیا ہوا۔ سن سے بدلے
 شہر اور رانی کے سے سے یاقوت استعمال ہوا تھا۔ اسی طرح جادوگریوں کی لڑائی کا حال ہے۔

سیر و سفر کی مشکلات اور آلام و مصائب کا تذکرہ ہے جو قدیم داستانوں میں عام پایا جاتا ہے۔ لیکن بقول ڈاکٹر ابو الیث صدیقی اس مثنوی کی خوبی نہ قصے پر منحصر ہے اور نہ اس کے کمال کا اندازہ ان مافوق الفطرت عناصر کی شدت سے ہو سکتا ہے۔ دراصل اس مثنوی کے دو پہلو بہت اہم ہیں۔ اول یہ کہ رنگین نے نہایت تفصیل سے اپنے ماحول کا مطالعہ کیا ہے اور اس مطالعہ میں بڑی باریک بینی سے کام لیا ہے۔ دوم یہ کہ ان کی نگاہ چھوٹی سی چھوٹی جزئیات پر بھی پڑتی ہے اور وہ ان کا تجزیہ کر کے اپنی شعری تصویروں کے خط و خال نمایاں کرتے ہیں۔ سراپا کا بیان ہو یا زیورات اور ملبوسات کی تفصیل شادی بیاہ کی رسمیں ہوں یا ہندوؤں اور مسلمانوں کے تہوار اور تقریبات محلوں کے نقشے ہوں یا باغ و صحرا راگ و رنگ کی محفلیں ہوں یا شاہی دربار محلات میں خواصوں کی چل پھل ہو یا جلے جلوس کی ہماہمی ہر موقع پر رنگین نہایت تفصیل سے کام لیتے ہیں۔ مثنوی لکھتے وقت رنگین نے ضرور میر حسن کی مثنوی ”سحر البیان“ سامنے رکھی ہوگی۔ اس لئے کہ مثنوی کا پورا ڈھانچہ اسی طرح کا ہے۔ لیکن جو واقعیت اور اصلیت اور جو انسانی جذبات کی ترجمانی میر حسن کی مثنوی کا طرہ امتیاز ہے یہاں باوجود تفصیل نگاری کے بہت حد تک مفقود ہے۔ پھر بھی مثنوی ”سحر البیان“ کے بعد مثنوی ”دلپذیر“ ایک قابل قدر مثنوی خیال کی جاتی ہے۔ مثنوی کے بعض اجزا کے نمونے یہ ہیں:

باغ کی کیفیت:

تھا د لیکن وہ باغ ایسا فراغ	سیر سے جس کی ہو شگفتہ دماغ
تھی جو گزد اس کے چار دیواری	کی تھی اس طرح اس کی تیاری
لاکھ ہامن کرکڑ پھو کر	کیوڑے سے پھر اس کو گھمندا کر
اس کی اینٹیں غرض پتھائی تھیں	صرف صندل ہی میں پکائی تھیں
عود میں موتیوں کو تھا بھونکا	پھر انہیں کا پکایا تھا چونکا
سرخ یا قوت ہیں کر باریک	کی تھی سرفی یہ اس کی خاطر ٹھیک
سن کے بدلے ملایا تھا ریشم	تا نہ ہو اس کی تبادلی کم
مصری گزد کے عوض ملائی تھی	تج غرض اس طرح بنائی تھی
لگا اس کی چٹائی میں سارا	تھا جو عنبر گلاب کا گارا

روشنی اور آتش بازی:

لب دریا پہ لمبوں کو گاڑ	باندھے ٹھانڈے انہوں نے جیسے پہاڑ
بائس ان میں کروڑھا ہی لگائے	بچلے پھر ان میں لاکھ با ہی لگائے

سیکڑوں برج ہی اٹھا ڈالے
میں تو ہوں اتنی عمدگی کا غلام
تھا انہوں میں نہ تیل تیلی کا
روٹی نرے کی ستھری منگوا کر
بتیاں اس کی سب بتائی تھیں
یوں وہ دیریا پہ روشنی جو ہوئی
روشنی یہ نہیں ہے لیجئے تاز
کوئی کہتا تھا کوٹ لٹکا کا

سراپا نگاری:

کر کے سادہ بناؤ اپنا خوب
رکھ کے گیندوں کو چھاتیوں کی جا
اوپر اس کے پن کے نیم تاتا
پنی سادی ازار ساٹھن کی
تھی جو چادر مہین کل کل کی
چوڑی مہینے کی ہاتھ میں ڈالی
پنے دو تین چار گھنے اور
کر یہ سادہ بناؤ اس نے تمام
اور دانشور اس کا تھا جو وزیر
جلد بانڈی پن کے کلیوں دار
ڈھیلا پاجامہ کھینچ گھنی کا
ڈرویہ کا دوپٹہ سر پر ڈال

کتے ترپولینے بنا ڈالے
کہ وہ سونے کے تھے چراغ تمام
تیل ان سب میں تھا چنبیلی کا
اس کو کھترانیوں سے نوا کر
ان چراغوں میں وہ جلائی تھیں
تو ایسے دیکھ غلق کہنے لگی
کچے سونے کا یہ کھڑا ہے پہاڑ
یہاں رکھا ہے کسی نے سر سے لا

ہوئے تیار دونوں محبوب
سادی انگلیا لی مہ جہیں نے چڑھا
ایک علامہ ڈومنی وہ بنا
پر جو تھی بوٹیوں سے وہ گھن کی
سو وہ اوڑھ اس نے اپنے سر پر لی
اور جگنی ہی باندھ لی خالی
کیا بالکا ہی اپنا سارا طور
رکھ لیا اپنا نور بالی نام
اس نے کی یہ بناؤ کی تدبیر
اپنا ڈومن پنا کیا اظہار
جوڑا بالوں کا سر سے باندھ لیا
اس نے گھنے کا کچھ کیا نہ خیال

لیکن رنگین کی شہرت اور اہمیت ان کی غزلوں اور مثنویوں کی بنا پر نہیں بلکہ تاریخ ادب
اردو میں ان کو "رہنختی" کے موجد کی حیثیت سے جلد دی جاتی ہے۔

"رہنختی" بھی غزل ہی کی ایک بگڑی ہوئی شکل ہے اور ایک بگڑے ہوئے زمانے کے بگڑے
ہونے مذاق کی نمائندگی کرتی ہے۔ اس میں مومن مورتوں کی زبان سے گفتگو ہوتی ہے اور بخش
منامین باندھے جاتے ہیں۔ اردو میں رہنختی کو اس کی ایجاد کا دعویٰ ہے۔ اگرچہ بعض لوگ ان کا
یہ دعویٰ تسلیم نہیں کرتے۔ مرزا قادر بخش صابر "تذکرہ گلستان سخن" میں رہنختی کے تذکرے

میں لکھتے ہیں

”دیوان دوم کے رباچہ میں ریختی کو اپنا ایجاد بیان کیا ہے۔ راقم کے عندیہ میں تو ادعائے محض ہے۔ اس واسطے کہ انشا اللہ خان سے بہت ریختیاں مشہور اور السنہ عوام پر مذکور ہیں۔“ (۹)

ایک دوسرے موقع پر لکھتے ہیں :

”رنگین نے خواہ اس سبب سے کہ ان کی طبیعت کو خود اس صنف کلام کی طرف التفات تھا، خواہ انشاء اللہ خان کے اثر صحبت سے اس نظم میں ایسی زبان آوری کی کہ گویا اس کو اپنا شعار کر لیا۔ اب اس عرصے میں یار علی متخلص بہ جان صاحب کو اہل لکھنؤ کے نزدیک اس فن میں اس کا علم یکتائی سماک راج سے جا بھڑا ہے، کمال جان کا ہی کی، اور اس نظم کی مشق حد کمال تک پہنچائی۔“ (۱۰)

اور لوگوں نے بھی انشا ہی کو ریختی کا موجد قرار دیا ہے، لیکن خود انشا نے ”دریائے لطافت“ میں رنگین ہی کو ریختی کا موجد بتایا ہے۔ اس لئے کہ ریختی اپنی تمام تر خصوصیات کے ساتھ رنگین کے ہاں جو شکل اختیار کر گئی ہے، وہ ان سے پہلے اور کہیں نہیں ملتی۔

بعض محققین نے انشا اور رنگین کے زمانے سے بہت پہلے سے ریختی کے وجود کا پتا لگایا ہے۔ یہ کہا گیا ہے کہ محمد شاہی دور کے امیر شعرا میں امیر خان عمدہ الملک ایک نہایت لطیفہ گو اور بذلہ صنع امیر تھے۔ تذکرہ قدرت میں ان کے کئی لطیفے نقل کئے گئے ہیں۔ مولانا عبدالحی نے ”گل رعنا“ میں ایک قد آور آگے بڑھایا ہے اور لکھا ہے کہ مولانا ہاشمی بیجاپوری طبقہ متقدمین کے دور اول کے مشہور شاعر ہیں، جنہوں نے ”یوسف زلیخا“ ریختہ میں نظم کی ہے، اور ایک روایت یہ ہے کہ ریختی کے مخترع رحیم ہیں، جو رحمان ولی کے ہم عصر ہیں۔ بعض نے : ”سکھی پیا کو جو میں نہ دیکھوں تو کیسے کانوں اندھیری رتیاں“ کی بنا پر امیر خسرو کو ریختی کا بادائے آدم تسلیم کیا۔ لیکن بقول مولانا عبدالسلام ندوی : امیر خسرو کے زمانے سے لے کر انشا اور رنگین کے زمانے سے پہلے تک اس سلسلے میں جو اشعار تذکرہ نویسوں نے نقل کئے ہیں، ان کو ریختی کہنا غلط ہے۔ وہ اشعار بلکہ ہندی شاعری کے طرز و روش پر کئے گئے ہیں، جن میں عورت کو عاشق اور مرد کو معشوق قرار دیا گیا ہے۔ اس لئے یہ ماننا پڑے گا کہ اول اول رنگین نے ریختی کو ایجاد کیا اور انہوں نے اس کو ترقی بھی دی۔ ان کے بعد یار علی جان صاحب نے اس کو معراج سماں تک پہنچایا۔

رنگین کی ریختی کا نمونہ پیش کرنا خلاف مصلحت ہے۔ بقول مولانا عبدالسلام ندوی :

یہ صنف اس قدر غیر مہذب الفاظ و مضامین کا مجموعہ ہے کہ اس دور تہذیب و شائستگی میں ان کے دو چار شعر بھی نقل کرنے کی جرات نہیں کی جاسکتی۔ (۱۱)

حواشی

- ۱۔ کستور کا دستان شاعری، صفحہ ۲۸۸۔
- ۲۔ کستور کا دستان شاعری، صفحہ ۲۹۱۔
- ۳۔ کستور کا دستان شاعری، صفحہ ۳۰۰۔
- ۴۔ کستور کا دستان شاعری، صفحہ ۳۰۵۔
- ۵۔ تاریخ ادب اردو رام بابو سکھینہ، حصہ اول، (ترجمہ) صفحہ ۲۰۲۔
- ۶۔ کستور کا دستان شاعری، صفحہ ۳۰۳۔
- ۷۔ کستور کا دستان شاعری، صفحہ ۳۰۶۔
- ۸۔ کستور کا دستان شاعری، صفحہ ۳۱۷۔
- ۹۔ بہ حوالہ شعر النذ، حصہ دوم، صفحہ ۱۰۲۔
- ۱۰۔ بہ حوالہ شعر النذ، حصہ دوم، صفحہ ۱۰۳۔
- ۱۱۔ بہ حوالہ شعر النذ، حصہ دوم، صفحہ ۱۰۵-۱۰۴۔

مصطفیٰ

حالات زندگی : شیخ غلام ہدانی نام اور مصطفیٰ تخلص تھا۔ سنہ پیدائش کے بارے میں اختلاف ہے۔ ڈاکٹر مولوی عبدالحق کی رائے میں ان کا سنہ ولادت ۱۳۳۱ھ / ۱۹۱۸ء اور ۱۳۵۶ھ / ۱۹۴۳ء کے درمیان ہے۔ ڈاکٹر ابوالیث صدیقی نے مختلف بیانات کا مقابلہ اور موازنہ کر کے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ مصطفیٰ کی ولادت ۱۳۳۲ھ / ۱۹۱۹ء میں ہوئی تھی۔ یہ سنہ ڈاکٹر مولوی عبدالحق کے مقرر کئے ہوئے سنین کے حدود میں پڑتا ہے۔ ممکن ہے یہی درست ہو۔

مصطفیٰ نے ”مجمع الفوائد“ میں اپنے آبا و اجداد کا وطن موضع اکبر پور بتایا ہے جو موضع پنجواولی اور موضع شیخ پور کے درمیان واقع تھا۔ بارہ پشت پہلے لن کا خاندانی سلسلہ ایک نو مسلم راجپوت شیخ نظام الدین سے ملتا ہے۔ مصطفیٰ کے والد کا نام شیخ ولی محمد تھا۔ وہ امروہہ کے رہنے والے تھے۔ مصطفیٰ کی ولادت غالباً وہیں ہوئی۔ ابتدائی تعلیم بھی امروہہ میں ہوئی۔ ڈاکٹر مولوی عبدالحق نے ”سراپا خن“ کے حوالے سے استاد کا نام امانی بتایا ہے۔ لیکن یہ پتا نہیں وہ امانی کون تھے اور مصطفیٰ نے ان سے کیا حاصل کیا۔ آغاز جوانی میں امروہہ سے دلی آئے اور عربی فارسی اور مروجہ علوم و فنون کی تشکیل کی۔ دلی میں تعلیم کے ساتھ ذوق شاعری کی بھی تربیت ہوتی رہی۔ انہوں نے ”تذکرہ ہندی گویاں“ میں جا بجا دلی کے مشاعروں، دلچسپ مجلسوں اور رنگین صحبتوں کا حال قلمبند کیا ہے۔ ان کی دلی سے وابستگی اس قدر بڑھ گئی تھی کہ وہ اسے اپنا وطن بتاتے ہیں :

دلی کہیں ہیں جس کو زمانے میں مصطفیٰ

میں رہنے والا ہوں اسی ازلے دیار کا

مصطفیٰ نے دلی میں معاش کے لئے کیا ذریعہ اختیار کیا تھا اس کی کہیں صراحت نہیں ہے۔

اپنے تذکرہ ”ہندی گویاں“ میں صرف اتنا لکھا ہے کہ :

”دو زادہ سال در شاہجہاں آباد بہ دور نواب نجف علی مرحوم گوشہ عزلت گزیدہ زبان

ریختہ اردوئے معلیٰ کماہی دریافت نمود و ہرگز برائے معاش معاش در تن حشر اجلا

امورات بر در کس نہ رفتہ۔ (۱)

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ کسی نواب یا امیر کے دربار سے وابستہ نہیں ہوئے تھے۔ صرف بقول ان کے مرزا مینڈھو ان پر گاہ گاہ عنایت کرتے تھے۔ بعض تذکرہ نگاروں نے انہیں تجارت پیشہ لکھا ہے، ممکن ہے، یہی درست ہو۔ ڈاکٹر مولوی عبدالحق لکھتے ہیں کہ وہ اپنی معاش اپنے دست و بازو سے کماتے تھے، اور کسی کے دست نگر نہ تھے۔ لیکن جب دلی کی حالت روز بروز خستہ سے خستہ تر ہونے لگی، تو وہ بھی دوسرے شعرا اور اہل علم کی طرح اس شر کو خیرباد کہنے پر مجبور ہوئے۔ وہ دلی سے کب نکلے، اس کا صحیح پتا نہیں۔ ڈاکٹر ابواللیث صدیقی کا قیاس ہے، ۱۱۸۰ھ/۱۷۶۶ء کے لگ بھگ نکلے ہوں گے۔ پہلے وہ آٹوا پہنچے۔ وہاں ۱۱۸۵ھ/۱۷۷۱ء تک رہے۔ اس کے بعد نواب شجاع الدولہ کے زمانے (۱۷۵۳ء-۱۷۷۵ء) میں لکھنؤ پہنچے۔ یہ وہ زمانہ تھا، جب دلی سے آنے والے شعرا فیض آباد اور لکھنؤ میں جمع ہو رہے تھے۔ مصحفی نے اس مرتبہ لکھنؤ میں صرف ایک سال قیام کیا۔ اس کے بعد دلی کی یاد نے ستایا، تو پھر وہاں چلے گئے۔ لیکن دلی میں معاش کی تنگی نے نکلنے نہ دیا۔ لامحالہ لکھنؤ واپس جانا پڑا۔ اب کی دفعہ وہ ہمیشہ کے لیے لکھنؤ ہی کے ہو کر رہ گئے، گو کہ یہاں بھی ان کی زندگی میں کبھی مستقل طور پر فارغ البالی نصیب نہ ہوئی۔ خصوصاً عمر عزیز کے آخری ایام میں تو حالت بہت ناگفتہ بہ رہی۔

لکھنؤ میں کئی نواب اور امیر کی سرکار سے وابستہ رہے، جن میں مرزا سلیمان شکوہ کا دربار زیادہ قابل ذکر ہے۔ مصحفی اس دربار سے ۱۲۰۷ھ / ۱۷۹۲ء میں وابستہ ہوئے، اور مرزا سلیمان شکوہ کے استاد ہونے کا شرف حاصل کیا۔ ان کو اس دربار میں انشا نے باریاب کرایا تھا۔ لیکن انشا ہی سے الجھ پڑے، اور دونوں کے آپس میں وہ مناقشے شروع ہوئے جس کی انتہا انشا کے مندرجہ ذیل شعر پر ہوئی :

سوانگ نیا لایا ہے دیکھنا چرخ کمن

لڑتے ہوئے آئے ہیں مصحفی و مصحفن

انشا کے ساتھ اس مناقشے کے آغاز کا حال انشا کے ذکر میں بیان کیا جا چکا ہے۔ کئی سال تک ان دونوں میں معرکے چلتے رہے، جن میں مرزا سلیمان شکوہ انشا کے طرفدار رہے۔ تھوڑے دن بعد انہوں نے مصحفی کی تنخواہ پچیس روپیہ ماہانہ سے گھٹا کر صرف پانچ روپیہ کر دی تھی۔ اس سے مصحفی کا دل بڑا آزرده ہوا۔ وہ اس سلسلے میں کہتے ہیں :

اے دوائے کہ پچیس سے اب پانچ ہیں اپنے
ہم بھی تیس روزوں میں تھے پچیس کے نائق

استاد کا کرتے ہیں امیر اب کے مقرر

ہوتا ہے جو در ماہہ کہ سائیں کے لائق

بالآخر انشا نے جب ”معنی و مصحفن“ والا جلوس نکالا اور ان کو سر بازار اس انوکھے

انداز پر رسوا کیا تو ان کے حواریوں نے بھی جوابی جلوس نکالنا چاہا، لیکن جیسا کہ پہلے بتایا جا چکا ہے، مرزا سلیمان شکوہ کے اشاروں پر کو تو ال شر نے روک دیا، تو وہ اور بھی شکستہ دل ہو گئے۔

انہوں نے سوچا کہ اس ذلت کے ساتھ مرزا سلیمان شکوہ کے دربار سے اب وابستہ رہنا

حماقت ہے۔ چنانچہ مندرجہ ذیل شعر پڑھ کر اس دربار سے قطع علائق کر لیا :

جانا ہوں ترے در سے کہ توقیر نہیں یاں

کچھ اس کے سوا اب مری تدبیر نہیں یاں

اس کے علاوہ انہوں نے مرزا سلیمان کے سامنے ”در معذرت اہتمام انشا“ کے عنوان سے

ایک قصیدہ بھی پیش کیا جس کے دو تین شعر یہ ہیں :

قسم بذات خدائے کہ ہے سبج و بصیر

کہ مجھ سے حضرت ش میں نہیں ہوئی تقصیر

جو کچھ ہوا سو ہوا بس اب چپ رہ

زیادہ کر نہ صداقت کا ماجرا تحریر

خدا پہ چھوڑ دے اس کو کہ وہ ہی مالک ہے

کرے جو چاہے جو چاہا کیا پنے تقدیر

اس قصیدے کے آخر میں انہوں نے کہا تھا کہ اب جب کہ شاہزادے کا مزاج بھی منحرف

معلوم ہوتا ہے، تو اس کے سوا کوئی چارہ نہیں کہ نواب آصف الدولہ کے سامنے اس کا شکوہ کیا

جائے۔ چنانچہ انہوں نے ایسا ہی کیا۔ اس قصیدے کے ساتھ ایک اور مخمس لکھ کر نواب آصف

الدولہ کو پیش کیا۔ اس کا نتیجہ حسب دلخواہ نکلا، اور نواب آصف الدولہ نے انشا کو لکھنؤ سے نکل

جانے کا حکم دیا۔ انشا حیدر آباد دکن کے لیے روانہ ہوئے بھی تھے، لیکن اتنے میں نواب آصف

لدولہ کا انتقال ہو گیا۔ انشا پھر لکھنؤ واپس آ کر مرزا سلیمان شکوہ کے مصاحبین میں شامل ہو

گئے۔

مرزا سلیمان شکوہ کے دربار سے ۱۲۱۲ھ / ۱۷۹۷ء میں تعلقات منقطع ہو جانے کے بعد مصحفی

خود گوشہ نشین ہو گئے۔ عمر بھی کافی ہو چکی تھی، اور دل بہت کمزور ہو گیا تھا۔ ان حالات میں

سوائے عزت گزینی کے اور کوئی چارہ نہ تھا۔ البتہ خود ان کے ایک بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ

وہ ۱۲۱۷ھ / ۱۸۰۲ء میں نواب مرزا محمد تقی خان بہادر متخلص بہ ہوس کے ملازم ہوئے، جو آخر دم

تک ان کی سرپرستی کرتے رہے۔ تاہم یہ بات متفق علیہ ہے کہ ان کی آخر عمر بڑی عسرت اور تنگدستی میں بسر ہوئی۔ بعض لوگوں نے لکھا ہے کہ ان ایام میں شاگردوں کی اعانت اور غزلوں کی قیمت پر گزر تھی۔ اس کسمپرسی کے عالم میں انہوں نے ۱۲۶۳ھ / ۱۸۴۸ء میں انتقال کیا۔

شاعری

مصطفیٰ صرف شاعری نہ تھے بلکہ زبان و ادب کے ایک اچھے محقق اور ناقد بھی تھے۔ اس سلسلے میں ان کی تین کتابیں یادگار ہیں۔ (۱) تذکرہ ہندی گویاں، مرتبہ ۱۲۰۹ھ / ۱۷۹۳ء (۲) تذکرہ ریاض الفصحاء۔ یہ تذکرہ ۱۲۲۱ھ / سے شروع ہو کر ۱۲۳۶ھ / ۱۸۲۰ء میں ختم ہوا۔ دونوں فارسی زبان میں ہیں۔ اول الذکر اردو شعرا کا تذکرہ ہے اور آخر الذکر فارسی شعرا کا۔ (۳) اور ایک تذکرہ انہوں نے ”مجمع القوائد“ کے نام سے لکھا تھا، جو ایک طرح کی خود نوشت سوانح عمری ہے۔ وہ غیر مطبوعہ ہے۔ مصطفیٰ بہت پرگو اور زود گو شاعر تھے۔ ان کا اردو کلام آٹھ دیوانوں پر مشتمل ہے جن میں ہزارہا غزلیں، قصائد اور قطعات وغیرہ شامل ہیں۔

مصطفیٰ کی مثنویوں میں حسب ذیل مثنویاں خاص طور پر قابل ذکر ہیں :

- (۱) مثنوی بحر المحبت در جوابے دریا عشق میر تقی میر (۲) مثنوی شعلہ شوق در جواب شعلہ عشق میر تقی میر (۳) در ہجو چارپائی خود (۴) مثنوی در ہجو مکان خود (۵) مثنوی در ہجو افراط کنہمل (۶) مثنوی گرما (۷) مثنوی در افراط آتش وغیرہ۔

غزل

مصطفیٰ کی شاعری ان کے اپنے ہم عصروں کی شاعری کی طرح ایک عبوری دور کی یادگار ہے۔ ان کا دور اردو شاعری کا وہ دور تھا جب دہلیت کا رنگ رفتہ رفتہ مدھم ہو کر لکھنؤیت کا روپ دھار رہا تھا۔ اس لئے ان لوگوں کا رنگ شاعری میں ملا جلا ہے۔ یہ لوگ اولاً دہلوی ہیں پھر لکھنؤی۔ مصطفیٰ کا بھی یہی حال ہے۔ ان میں بھی دونوں رنگ پائے جاتے ہیں۔

مصطفیٰ کی شاعری کا آغاز دلی ہی میں ہو چکا تھا۔ چنانچہ وہ خود کہتے ہیں :

اے مصطفیٰ شاعر نہیں پورب میں ہوا میں

دلی ہی میں چوری میرا دیوان ہوا تھا

مصطفیٰ کے ہاں لکھنؤ کا وہ رنگ نہیں ہے جو ناسخ نے ہاں جا کر بڑی شدت کے ساتھ نمایاں ہوا ہے بلکہ ان کا کلام بہت حد تک دہلوی انداز پر ہے۔ ان کے کلام کی مندرجہ ذیل خصوصیات متعین کی جاسکتی ہیں :

۱۔ سوز و گداز : سوز و گداز اور درد و اثر جو دلجویت کا اہم ترین خاصہ ہے، معنی کے کلام میں بھی افراط سے پایا جاتا ہے، مندرجہ ذیل اشعار ملاحظہ ہوں :

جز آہ وہاں کوئی کرے کیا کچھ بس نہ چلے جہاں کسی کا
اے مرغ چمن یہیں نہ کر شور میراث ہے گلستاں کسی کا
تا فصل دگر رہا نہ ہرگز اس باغ میں آشیاں کسی کا

ہے جائے رحم حال پہ یاں اس اسیر کے
جو گرتے ہی ہوا سے = دام آ گیا

جنم کو کیا میں روؤں کہ اس گلستاں کے بیج
جو گل کھلا سو کھلتے ہی کافور ہو گیا

رہا ہے کون عالم میں سدا' عالم یہ فانی ہے
گر اٹھ جاویں گے ہم بھی ایک دن عالم سے' کیا ہو گا

درد و غم کو بھی ہے نصیب شرط
یہ بھی قسمت سوا نہیں ملتا

دنیا ہے سرائے فانی' اس سے
چلنے کے مقام ہو چکا اب

جس کی جس طرح کئی نمکدہ ہستی میں
عمر اپنی کی وہ اوقات بسر کر ہی گیا

رونے پہ مرے جو تم ہسو ہو یہ کون سی بات ہے ہنسی کی

کوئی اس مجلس میں ہرگز داد غم دیتا نہیں
شمع سے کہہ دو کہ تیری اشک باری ہے عبث

غنچے ایدھر مسکراتا ہے اودھر ہنتا ہے گل
اس چمن میں گریہ ابر بہاری ہے عبث
کبھو تک در کو کھڑے رہے کبھو آہ کے چلے گئے
ترے کوچے میں جو ہم آئے بھی تو ٹھہر ٹھہر کے چلے گئے
یہ جب زمانہ کی رسم ہے کہ جنہوں پہ مرتے تھے ہم سدا
پس مرگ آ وئی خاک میں ہمیں آہ دھر کے چلے گئے

۲۔ متصوفانہ رنگ : تصوف کے جو خیالات فارسی شاعری میں نقل ہو کر آئے ہیں ان کی بنیاد فلسفہ ”وحدت الوجود“ یا دوسرے الفاظ میں ”ہمہ اوست“ ہے جس کے ماتحت دنیا اور اس کے تمام مناظر و مظاہر صرف ایک عکس، ایک خیال باطل یا وہم یا دھوکے سے زیادہ نہیں ہیں، حتیٰ کہ خود انسان کی ہستی بھی کوئی اہمیت نہیں رکھتی۔ جب سیاسی بے اطمینانی کی بنا پر لوگوں کو دنیا میں طرح طرح کی معاشی اور ذہنی پریشانیوں سے دوچار ہونا پڑتا ہے اس وقت زندگی کے بارے میں یہ فلسفہ بڑا خوش آئند معلوم ہوتا ہے۔ اردو شعرا میں میر اور درد تو خیر صوفی منش تھے ہی لیکن ان کو چھوڑ کر باقی شعرا نے تصوف کے مسائل رسمی طور پر اختیار کئے ہیں۔ مصحفی کے ہاں بھی یہ متصوفانہ باتیں ملتی ہیں :

کیا تجھ سے کہوں حال شود عالم کچھ ایک سی ہے بود و نبود عالم
بس تو ہی جو پھرے تو ہوئے ناداں ہے یعنی وجود حق وجود عالم

مخلوق ہوں یا خالق مخلوق نہ ہوں
معلوم نہیں مجھ کو کہ میں کون ہوں کیا ہوں
ہوں شاہد تغیر کے رخسار کا پردہ
یا خود ہی میں شاہد ہوں کہ پردہ میں چھپا ہوں
ہے مجھ سے گریبان گل صبح معطر
میں عطر نسیم نہیں و باد صبا ہوں
گوش شنوا ہو تو مرے رمز کو سمجھے
حق یہ ہے کہ میں ساز حقیقت کی نوا ہوں

ہستی کو مری ہستی عالم نہ سمجھتا
ہوں ہست تو پر ہستی عالم سے جدا ہوں
یہ کیا ہے کہ مجھ پر میرا عقدہ نہیں کھلتا
ہر چند کہ خود عقدہ و خود عقدہ کشا ہوں
اے معصی شائیں ہیں مری جلوہ گری میں
ہر رنگ میں مظہر آثار خدا ہوں

۳۔ عشقیہ مضامین : عشق و محبت کے جذبات و واردات کا اظہار جو داخلیت کا پہلو لئے ہوئے ہوتا ہے، دہلوی شاعری کی ایک خاص خصوصیت ہے۔ معصی کے کلام میں بھی یہ خصوصیت موجود ہے۔ وہ دنیا دار آدمی تھے، لیکن طبیعت میں درویشی تھی، اور کلام میں صوفیانہ مضامین بھی ہیں۔ اس کے باوجود انہوں نے زندگی کی تلخیوں کو ازدواجی زندگی کی مسرت سے کچھ کم یا ہلکا کرنے کی کوشش کی۔ متعدد عورتوں سے جنسی تعلقات قائم کئے۔ لیکن جس مسرت کی انہیں تلاش تھی، وہ نہیں ملی۔ وہ ہمیشہ عشق میں ناکام رہے۔ اس لحاظ سے وہ ایک فراق زدہ عاشق ہیں۔ ان کا معشوق ان پر ظلم و ستم کرتا ہے۔ وہ جفائیں سہتے ہیں، لیکن ترک عاشقی پر ہرگز آمادہ نہیں ہوتے۔ اس کے علاوہ وہ کسی کو اپنے غم میں شریک نہیں کرنا چاہتے۔ دنیا میں ان کا کوئی غم خوار ہے، نہ کوئی محرم راز، اس لئے محبت کی جو آگ سینے میں بھڑکتی ہے، وہ دبے دبے ان کے جسم اور جان کو گھلاتی رہتی ہے، جس کا اظہار ان کے کلام میں ہوا ہے :

عشق کے صدمے اٹھائے تھے بہت پر کیا کہیں
اب تو صدموں سے کچھ جی اپنا گھبرانے لگا
دیکھتے ہی اس کے کچھ اس کی یہ حالت ہو گئی
جو مجھے سمجھائے تھا، میں اس کو سمجھانے لگا

بچا گر تاز سے کوئی تو پھر انداز سے مارا
کوئی انداز سے مارا تو کوئی تاز سے مارا
کسی کو گرمی تقریر سے اپنی لگا رکھا
کسی کو منہ چھپا کر نرمی آواز سے مارا
ہمارا مرغ دل چھوڑا نہ آخر اس شکاری نے
گئے شاہیں پھینکے اس پہ گئے باز سے مارا

غزل پڑھتے ہی میری یہ مفتی کی ہوئی حالت
 کہ اس نے ساز مارا سر سے اور سر ساز سے مارا
 نکالی رسم تنق و طشت دلی میں جزاک اللہ
 کہ مارا تو ہمیں تو نے پر اک اعزاز سے مارا
 نہ اڑتا مرغ دل تو چگل شاہیں میں کیوں پھنستا
 گیا یہ خستہ اپنی خوبی پرواز سے مارا

ہے یہ عشق، آفت و بلا تو نہیں
 دل کی توپوں میں آن ٹکے ہے
 اس کا مارا کوئی جیا تو نہیں
 دیکھو کشتہ ادا تو نہیں
 او میاں، تجھ سے کچھ چھپا تو نہیں
 اب تلک ہم نے یہ سنا تو نہیں
 یعنی عاشق ہو اور ہرجائی
 بات پر اس کی میں جو کل بولا
 کہا کچھ ذکر آپ کا تو نہیں

حسرت پہ اس مسافر بے کس کی روئے
 جو رہ گیا ہو بیٹھ کے منزل کے سامنے
 افسوس کی جگہ ہے کہ دریائے عشق میں
 کیا کیا غریب ڈوبے ہیں ساحل کے سامنے

وصل میں جیوں جیوں مڑا پاتا ہے جی
 ساتھ باتوں کے چلا جاتا ہے جی
 کون مجھ سے رک رہا ہے ان دنوں
 بیٹھے بیٹھے کیوں رکا جاتا ہے جی
 جی اگر جاوے کسی کا بے گناہ
 آپ کا جج ہے کہ کیا جاتا ہے جی
 ہجر کے غم کو کہاں تک بھیلے
 آوا اپنا تو کہا جاتا ہے جی
 ذکر اس کی چال کا جب آئے ہے
 سننے والوں کا رنڈھا جاتا ہے جی

۳۔ مضمون آفرینی : مصحفی فطرتاً بہت پرگو اور زودگو تھے۔ لیکن اس کے ساتھ وہ نہایت قادر الکلام بھی تھے۔ ان کی اس قادر الکلامی کا ثبوت ان کی مضمون آفرینی ہے۔ وہ ایک ہی بات یا ایک ہی استعارے سے نئے نئے موضوعات پیدا کر لیتے تھے۔ اردو شاعری کے استعاروں میں ایک استعارہ ”مرغ اسیر“ ہے جو بہ ظاہر بہت ہی فرسودہ اور پیش پا افتادہ ہے، لیکن مصحفی کی سخن منجی دیکھے کہ انہوں نے اسی ایک استعارہ میں ایک جہاں معانی پنہاں کر دیا۔ انہوں نے اپنی زندگی کی تمام آرزوئیں، اور تمنائیں، حسرت اور ناکامیاں اسی ایک استعارہ کے ذریعہ کس کس طرح بیان کی ہیں، دیکھنے کے قابل ہیں :

زیر دیوار چمن ذبح مجھے کر صیاد
شاید اڑتے ہوئے یاں سے میرے پر جائیں کہیں

تھی گرفتاری میں بھی اک لذت آسودگی
کیا کہیں ہم کتنے پچھتائے نکل کر دام سے

نہ غنچہ لائی نہ گل ارمغاں کبھی افسوس
ہمیں قفس میں نسیم بہار بھول گئی

جب فصل گل قفس میں گرفتار ہم ہوئے
یہ جی رندھا کہ زیست سے بیزار ہم ہوئے

قفس سے چھوڑ دے تو اب تو ہم کو اے صیاد
چمن میں کہتے ہیں، پھر موسم بہار ہوا

فصل گل فصل خزاں دونوں گئیں اے صیاد
مرغ دل کون سے موسم میں رہا ہووے گا

کنج قفس میں دیکھ کے کہتی ہے مجھ کو خلق
اس مرغ کو بھی حسرت پرداز ہے سنو

کنج قفس سے چھوٹ کے پہنچا نہ باغ تک
حسرت یہ جی میں مرغ گرفتار لے گیا

گویا اسے خبر ہے کہ آئی بہار گل
تک اضطراب مرغ قفس زاد دیکھو

کنج قفس میں ہم تو رہے مصحفی، اسیر
فصل بہار باغ میں دعویں چا گئی

۵۔ رعایت لفظی اور ابجدال : لیکن مندرجہ بالا خصوصیات کے ساتھ مصحفی کے ہاں وہ رعایت لفظی اور ابجدال بھی پایا جاتا ہے، جو لکھنوی رنگ کا خاصہ ہے۔ اگرچہ وہ اس رنگ میں بہت زیادہ نمایاں نہیں ہیں۔ مثالیں ملاحظہ ہوں :

رعایت لفظی :

دیکھا ہے اس کا سبزہ خط خواب میں مگر
منہ ڈالتے نہیں ہیں جو آہو گیاہ پر
از بسکہ ہو گئے ہیں نہٹ شوخ طفل اشک
باہر نکل کے گھر سے یہ کھیلے ہیں گولیاں

نظر آتا ہے یہ لونڈا مجھے ہرجائی سا دیکھ اسے ہر کوئی ہو جائے ہے سودائی سا
مجھ سے وہ ماہ خانگی نہ ملا گئی اب کے بھی یوں ہی بارہ وفات

جو دم حق کا دوں بولے کہ میں حقہ نہیں پیتا
بھروں جلدی سے گر سلفا کبھی سلفا نہیں پیتا

مشق کبوتران میں جو دل اس کا پھنس گیا
جو آشنا تھا اپنا بیگانہ اڑا گیا

داغ چمک وہ تیرا کون سا نظروں نہ چڑھا
کہ میں عزت سے اسے آنکھ کا تارا نہ کیا

پانی بھرے ہے یارو یاں قرمزی دوشالا
لنگی کی ج دکھا کر سقفی نے مار ڈالا

مثنوی

مثنوی نگاری میں مصحفی نے میر کا اتباع کیا ہے۔ ان کی دونوں عشقیہ مثنویاں ”بحر المحبت“ اور ”شعلہ شوق“ تو علی الترتیب میر کی دو مثنویوں ”دریائے عشق“ اور ”شعلہ عشق“ کا جواب ہیں۔ باقی مثنویاں بھی کم و بیش ان ہی کی تقلید میں وجود میں آئی ہیں۔ مثلاً مثنوی ”در ہجو مکان خود“ میر کی مثنوی ”گھر کی خرابی اور برسات“ کے طرز پر ہے۔ یہ مثنویاں کافی دلچسپ ہیں۔

ان تمام مثنویوں پر یہاں بحث کرنے کی گنجائش نہیں ہے۔ ہم صرف ان کی مثنوی ”بحر المحبت“ کے مختصر ذکر پر اکتفا کرتے ہیں۔ یہ مثنوی سب سے زیادہ طویل ہے۔ اور اسے مولانا عبدالماجد دریا بادی نے اپنے فاضلانہ مقدمے کے ساتھ شائع بھی کر دیا ہے۔ اس میں مصحفی نے پہلے میر کے فیض کا اس طرح ذکر کیا ہے :

گرچہ ہے کلک میر تادرو کار تو بھی ندرت کو اپنی کر اظہار
جن مقاموں میں رنگ کم ہے بھرا ذرے ذرا اور بھی تو رنگ ملا
اس تقلید کا نتیجہ یہ ہوا کہ صرف پلاٹ و طرز بیان اور وزن ایک ہے، بلکہ بعض مقامات پر میری کے الفاظ استعمال ہوئے ہیں۔ اگر کہیں اختلاف ہے بھی تو بہت کم اور اس کا اثر نفس مضمون واقعہ پر بالکل نہیں۔ مثلاً اس میں پہلا موقع وہ آتا ہے جہاں عشق کا راز ظاہر ہو گیا، اور اس کو چھپانے کی تمام کوششیں بیکار گئیں۔ لڑکی والوں نے سوچا کہ لڑکی کو دریا پار ایک عزیز ہے ہاں بھیج دیں۔ مصحفی یہ موقع اس طرح طے کرتے ہیں :

وارث اس تازنیں کے دیکھ یہ حال
جب نہ بن آئی اور کچھ تدبیر
یاں سے لے جا کے اس صنم کے تئیں
پار دریا کے اک ٹھکانا تھا
لائے سو سو طرح کے دل میں خیال
میں سوچے کہ اب بلا تاخیر
چندے پوشیدہ رکھیں اور کہیں
ان کا کوئی وہاں پکانہ تھا

ان سے اور ان سے تھی شناسائی
اعتماد، یگانگت بھی تھا
شاید مر جب ہوا دو پوش
ایک محافہ میں کر سوار اسے
کہہ دیا یوں کہ یہاں یہ رشک بہار
خود بہ خود اس کے دل پہ غم تھا کچھ
دن کو بستر پہ زار رہتی تھی
خواب اور خور میں آگیا تھا تصور
اس لئے ہم نے اس کو واں بھیجا

میر نے جہاں اس موقع کا بیان کیا، کچھ یہی طرز اور یہی انداز اختیار کیا تھا۔ الفاظ بھی بہت ملتے جلتے ہیں۔ ڈاکٹر ابواللیث صدیقی لکھتے ہیں کہ اگرچہ عام عاشقانہ مثنویوں کی طرح اس میں جذبات نگاری اور حالت فراق کا نقشہ کھینچنے کا بڑا موقع حاصل تھا، لیکن مصحفی نے اپنے تغزل کے عام رنگ سے ہٹ کر صنعت گری اور رعایت لفظی پر زور صرف کیا ہے مثلاً :

پاس ناموس کا اٹھا کھٹکا
سر کو اس آستان سے دے پٹکا
شیشہ دل کو چور چور کیا
پیرہن چاک کر کے دور کیا
طش دل نے بات ہی کھو دی
بے قراری نے گھات ہی کھو دی
جان ہونٹوں پہ آئی آہ کے ساتھ
لو آنے لگا نگاہ کے ساتھ
سوزش دل دو چند ہونے لگی
سر سے آتش بلند ہونے لگی
مبر بھاگا بربدہ گریاں
تا شکبہ سے بندھ گیا بیاں
آہ حیرت کا گھر بنا دل زار
گرم پہلو کیا بہ بستر زار

اردو مثنویوں کی تاریخ اور مثنوی گوئی کے فنی لوازمات کو پیش نظر رکھ کر، بقول ڈاکٹر ابواللیث صدیقی مصحفی کی مثنویوں کے بارے میں یہ رائے قائم کی جاسکتی ہے کہ اس فن میں وہ زیادہ سے زیادہ ایک "مقلد" کہلائے جاسکتے ہیں۔ میر کی جن عشقیہ مثنویوں کی انہوں نے تقلید کی، وہ بے شک اعلیٰ درجے کی ہیں، لیکن میر حسن کی "سحرالبیان" میر اثر کی "خواب و خیال" شوق کی "زہر عشق" یا شوق قدوائی کی "عالم خیال" کے درجے کی ان میں سے کوئی مثنوی نہیں ہے۔ اس لئے مصحفی سے اس سے بہتر مثنوی کی توقع بے کار ہے۔

قصیدہ

مثنوی کے مقابلے میں مصحفی قصیدہ کے میدان میں زیادہ آگے ہیں۔ اس میں انہوں نے سودا کے قصائد کو پیش نظر رکھا ہے۔ ان کے کئی قصیدے سودا کی زمینوں پر ہیں اور تشبیہوں میں انہوں نے وہی انداز اختیار کیا جو سودا کا ہے۔ البتہ جو میں 'وہ سودا کا انداز اختیار نہیں کرتے۔ مصحفی کے کلیات میں قصائد کے تین دیوان الگ ہیں۔ پہلے دیوان میں کل چوبیس نعتیہ اور مدحیہ قصائد شامل ہیں۔ دوسرا دیوان نعت اور منقبت میں ہے اور سو قصیدے ہیں۔ تیسرے دیوان میں سلاطین و امراء کی مدح میں ۴۴ قصیدے شامل ہیں۔ اس طرح ان کے قصائد کی مجموعی تعداد ۸۴ تک پہنچ جاتی ہے جن کی بنا پر مصحفی کو مستقل طور پر قصیدہ گو شعرا میں شمار کیا جاسکتا ہے۔

قصیدہ گو شاعر کے کمال کا اندازہ اس سے کیا جاتا ہے۔ کہ تشبیب کس پایہ کی ہے۔ اس میں مضمون کی تازگی اور ادا کی جدت دونوں کا خاص طور پر جائزہ لیا جاتا ہے۔ مصحفی کی قصیدہ گوئی کا اندازہ لگانے کے لئے ان کی ایک دو ہماریہ تشبیہیں دیکھئے :

بسکہ اس فصل میں ہوتے ہرے عظم ریم
روکش باد سیما ہے گلستاں میں نسیم
نشر خار کی جا وہاں سے اگے ہے سبزہ
لیکر کرتی ہے ہوا خاک کو لیت تعلیم
صحن ہے صاف تر از دامن دریائے اشک
لالہ ہے سرخ تر از کاغذ ہندی تقویم
آب جو بار ہے یوں کرد خیاباں کے محیط
ورق لعل پہ جیسے ہو کھنچی جدول سیم
دیکھ صحبت کو بہم لالہ و نافرماں کی
شفق شام نے بھی شام سے کھائی آفیم

شعلہ افروز ہے ہر سو جو گلوں سے گلشن
 سلح باغ ہے آتش کدہ ابراہیم
 شاہد رنگ جدیدی کا ہوا ہے جلوا
 تازگی لائے ہیں شاخوں پہ درختاں قدیم

قصیدہ در مدح مرزا محمد تقی :

برج حمل میں نیر اعظم کا ہے گزار
 جوش و خروش و ولولہ نامیہ سے ہے
 پاتا ہوں تازگی سے درختاں خشک کو
 گللوں سوار لایہ نعمان کے روبرو
 کیونکر نہ ہو بہ وضع دگر رنگ روزگار
 گلہائے نو دمیدہ کے آگے بروئے کار
 آئین فصل میوہ مہیائے برگ و بار
 ہے گرد دستہائے قرباش کی قطار

خود پھوٹ کی طرح جو بکتا ہے اس کا پوست
 کیونکر کرے نہ خندہ دناں نما انار
 ششدر ہے اس کو دیکھ کر چرخ زیر جدیں
 ہندی کی ننیوں نے بنایا ہے جو حصار
 پھولوں کی ست دیکھئے گر اب کی سال ہے
 سب سے زیادہ فاختی رنگ پر بہار

معنی کی تشبیہوں میں بہار کے واقعی مناظر کا ذکر کم ہے۔ لیکن مبالغہ کے باوجود پڑھنے والے کو کچھ نہ کچھ بہار کے وجود کا احساس ہونے لگتا ہے۔ بعض شاعروں کے قصیدوں میں تشبیہیں اس قدر طویل ہوتی ہیں کہ پڑھنے والا آتا جاتا ہے۔ معنی کے قصیدے اس عیب سے پاک ہیں۔ بعض شاعر اپنے علم و فضل اور قادر الکلامی کے اظہار کے لئے دقیق اور نامانوس الفاظ کثرت سے استعمال کرتے ہیں جن کی وجہ سے آٹھ مضحکہ خیز مضامین باندھنا پڑتے ہیں۔ معنی کی تشبیہیں اس عیب سے بھی بہت حد تک پاک ہیں۔ (۲)

حواشی

۱۔ لکھنؤ ۵، بستان شاعری، صفحہ ۱۹۶۔

۲۔ لکھنؤ ۵، بستان شاعری، صفحہ ۲۷۵۔

دور دوم

تمہید : دبستان لکھنؤ کا دور اول گویا ایک بنیاد کی حیثیت رکھتا ہے۔ اس دبستان کی اصل عمارت دور دوم میں آ کر قائم ہوئی۔ دور اول میں جن شعرا ذکر کیا گیا ہے، مثلاً حسرت، جرات، انشا، نکین اور مصحفی، یہ وہ لوگ ہیں جو دلی کی تباہی کے بعد تلاش روزگار میں ہجرت کر کے لکھنؤ آئے تھے۔ لکھنؤ کی عیش و عشرت کی مخصوص فضا نے ان کو مسحور اور محمور کیا۔ لیکن وہ اصل میں دہلوی تھے اور ان کو ہمیشہ مرحوم دلی کی یاد ستاتی رہی۔ اس لئے عیش و عشرت کے ماحول میں رہ کر بھی وہ کبھی کبھی تباہ و برباد شدہ دہلی کے گیت گاتے رہے۔ اس لئے وہ دہلویت کو یکسر ترک نہ کر سکے۔ ان کے کلام میں بالعموم ہی معنویت، داخلیت، سوز و گداز، درد و غم اور دلی جذبات اور قلبی واردات کی عکاسی ملتی ہے جو دہلویت کا خاصہ ہیں۔ تاہم ایک جگہ رہنے سے مقامی اثر قبول کرنا ناگزیر ہوتا ہے۔ وہ لکھنؤ آئے وہاں رہے اور وہاں کی نشاط انگیز اور کیف آور زندگی میں حصہ لیا، انہوں نے ماحول اور حالات کے مطابق زندگی کا ترانہ گایا، جس میں زندگی کی ظاہری آب و تاب اور خارجی مظاہر زیادہ نمایاں تھے۔ ان کو معاش کے سلسلے میں نوابوں اور امیر زادوں کا دست نگر ہونا پڑا۔ ان کی آزادی محض روزی کی خاطر سلب ہو گئی تھی۔ وہ لوگ گویا ایک لحاظ سے ذہنی غلامی میں پھنس گئے تھے۔ اس لئے جو کچھ کہتے تھے، عیاش طبع نوابوں اور امیر زادوں کی خوشنودی اور مرضی کا لحاظ رکھ کر کہتے تھے، وہ آپ جی نہ ہوتی تھی، بلکہ جَل جی ہوتی تھی۔ انہوں نے اپنے اس طرز عمل سے شاعری میں ایک خاص رنگ و آہنگ کی بنیاد ڈالی جس کو آج لکھنویت کہتے ہیں اور جو دہلویت سے جدا ہے۔

لیکن انشا اور مصحفی تک یہ لے ذرا مدہم تھی۔ اس میں شدت اور تیزی اس وقت پیدا ہوئی جب ناسخ اور آتش نے باگ دوڑ سنبھالی۔ ناسخ نے شعر و شاعری کے میدان میں پچھلی ساری روایات کو منسوخ کرنے کی کوشش کی اور آتش نے اپنی آتش نوائی سے ایک جہاں نو پیدا کیا۔ دور دوم میں ناسخ اور آتش دو ہی ممتاز شاعر ہیں جنہوں نے اردو شاعری کی قسمت کو بدلا۔ دونوں لکھنویت کے علمبردار ہیں، لیکن اس کے باوجود دونوں کا رنگ جدا جدا ہے۔ اس لحاظ سے

یہ کہہ سکتے ہیں کہ لکھنویت کے دو اسکول ہیں۔ ایک ناسخ اور ان کا سلسلہ، دوسرا آتش اور ان کا سلسلہ۔ اس لئے ہم ذیل میں دونوں سلسلوں کو الگ الگ بیان کرتے ہیں۔ اول ناسخ اور ان کے سلسلے کا ذکر ہو گا۔ پھر آتش اور ان کے سلسلے کا ذکر آئے گا۔ دونوں کے سلسلوں میں بیشتر ان کے اپنے اپنے علامہ شامل ہیں۔ اکا دکا غیر شاگرد جو ہیں، تو وہ صرف ہم رنگ ہونے کی وجہ سے۔

ناسخ اور تلامذہ ناسخ

ناسخ

حالات زندگی : شیخ امام بخش نام اور ناسخ تخلص تھا۔ فیض آباد میں پیدا ہوئے۔ منہ پیدائش کے بارے میں بڑا اختلاف ہے۔ ڈاکٹر ابواللیث صدیقی نے اس بحث کو چھیڑا ہے، لیکن کسی صحیح نتیجے پر نہیں پہنچ سکے۔ ان کے والد کا حال بھی صحیح طور پر معلوم نہیں۔ مولانا عبدالحی نے ”گل رعنا“ میں باپ کا نام شیخ خدا بخش خیمہ دوز بتایا ہے لیکن وہ حقیقتی باب نہیں تھے واقعہ یوں بیان کیا جاتا ہے کہ شیخ خدا بخش لاہور کے ایک دولتمند سوداگر تھے۔ فیض آباد میں تجارت کرتے تھے۔ کوئی اولاد نہ تھی۔ ناسخ کو متبنی کیا۔ ان سے بڑی محبت کرتے تھے لیکن شیخ کا انتقال ہو گیا تو ان کے بھائیوں نے وراثت کا جھگڑا کھڑا کیا اور ناسخ کی متبنت کو غلط قرار دے کر ان کو اپنے بھائی کا غلام بتایا۔ اسی اثنا میں ان کو زہر دینے کی بھی تدبیر کی گئی، لیکن وہ بچ گئے۔ یہ معاملہ بالآخر عدالت میں پہنچا۔ فیصلہ ناسخ کے حق میں ہوا۔ ان کی ایک دو رباعیوں میں ان باتوں کی طرف اشارہ کیا گیا ہے :

مشہور ہے گرچہ افتراءے اعمام پہ کہتے نہیں غور خواص اور عوام
وارث ہونا دلیل فرزندی ہے میراث نہ پا سکا کہیں کوئی غلام

کہتے رہے اعمام عداوت سے غلام میراث پدر پائی مگر میں نے تمام
اس دعوائے باطل سے مستحکاروں کو حاصل یہ ہوا کر گئے مجھ کو بدنام

رام بابو سکسیند کی روایت کے مطابق عربی و فارسی کی مروجہ تعلیم لکھنؤ میں حافظ وارث علی اور علمائے فرنگی محل سے حاصل کی۔

ناسخ جب فیض آباد میں تھے، اس وقت نواب محمد تقی خان ترقی کا دربار رونق پر تھا۔ بحیم بحیم

جوان تھے۔ ورزش کا بڑا شوق تھا۔ اس لئے بہت صحت مند تھے اور پھرتیلے مزاج کے تھے۔
اس کے بعد سے وہ فیض آباد سے لکھنؤ آئے، جہاں میر کاظم علی سے منسلک ہو گئے، اور رفتہ رفتہ
ان سے تعلقات ایسے بڑھے کہ انہوں نے ناسخ کو اپنا فرزند بنا لیا، اور ان کے مرنے کے بعد ان
کی وصیت کے مطابق ترکہ میں سے کافی دولت ملی، اور وہ لکھنؤ میں بہ مقام نکسال مکان لے کر
رہنے لگے۔ (۱)

ناسخ کو شاعری کا شوق ابتدا ہی سے تھا، جو غالباً فیض آباد میں نواب محمد نقی خان ترقی کی
ملازمت کے دوران ہی میں پیدا ہو گیا تھا۔ لکھنؤ آنے کے بعد اس کی طرف زیادہ توجہ دی۔
انہوں نے اپنا اردو کلام ایک دیوان کی شکل میں پہلی مرتبہ ۱۲۳۲ھ / ۱۸۱۷ء میں مرتب کیا۔
انہوں نے ”دفتر پریشان“ کے نام سے ۱۲۳۷ھ / ۱۸۲۱ء میں اپنا دوسرا دیوان اور ”دفتر شعر“ کے
عنوان سے ۱۲۵۳ھ / ۱۸۲۸ء میں اپنا تیسرا دیوان ترتیب دیا۔

لکھنؤ میں پہلے تو، جیسا کہ اوپر لکھا جا چکا ہے، میر کاظم علی سے منسلک ہوئے تھے۔ ان کے
بعد مرزا حاجی کے متوسلین میں شامل ہو گئے۔ ڈاکٹر ابواللیث صدیقی لکھتے ہیں کہ ناسخ کی شاعری
اور شہرت کو ان کے فیض صحبت سے بڑا فائدہ پہنچا۔ مولانا عبدالحی بھی ”گل رعنا“ میں لکھتے ہیں:
”ان (مرزا حاجی) کی صحبت میں ان کو بھی زبان کی تراش خراش اور تحقیق و تدقیق کا
چسکا پڑا، اور ان کے دل بڑھانے سے کلام نے روز بروز رنگ پکڑنا شروع کیا۔ رفتہ
رفتہ دل میں اسنگ اور طبیعت میں جوش بڑھ گیا۔“ (۲)

۱۲۳۴ھ / ۱۸۱۹ء میں لکھنؤ میں نواب معتمد الدولہ کو عروج حاصل ہوا، تو ناسخ کے مربی مرزا
حاجی نظر بند کر دیئے گئے۔ کچھ دن تو ناسخ کو بھی اپنے محسن کی پریشانیوں میں شریک رہنا پڑا، لیکن
اس سے قبل کئی امیروں سے وابستہ رہنے کی بدولت انہیں دربار داری اور زمانہ سازی آگئی
تھی۔ انہوں نے تھوڑے ہی عرصے میں نواب معتمد الدولہ کی ہر طرح سے مدد کی۔ اصل میں یہی
زمانہ ان کی شاعری کے شباب کا زمانہ رہا۔ ہر لحاظ سے اطمینان اور فارغ البالی نصیب تھی۔ لیکن
۱۲۳۳ھ / ۱۸۲۷ء میں نصیرالدین حیدر مسند نشین ہوئے، تو سب سے پہلے انہوں نے نواب معتمد
الدولہ کو معزوں کیا۔ اس سے ناسخ کے ادبار اور بستی کا زمانہ شروع ہوا۔ ۱۲۳۶ھ / ۱۸۳۰ء میں
حسین ممدی بلائے گئے، جن کو معتمد الدولہ نے اپنا حریف سمجھ کر لکھنؤ سے نکال دیا تھا، اور جن
کے خلاف ناسخ نے ایک غزل کہی تھی۔ پرانی باتیں تازہ ہو گئیں۔ ناسخ بلائے گئے۔ لیکن نہیں
گئے۔ ان سے لہا لیا، نواب کے دربار میں جا کر نواب کی شان میں قصیدہ پڑھیں۔ ناسخ کو یہ بات

ناگوار لگتی تھی اور نتیجہ کے طور پر انہیں لکھنؤ چھوڑنا پڑا۔ (۳)

لکھنؤ سے نکل کر وہ کانپور ہوتے ہوئے الہ آباد پہنچے، اور شاہ ابو المعالی کے ہاں مسلمان

ہوئے۔ اسی زمانے میں بنارس اور عظیم آباد کا بھی سفر کیا۔ کچھ عرصہ بعد حکیم مہدی معزول ہو کر فرخ آباد چلے گئے، تو ناخ پھر لکھنؤ آ گئے۔ لیکن اس مرتبہ بھی چین کی زندگی زیادہ دن نصیب نہیں ہوئی۔ ۱۲۵۳ھ / ۱۸۳۷ء میں حکیم مہدی کو دوبارہ قلمدان وزارت ملا۔ ناخ کو پھر لکھنؤ چھوڑنا پڑا۔ اس دفعہ بھی وہ الہ آباد گئے اور دائرہ اجمل میں قیام کیا۔ وہ کہتے ہیں:

پھر پھر کے دائرہ ہی میں رکھتا ہوں میں قدم
آئی کہاں سے گردش پرکار پانوں میں
لیکن جلد ہی حکیم مہدی کا انتقال ہو گیا، اور ناخ پھر لکھنؤ واپس آ گئے۔ اس پریشانی اور آوارہ گردی کا حال انہوں نے اپنے کلام میں جا بجا بیان کیا ہے:

ناخ وطن میں دیکھئے، دیکھیں گے گھر کو کب
غربت میں مدتوں سے ہے اپنا مکان سرا
سنان مثل وادی غربت ہے لکھنؤ
شاید کہ ناخ آج وطن سے نکل گیا

گور آتی ہے نظر جب مجھ کو گھر آتا ہے یاد
اس سفر میں ہائے دنیا سے سفر آتا ہے یاد

ناخ نے غالباً ازدواجی زندگی اختیار کی۔ ۱۲۵۳ھ / ۱۸۳۸ء میں لکھنؤ میں انتقال کیا۔

۷۳۰

شاعری

ناخ کو شعر و سخن کا شوق، جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے، ابتدا ہی سے تھا۔ یعنی فیض آباد میں نواب محمد تقی خان ترقی کے ہاں جب وہ ملازم تھے، تو وہاں بہت سے اہل کمال جمع تھے۔ سب کو دیکھ کر وہ بھی شعر گوئی کی طرف مائل ہوئے۔ لکھنؤ آئے۔ تو وہاں کے ماحول نے اور جلا بخشی۔ اس امر کا کوئی ثبوت نہیں ملتا کہ انہوں نے کس طرح سے اصلاح سخن لی۔ رام بابو سکسینہ لکھتے ہیں کہ وہ ایک مرتبہ میر تقی میر کے پاس شاگردی کی غرض سے گئے تھے، لیکن انہوں نے انکار کر دیا۔ اس کے بعد وہ لکھتے ہیں کہ یہ بات کسی قدر اعتبار سے مصحفی کی سند سے کہی جاسکتی ہے کہ ناخ تنہا سے اصلاح سخن لیتے تھے، جو مصحفی کے شاگرد تھے۔ مگر یہ تعلق زیادہ عرصہ تک قائم نہ رہا۔ وہ بلکہ اپنی ہی طبیعت پر زور دے کر شعر کہتے تھے، اور مشاعرے کی غزلوں سے جوں جوں مزاولت بڑھتی جاتی تھی، اسی قدر ان کو کلام پر قدرت حاصل ہوتی جاتی تھی۔ بالآخر استاد مانے جانے لگے، اور خود بیسویں شاگردوں کو اصلاح دینے لگے۔ (۴)

ناخ کا اردو کلام، جیسا کہ پہلے بتایا جا چکا ہے، تین دیوانوں پر مشتمل ہے۔ انہوں نے غزل کے علاوہ اور کسی صنف سخن میں بہت کم طبع آزمائی کی۔ غزلوں کے علاوہ صرف چند رباعیات اور قطعات ہیں۔ ایک مثنوی ”نظم سراج“ کے نام سے بھی انہوں نے لکھی ہے، اور ایک مولود شریف بھی ان کی یادگار ہے، لیکن وہ دونوں کتابیں ان کی شایان شان ہیں۔

کلام ناخ کی امتیازی خصوصیات

دستان لکھنؤ کے شعرا میں ناخ کو سب سے زیادہ اہمیت حاصل ہے۔ درحقیقت دہلویت اور لکھنویت کے فرق اور امتیازات کو سب سے پہلے ناخ ہی نے متعین کیا، اور ان خصوصیات کو اپنی شاعری میں ملحوظ رکھا جو لکھنویت کے اجزائے ترکیبی ہیں۔ ناخ کے کلام میں ہمیں مندرجہ ذیل امتیازی خصوصیت ملتی ہیں:

۱۔ عشق مجازی: شاعری کا ایک اہم عنصر عشق اور اس سے متعلق مختلف مضامین کا بیان کرنا

ہے۔ عشق حقیقی بھی ہوتا ہے اور مجازی بھی۔ شعرا کی اپنی اپنی افاد طبع اور صلاحیت و قابلیت منحصر ہے۔ ناسخ سے پہلے اردو کے جتنے سربر آوارہ شعرا گزرے ہیں، ان میں دونوں قسم کے عشق کا بیان ملا ہے۔ کسی نے عشق حقیقی پر زیادہ زور دیا ہے، کسی نے عشق مجازی پر۔ لیکن ناسخ نے اس کو عشق مجازی میں محدود کر دیا۔ اسی وجہ سے ناسخ کے ہاں ایسے اشعار جن میں حسرت مطلق یا اس کی کار فرمایاں نظم کی گئی ہیں، بالکل نہیں ہیں۔ ان کی بجائے دنیاوی محبوب کے ظاہری لوازمات اور خارجی تعلقات کثرت سے بیان ہوئے ہیں ملاحظہ ہو:

تیرا مالا موتیوں کا قتل کرتا ہے مجھے
اے پری مالا سروبی کا یہ مالا ہو گیا

بالے کے موتی ہیں تارے، روئے تاباں آفتاب
تیرے آنے سے ابھی بام آسمان ہو جائے گا

رنگ پان سے ہنر سونا بن گئے کندن سے گال
متبلل تھیبہ ہے سونے پہ مینا ہو گیا

بو سے لیتی ہے ترے بالے کی مچھلی اے صنم
بے تمارے دل میں عالم مای بے آب کا

دعف جب اس ساعد سمیں کے میں لکھنے لگا
ہاتھ میں خامہ برنگ شاخ شبو ہو گیا

میرے رونے کے سبب سے قدر جانان بڑھ گیا
خوب ہو بارش ہوئے سرو گلستان بڑھ گیا
تا بہ دریا میں کا دعوتے تنائی اپنے ہاتھ
بہ پہنچیں اے رنی رو دست مرجاں بڑھ گیا

یا ترک عشق پا میں ہے
نہ شبہ نہ شبہ ہے ناف تیرے چین

لکھوں کیا حال میں دیوانہ اپنی کائناتی کا
ہوا طوق گراں گردن میں وہ پھلا نشانی کا

تو اپنے بالے کی مچھلی نہ زنج میں انکا
شکار شب کو نہ کر زینہار مچھلی کا

میری گردن کی بھی زنجیر اتروائے اب
آپ نے اپنے گلے کا جو اتارا توڑا

کیا گزر اس کے دہاں غلے سے ہو بات کا
کھل گیا مٹی سے رستا بند ہے ظلمات کا

اتنی یہ عرش معلیٰ کے گوشوارے ہیں
گھر کہاں سے تمہارے باقی میں آیا

کس قدر صاف ہے تمہارا پیٹ صاف تھینے سا ہے سارا پیٹ
پنے کرتی اگر وہ جالی کی کرے ہر حلقے کو ستارا پیٹ

چاہیے مقیش کچھ اس مہ کی چوٹی کے لئے
چرخ گردوں پر اب اب خورشید تو زناں کھینچ

۲۔ رعایت لفظی :

ولی کے دیوان کے اثر سے جب شروع شروع میں دہلی میں اردو شاعری کا رواج ہونے لگا تھا تو
محقق میں شعرا مثلاً حاتم و آبرو نے رعایت لفظی پر بہت زور دیا تھا۔ کچھ دنوں تک اس کا بول بالا
رہا لیکن بعد کے شعرا نے اس کو ترک کر دیا تھا جس کا ذکر ”اردو نظم دہلی میں“ کے ماتحت
چکا ہے۔ لکھنؤ اسکول کے شعرا نے اس رسم کفن کو پھر سے زندہ کیا۔ مانج نے اس کا آغاز کیا

ور امانت نے اس کو معراج کمال تک پہنچایا۔ ناخ کے ہاں رعایت لفظی کے کافی نمونے ملتے ہیں

یہ قصور ہے لب یا قوت رنگ یار کا
دل ہمارا ان دنوں کان بدخشاں ہو گیا

اک دم میں غرق بحر فنا ہو گیا جہاں
طوفان اٹھا جو خنجر قاتل کی آب کا

دشت میں واں سے دھواں اٹھنے لگا جائے غبار
پڑ گیا سایہ جہاں میرے تن محروم کا

ہر پھول تیرے رشک سے جوں تب ہو گیا
نہیں چہن بھی نظموں میں تاب ہو گیا

ہماری تنعموں سے دریائے اشک جاری ہے
نیاں ہے تیرے بازو کی یار مچھلی کا

مضمون چشم یار کی ہر دم ہے جستجو شوق ان دنوں ہے مجھ کو ہر کے شکار کا

خوب موزوں ہم سے وصف قد باد ہو گیا
ملم باد تک اپنا بول باد ہو گیا

تیرے در پر لب سے لڑتا ہوں سوال
ماشتق تنعموں کا ہوں دو بادام بھیج

منہم نظروں سے دور یا دیشے مجھے سے پانی کی تہذیب میں بادام بھیج

۳۔ تشبیہات : رعایت لفظی کی قبیل سے اور ایک چیز کی کھنونی شعرا نے بہت زور طبع

صرف کیا ہے، وہ ان کی تشبیہات و استعارات ہیں۔ تشبیہات و استعارات بجائے خود کوئی بری شے نہیں ہیں، بلکہ ان کے بغیر تو کوئی ادب پارہ بھی اعلیٰ ادب نہیں کہلایا جا سکتا۔ موزوں اور مناسب تشبیہات و استعارات کے استعمال سے کلام کا حسن دوہلا ہو جاتا ہے۔ جس شاعر یا ادیب کو ان دو باتوں کا صحیح استعمال نہ آتا ہو، اس کے اشعار یا تحریر روکھی پھکی اور بدمزہ ہو کر رہ جاتی ہے۔ لیکن ہر چیز کی ایک حد ہوتی ہے۔ ان ہی تشبیہات اور استعارات کے استعمال میں اگر متعینہ حدود سے آگے بڑھا جائے تو کلام مغلق اور عسیر الفہم ہو کر رہ جاتا ہے۔ لکھنوی شعرا نے کچھ ایسا ہی انداز اختیار کیا ہے۔ شعر کو ظاہری حسن و خوبی سے مزین کرنے میں انہوں نے اپنی ساری قوت صرف کر دی ہے۔ ناسخ نے بھی اپنے کمال شاعری کا معیار اسی کو بنایا ہے۔ اس سلسلے میں مولانا عبدالغنی "گل رعنا" میں لکھتے ہیں:

"ناسخ کی قوت تخیل نہایت زبردست ہے۔ ایک چیز کو وہ سو سو دفعہ دیکھتے ہیں، اور ہر دفعہ کے دیکھنے میں ان کو ایک نیا عالم نظر آتا ہے۔ پھر وہ کلام کی بنیاد اس پر قائم کر کے تمثیل اور مبالغہ سے اس میں گرمی پیدا کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ مگر اس قوت کے استعمال کرنے میں اکثر اعتدال سے گزر جاتے ہیں۔

کبھی پر مبالغہ اصلیت اور واقعیت سے اتنا دور جا پڑتا ہے کہ ان کی بلند پروازی کے سامنے آفتاب تارہ بن کر رہ جاتا ہے۔ کبھی پر تمام عمارت کی بنیاد صرف کسی لفظی تناسب یا ایہام پر ہوتی ہے۔ کبھی فرضی تشبیہوں اور استعاروں پر شعر کی بنیاد قائم کرتے ہیں جو لطیف اور قریب المآخذ نہیں ہوتے۔ کبھی پر کسی چیز کو چیز سے تشبیہ دے کر اس کے تمام لوازم اور اوصاف اس میں ثابت کرتے ہیں۔ حالانکہ اس سے کسی قسم کی مناسبت نہیں ہوتی۔

یہ ان کا انداز بیان ہے، جس کا نام نازک خیالی یا خیال بندی رکھا گیا ہے، اور اسی نے متاخرین کی شاعری کو تباہ کر کے چھوڑا۔ یہ لوگ صرف گل و بلبل سے دیوان کر کے اس کو چمنستان خیال بنا دیتے ہیں۔" (۵)

ناسخ کے ہاں دور از کار اور بعید از فہم تشبیہات یا محض خیالی تشبیہات بکثرت ملتی ہیں اچھی اور نادر تشبیہات بہت کم ملتی ہیں۔ کچھ اشعار ملاحظہ ہوں:

چمکنا برق کا لازم پڑا ہے ابر باران میں
تصور چاہتے رونے میں اس کے روئے خداں کا
سخت دل جو ہیں، انہیں محروم رکھنا قلک
بیضائے فولاد سے بچہ کہاں پیدا ہوا

روئے جان کا نہیں رنگ سنرا اے دل
نظر آتا ہے یہ قرآن مطلا مجھ کو

قدقوں سے گوری گوری انگلیاں ہیں مثل شمع
ہے بجا تمثیل ناخن گیر کو گل گیر سے

خط عارض پہ رہتی ہے نظر آئینہ میں اس کی
مقدر آہوان چشم کو سبزہ چرانا ہے

تصور میں ہے اک انگیا کی چڑیا یہ دل کنجشک کا اب آشیاں ہے

ہر اک انگلی ہے اس کی شمع کافور، بھیلی اک بلوریں شمعداں ہے

۴۔ نازک خیالی : نازک خیالی اور خیال بندی بھی تشبیہات و استعارات کی طرح بجائے خود کوئی قابل اعتراض بات نہیں ہے۔ لیکن ناخ نے جس انداز سے اس میں اپنا جوہر دکھانے کی کوشش کی ہے اس پر انہوں نے اعتراض لیا ہے۔ بلند یقول : انا ابواللیث : ”ہر ناقد کے نزدیک یہی ان کا سب سے بڑا قصور ہے۔“ ناخ نے کام کا نمونہ یہ ہے :

مرا سینہ ہے، مشرق آفتاب، داغ بجاں ۵
طلوع صبح بخش چاہ ہے میرے گریباں ۵
ازن سے، دشمنی طاؤس و مار کہیں میں رہتے ہیں
دل پہ داغ گویوں کہ ہے عشق اس زلف پہچان ۵
کی خوشید و گویا جذب دل نے تن چھینچا ہے
کہ نور صبح صادق ہے غبار اپنے بیاہاں ۵
وہ شمع فخر الخلیف اپنی خاطر میں سکا ہے
کہ اسے دھڑ ہے صحرا کی قیمت اس کے دامن ۵
میں رہتی ہے، دھڑ دھڑ دھڑ دھڑ دھڑ دھڑ دھڑ
تو چاہے کہے میں اس کے دھڑ دھڑ دھڑ دھڑ

کفن کی جب سفیدی دیکھتا ہوں کنج مرقد میں
تو عالم یاد آتا ہے شب ستاب ہجراں کا
= شمشیر قاتل کس قدر بشارت تھا ناخ
کہ عالم ہر وہاں زخم پر ہے روئے خنداں کا

باعث گریہ خیال مستانہ ہے
دل میرا مینائے ہے چشم تر پیانہ ہے
دل مرا فانوس شمع عارض جانانہ ہے
روح قالب میں نہیں ہے بزم میں پروانہ ہے

خیال بندی اور مضمون آفرینی کوئی نئی چیز نہیں ہے۔ ناخ سے پہلے سودا کے ہاں اور بعد میں
شاہ نصیر 'ذوق' غالب مومن سب کے ہاں ایسے مضامین موجود ہیں۔ سودا کے سلسلے میں شیخ چاند
لکھتے ہیں:

"مضمون آفرینی اور خیال بندی میں سودا نے ہندوستان کے مشہور خیال بند شاعری بیدل کو
پیش نظر رکھا ہے۔" (۶)

۵۔ غزل کی طوالت: لکھنوی شاعری کا ایک عام اور بڑا عیب طویل غزل کہنے کا ہے۔ طویل
غزلوں میں اکثر ایسے قافیے نظم کرنا پڑتے ہیں جن کی وجہ سے مضمون خواہ مخواہ رکیک اور مبتذل
ہو جاتا ہے۔ ناخ چونکہ دبستان لکھنوی کے بڑے باغیوں میں سے ہیں اس لئے ان کا کلام بھی اس
سے پاک نہیں ہے۔ ان کی طوالت پسندی کے نتیجے میں مندرجہ ذیل قسم کے اشعار وجود میں آئے
ہیں:

فرقت خال یہ میں مردہ میں محزون ہوا موت افیونی کی آتی بہد بے افیون ہوا

بوسہ خال یہ دیتے نہیں صاحب اگر ایک دن سنا کہ بندہ شہ افیون ہوا

کس ادا سے تو نے شانہ اپنے باہوں میں کیا
گر پہ ہر محبوب کے خط مانگہ گرا ہوا
چشم بد دور آج آتے ہیں نظر کیا صاف گل
بندہ خط کیا غراں چشم کا چارہ ہوا

مار ڈالا ہے جیسے جان کے جوں قاتل نے
زلف مشکیں میں یقین ہے وہ مرا دل ہو گا

مرغ دل داغ کھائے گا جو یوں ہی شبہ ہو گا گلی کبوتر کا

استرا منہ پہ جو پھرنے نہیں دیتا ہے بجا
محو دیدار سے کیونکر خط قرآن ہوتا
بیٹھے ہیں عشاق ہو کر تیری آنکھوں پر فقیر
دور نہ کیوں بستر ہے نگیوں میں ہرن کی کھال کا

۶۔ اصلاح زبان: کلام ناسخ کی مندرجہ بالا خصوصیات ایسی ہیں جو لکھنؤ کے دوسرے شعرا کے کلام میں بھی عام طور پر پائی جاتی ہیں بلکہ یوں کہئے کہ دبستان لکھنؤ کی یہ مشترک خصوصیات ہیں جو ان ہی سے مخصوص ہیں۔ ان میں سے سب سے اہم خصوصیت اصلاح زبان ہے۔ اس لحاظ سے ناسخ کا نام اردو ادب کی تاریخ میں ہمیشہ زندہ رہے گا۔ یہ صحیح ہے کہ ان سے پہلے بھی بعض مقتدر شعرا نے اس قسم کے اصلاحی اقدامات کئے ہیں۔ مثلاً دلی 'شاہ حاتم' آرزو اور مظہر جان جاناں نے اس طرف خاص توجہ دی ہے۔ لیکن ناسخ کی طرح کسی نے اتنی کاوش اور محنت سے اصلاح کے اصولوں کو مدون نہیں کیا اور نہ کسی نے ایسے اصولوں پر اتنی سختی سے عمل کیا۔ ناسخ نے زبان میں کیا اصلاحات کیں؟ جعفر بلگرامی نے جلوۂ خضر میں ان کی ایک طویل فہرست مرتب کی ہے جس کو بعض دوسرے تذکرہ نگار 'مورخ اور نقاد' نے بھی اپنی اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے۔ لیکن چونکہ یہ ہمارے موضوع بحث سے خارج ہے اور طوالت کا باعث ہے اس لئے ہم یہاں اس کو نقل کرنے سے قصداً احتراز کرتے ہیں۔

ناسخ نے اصلاح زبان کے ان اصولوں کو جیسا کہ ابھی لکھا گیا ہے اپنے کلام میں برتا ہے اور اپنے شاکر دوں کو ان پر عمل پیرا ہونے کی تاکید کی۔ اسی طرح زبان کی اصلاح اور صفائی میں جو تھوڑی بہت کہہ رہ گئی تھی وہ ان کے بعد ان کے شاکر دوں نے پوری کر دی۔

بعض ناقدین نے ناسخ پر یہ اعتراض کیا ہے کہ انہوں نے متقدمین شعرا کی بعض ایسی ترکیبیں اور بعض ایسے الفاظ بھی متروک قرار دیئے جن کا غم انہاں نے پیدا کر سکے۔ اس پر ان کی حمایت میں اتنا کہا جاسکتا ہے کہ اصلاح زبان کا کام بہت بڑا کام تھا۔ جہاں تک ہو سکا انہوں

نے اسے خوش اسلوبی سے انجام دیا۔ ایک فرد واحد سے اس سے زیادہ توقع کرنی بیجا ہے۔ انہوں نے جو کچھ کیا ہے، قیمت ہے۔

حواشی

- ۱۔ لکھنؤ کا دبستان شاعری، صفحہ ۳۷۱۔
- ۲۔ گل رعنا، صفحہ ۳۳۶-۳۳۷۔
- ۳۔ تاریخ ادب اردو، رام بابو سکسینہ، حصہ اول (ترجمہ)، صفحہ ۲۲۷۔
- ۴۔ تاریخ ادب اردو، رام بابو سکسینہ، حصہ اول (ترجمہ)، صفحہ ۲۲۶۔
- ۵۔ گل رعنا، صفحہ ۳۵۶۔
- ۶۔ سودا، از شیخ چاند، صفحہ ۱۰۳۔

۷۲۰

شاگردان ناسخ وزیر

حالات زندگی : خواجہ محمد وزیر نام اور وزیر تخلص تھا۔ لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔ باپ کا نام خواجہ محمد فقیر تھا۔ خاندانی سلسلہ خواجہ بہاء الدین نقشبند سے ملتا ہے۔ عالی خاندان ہونے اور اپنے ذاتی تقدس کی بنا پر بڑی عزت سے زندگی بسر کرتے تھے۔ شعر و شاعری کا شوق اوائل عمر ہی سے تھا۔ اس زمانے میں ناسخ کی استادی کی بڑی دھوم تھی۔ چنانچہ وزیر نے بھی ان کے سامنے زانوئے شاگردی تہہ کیا اور ایسی مشق بہم پہنچائی کہ ان کے ممتاز شاگردوں میں شمار ہونے لگے۔ ناسخ اور نو مشق شاگردوں کو ان ہی کے سپرد کرتے تھے۔

مزاج میں آزادی بہت تھی۔ نواب واجد علی شاہ (۱۸۳۷ء-۱۸۵۶ء) نے دو مرتبہ اپنے دربار میں بلایا تاکہ نوکری کا انتظام کریں یا انعام و اکرام سے نوازیں مگر ان کی قناعت پسندی اور طبیعت کی خودداری مانع ہوئی۔ حالات کا اندر کر کے ٹال دیا۔ لیکن اخراجات کافی تھے۔ ماہانہ خرچ کوئی سو روپیہ سے کم نہ تھا۔ آمدنی کا کوئی خاص ذریعہ نہ تھا۔ فتوح اور تسخیر اعمال کا بہت شوق تھا۔ ہر وقت نقوش بھرا کرتے تھے۔ آخر عمر میں گوشہ نشینی اختیار کر لی تھی اور شعر و شاعری ترک کر دی تھی۔ ۱۲۷۰ھ / ۱۸۵۳ء میں وفات پائی۔

شاعری : ابتدائی کلام کا جو مجموعہ جمع ہوا تھا وہ کسی نہ کسی وجہ سے ضائع ہو گیا تھا۔ دیوان مرتب کرنے کی طرف توجہ نہیں دی۔ لکھنؤ کے مطبع مصطفائی کے مالک عبدالواحد خان نے خواجہ ان کی اور ان کے احباب اور شاگردوں کی مدد سے دیوان جمع کیا جو ان کی وفات کے بعد ۱۲۷۲ھ-۱۸۵۵ء میں شائع ہوا۔

کلام کے بارے میں ”گل رعنا“ میں لکھتے ہیں :

”رنگ ان کا وہی ہے جو ان کے استاد کا ہے۔ مضمون کی بلندی خیال کی نزاکت بیان کی متانت اور زبان کی صحت غرضیکہ پنجنگی کلام کے تمام لوازم اس میں موجود ہیں۔ لیکن غزل کی جان یعنی تاثیر کے نہ ہونے سے ان کے کلام کی حیثیت ایک

حسین مگر جسد بے روح سے زیادہ نہیں قرار پا سکتی۔ ان کے تمام دیوان کو اول سے آخر تک پڑھو۔ اس میں دس شعر بھی ایسے نہ ملیں گے، جن سے اہل دل کے قلوب کو سرور اور ارباب نظر کی آنکھوں کو نور حاصل ہو۔ مگر اس میں شک نہیں کہ جو ان کا رنگ ہے، اس میں ناخ و آتش کے بعد ان کے معاصرین میں سے کوئی ان کا مثل نہیں۔" (۱)

رام بابو سکسینہ کی رائے ہے:

"خواجہ وزیر کا رنگ وہی ہے، جو ان کے استاد کا ہے۔ مگر اس میں شک نہیں کہ اپنے استاد کے سب سے زیادہ مشہور اور سب سے زیادہ محبوب شاگرد بھی تھے۔ مشکل مشکل طرحوں میں طبع آزمائیاں کی ہیں، اور اپنے طرز کے موافق خوب شعر نکالے ہیں۔ حق یہ ہے کہ اپنے عہد کے شعرا میں خواجہ وزیر بہت بڑے پائے کے شاعر تھے۔" (۲)

کلام کا نمونہ یہ ہے:

ہوا جو بن فزوں خطیہ سے روئے جاٹاں کا
بڑھا اس آنہوی رحل سے حسن اور قرآن کا
بگڑ کر اس نے چلن سے جو ہم کو آنکھ دکھائی
غزال چشم پر دھوکا ہوا شیر نیستان کا
وہ گریاں ہوں جو میرا یوسف دل گر پڑا اس میں
بکھی پانی نہ ٹوٹے گا تیرے چاہ زرخداں کا
جہاں کو قتل کرتے ہیں یہ مہر و جامہ زہی سے
مگر تیغ بلالی ہے بلال ان کے گریبان کا
ہوئے ہیں جمع آنسو، کر رہے ہیں شوخیاں کیا کیا
گمان ہے دامن مڑگان پہ بازی گاہ طفلان کا
مسیں بھگی نہیں ہیں اسے وزیر، اس آئینہ رو کی
نمایاں پشت اعلیٰ لب پہ ہے عکس مڑگان کا

ہاتھ اس اٹھیا کی چیز تک پہنچ سکتا نہیں
ام میں لاؤں، کھا کر دانہ زنجیر کو

بولا 'ہوا کے گھوڑے پہ اب بھی سوار ہے
دوش صبا پہ دیکھ کے میرے غبار کو
مرنے پہ ہے خوش چشموں کو مجھ سے وہی کاوش
ہنہ مری تربت کا چراتے ہیں ہرن کو
لڑائی وصل میں اس جنگجو سے ہونے والی ہے
کناری گلبدن کے پانچاے نے نکالی ہے

برق

حالات زندگی : مراد محمد رضا خان نام "فتح الدولہ بخشی الملک خطاب اور برق تخلص تھا۔ باپ کا نام مر کاظم علی خان تھا۔ نواب واجد علی شاہ اختر (۱۸۳۷ء - ۱۸۵۶ء) کے مصاحب خاص اور استاد تھے۔ آخر دم تک وہ نواب کے ساتھ رہے۔ اختراع سلطنت کے بعد نواب کو 'میا برق' ظلمت بھیج دیا گیا تو وہ بھی ان کے ساتھ وہاں چلے گئے اور وہیں ۱۸۵۷ء میں انتقال کیا۔

شاعری : ناسخ کے شاکردوں میں برق کافی ممتاز ہیں۔ رام بابو سکسینہ کی رائے میں "پُر گو شاعر تھے" اور اپنے استاد ناسخ کے قبیح تھے۔ ان کے کلام میں بھی مثل ان کے استاد کے تکلف اور قبیح بہت ہے۔ مگر زبان پر قدرت اور شعر میں مزا ہے۔" (۳)

برق کا اردو کلام ایک ضخیم دیوان پر مشتمل ہے جس میں مختلف اصناف سخن موجود ہیں۔ لکھنؤ کی تباہی پر ایک بہت در انگیز شعر آشوب لکھا۔ یہ بھی آخرچہ اپنے پرانے رنگ میں ہے لیکن اکثر اشعار بہت موثر اور در انگیز ہیں۔

برق کے شاکردوں میں جاناں اور سحر مشہور ہیں۔ کلام کا نمونہ یہ ہے :

خار خار غم سے اردئے شادمانی پھر گیا
تو جو مجھ سے ات ہمار زندگانی پھر گیا
سارے عالم کو ڈبویا میرے جوش اشک نے
باغ عالم پر غم فرقت میں پانی پھر گیا
رنگ عارض کو پسینے نے دو چندان کر دیا
جام سیم ماہ پر سونے کا پانی پھر گیا
روتے روتے جس پڑا جب یاد آیا مجھ کو تو
میری آنکھوں میں وہ جوڑا زعفرانی پھر گیا

لوگ کہتے ہیں نہ آیا عاقبت دل کو قرار
اس کے در پر برق بہت جانفشانی پھر گیا

ہماری آنہوں سے پایا نشان یاروں نے
کہ فرش خواب سے اٹھتے ہوئے دھواں دیکھا

دکھائی رنگ سرخ نے دونی بہار حسن
مو باف زلف کا شفق شام ہو گیا

یہ جوش نور ہے پنا جو پیرہن اس نے
شعاع مر فلک تن میں تار تار ہوا

شوخی رنگ گل رخسار اس پر ختم ہے
نکس سے لعل یمن ہیرے کا بندا ہو گیا

شعلے اٹھے جو آتش رخسار یار کے
بالے کی مچھلیوں کو سمندر بنا دیا

چاندنی بن گئی کرتی جو نہا کر پہنی
ہاتھ کے پھول ہوئے ان کے بدن میں متاب

امانت

حالات زندگی : آنا حسن متخلص بہ امانت کو دنیا ایک ڈراما نگار کی حیثیت سے زیادہ جانتی ہے۔ ان کا منظوم ڈرامہ : ”اندر سبھا“ جس کا ذکر پہلے ڈرامے کے ذیل میں آچکا ہے، ڈراما نگاری کی تاریخ میں سنگ میل کی حیثیت رکھتا ہے۔ ان کی ڈراما نگاری کی شہرت نے ان کی شاعری کی دیگر خوبیوں پر پردہ ڈال رکھا ہے۔

اس کے بعد کچھ دنوں تک سلام کہتے رہے، اور اس صنف میں کچھ نام بھی پیدا کر لیا، لیکن یکایک طبیعت غزل کی طرف مائل ہو گئی۔ چند غزلیں کہہ کر میاں دلگیر کے پاس گئے، اور اصلاح طلب کی۔ لیکن چونکہ وہ غزل گو شاعر نہ تھے، اس لئے معذرت کا اظہار کیا، اور کہا کہ اپنے بعض ایسے دوستوں سے ان کا تعارف کرا دیں گے، جو غزل گوئی میں مہارت رکھتے ہیں۔ امانت نے اور کسی سے اصلاح لینا پسند نہ کیا، اور اپنی ہی استعداد اور صلاحیت پر اعتماد کیا۔

ایام شباب میں یکایک امانت کی زبان بند ہو گئی، اور وہ گویائی سے محروم ہو گئے۔ کسی سے بات کرنی ہوتی تھی، تو بذریعہ تحریر کرتے تھے۔ اس عرصے میں انہیں مشق غزل کا زیادہ موقع ملا، اور محنت اور کاوش سے شاعری میں کمال پیدا کیا۔ کافی لوگ ان کے شاگرد ہوئے۔ کلام کا ذخیرہ اچھا خاصہ جمع ہو گیا، تو ایک دیوان مرتب کیا۔ وہی ان کا پہلا دیوان تھا، لیکن کسی حادثہ میں ضائع ہو گیا، اور ساری محنت انکارت گئی۔ پھر ایک سو دس بند کا عاشقانہ رنگ میں ایک واسوخت نظم کیا۔ لیکن وہ بھی تلف ہو گیا۔ ایک دوست نے پڑھنے کے لئے عاریتاً لیا، پھر باوجود اصرار اور تقاضے کے واپس نہ کیا۔

امانت کی زبان کوئی دس سال تک بند رہی۔ ۱۲۶۰ھ / ۱۸۴۲ء میں وہ کربلائے معلیٰ کی زیارت کو گئے۔ وہاں سے واپس آنے، تو یکایک زبان کھل گئی۔ کہتے ہیں کہ زیارت کی برکت سے ایسا ہوا۔ کسی علاج معالجے سے نہیں۔ لیکن کچھ لکنت بعد میں بھی باقی رہی۔

امانت نے ۱۲۵۹ھ / ۱۸۴۳ء میں اپنا وہ مشہور واسوخت نظم کرنا شروع کیا، جس میں سات سو سات بند ہیں، اور باوجود اس کے کہ اس میں رعایت لفظی اور معاملہ بندی کے مضامین بہت ہیں،

یہ عرصہ تک مقبول رہا۔ ان کا یہ واسوخت ۱۲۶۳ھ / ۱۸۴۷ء میں مکمل ہوا۔ انہوں نے ایک محفل منعقد کی جس میں شہر کے تمام امرا، رؤسا اور عمائدین کو جمع کر کے اپنا واسوخت پڑھ کر سنایا اور داد کمال حاصل کی۔ (۴)

۱۲۶۹ھ / ۱۸۵۲ء میں چند غزلیں، مہدس، مخمس اور ترجیع بند یکجا کئے اور ”گلدستہ امانت“ نام رکھا جو متعدد بار چھپ چکا ہے۔ کرطائے معلیٰ سے واپسی کے بعد سلام اور مرثیہ کی طرف پھر توجہ دی۔ اس کے علاوہ ہند کے حال کا ایک رزمیہ مرثیہ لکھا جو جس کے وہی موجد تھے۔ آخر عمر میں جب رعایت لفظی سے طبیعت سیر ہو گئی تو چیتان، معما اور پہلی کہنے لگے اور اس میں بھی کمال پیدا کیا۔

امانت کا انتقال ۱۲۷۵ھ / ۱۸۵۸ء میں ہوا۔

شاعری: لکھنؤی شاعری کی جو عام خصوصیت دہلوی شاعری کی خصوصیات سے متمیز ہیں وہ یہ ہیں: (۱) غزل کی طوالت (۲) بھرتی کے مضامین (۳) نسائیت (۴) فارسی کے دل آویز مضامین کی کمی (۵) خارجی مضامین کی زیادتی (۶) داخلی اور روحانی مضامین کا فقدان (۷) صوفیانہ خیالات کی عدم موجودگی (۸) رعایت لفظی کا شوق (۹) معاملہ بندی (۱۰) ابتذال اور رکاکت (۱۱) بیسودہ اور مبتذل تشبیہات و استعارات کا استعمال وغیرہ۔ یہ خصوصیات لکھنؤ کے تمام شعرا میں مشترک ہیں۔ امانت کے ہاں بھی یہ سب چیزیں بحد کمال پائی جاتی ہیں۔ لیکن بقول: ”النز ابو الیث صدیقی: ان میں سے بعض اور ان کے علاوہ چند دیگر خصوصیات ایسی ہیں جو امانت سے مخصوص ہیں۔ مثلاً (۱) رعایت لفظی و معنوی جو ضلع جلت کی حد سے جا ملی ہے (۲) محاورہ بندی (۳) محاکات (۴) مختلف ملی و مذہبی اصطلاحات کا استعمال (۵) ہندی الفاظ و محاورات (۶) زبان کی بندش اور خوبی اور (۷) کہیں کہیں طرز ادا کی جدت۔ (۵)

کان لی لو کا جو شعلہ پر تو اقلن ہو کیا
اکہ بازو کا شب کیسو میں روشن ہو کیا
خنجر قاتل کیا جس دم ہمارے سر میں ہے
فرق کا کاسہ صباب اب تبین ہو کیا

کس مژگان پہ کیا جب ہنرہ تار نکام
یار کی شالی قبا پہ کار سوزن ہو کیا
وسعت باغ جتان کا لب کیا ہم نے نہیں
آسمان تیلوں ات پرک سوزن ہو کیا

عمر بھر کانتوں میں لوٹا گل رخوں کی یاد میں
 جارہی ہستی مجھے صحرا کا دامن ہو گیا
 قتل پر عشاق کے قاتل نے جو باندھی کمر
 تن و بان جاں مجھے سر پار کرون ہو گیا
 بت کدوں میں ہے ہمارے مالہ دل کا جو اونچ
 اسے صنم کوڑی کا ناقوس برہمن ہو گیا
 اسے قلک محتاج ہم میکش نہیں برسات کے
 لگ گئی جس دم جھڑی اشکوں کی ساون ہو گیا
 ہو گیا جس رات میرا مالہ سوزان بلند
 آسمان کا قعر دنیا میں روشن ہو گیا
 جنس میں کو کر دیا زلف عرق افشاں نے خاک
 ابر رمت میرے حق میں برق خرمین ہو گیا
 سرزمین مژگان کی الفت نے کھلایا کس قدر
 جسم لاغر اپنا میل چشم سوزن ہو گیا
 چٹکیوں نے تیری اس رشک چمن کیا گل لٹکائے
 جو پڑا نیل اپنے تن پر برک سون ہو گیا
 ہوں وہ زار و ناتواں رکھا ہو منہ اس زلف پر
 طلقہ زنجیر گیسو طوق کرون ہو گیا
 اس کے جاتے ہی اڑا کیا رات کو محفل کا نور
 شمع کا شعلہ چراغ زیر دامن ہو گیا
 رخسہ ہر شے میں پڑا تیرا نگاہ یار سے
 پردہ دنیا کا نظر بازی سے چلمن ہو گیا
 باغ کے در پر کیا اس گل کا یاں تک انتظار
 نسیم خالی پشت دیوار کلشن ہو گیا
 کر دیا تن کو ہمارے کیا قبائے بے قورغ
 داغ سینہ کا چراغ زیر دامن ہو گیا
 ہٹ گئے ساقین جاناں سے جو شب کو پاپے
 اب ہوشیار نور کا محفل میں روشن ہو گیا

نشہ سے ہوا روشن چراغ حسن یار
 ساقیا پانی سے سب کو کار روغن ہو گیا
 کر دیا حسن صنم نے سر خرو پیش ہنود
 دیکھی جب زلف یہ کالی کا درشن ہو گیا
 بت کدوں میں دہر کے بندھ جائے گی اپنی ہوا
 گر امانت رام وہ طفل برہمن ہو گیا
 دوپٹہ اوڑھ کر آب رواں کا سرخ انگلیا پر
 رابایا باغ میں اس گل بدن نے خوب شبنم کو
 حنا سے پاؤں گلزار اس گل رحما کے پکر ہیں
 بندھا ہے کاسی ریشم کا گڈا بوت دہانی ہے

سیاہ مو ناف، پاجامہ گلابی، چنبیسی نیلہ
 دوپٹہ سرخ، انگلیہ بنہ کرتی زعفرانی ہے

پینٹ اس کے رخ تیشیں سے ہے جاری
 عجب تماشا ہے، آتش سے آب نکلا ہے

ہے حسن کے دریا میں جہابوں کا یہ جھرمٹ
 چپک کے تیرے کال پہ ابھرے نہیں دانے

بخش ہے نزاکت یہ مرے بت کو خدا نے
 کٹھمی بھی کی سر میں تو شل ہوئے شانے

اب بحر حسن باندھ لے ہوڑا انھارے ہاں
 ہاتھ نی مچھلی اڑتی ہے زلفوں کے جاں سے

کھلتی ہے مرے شوق پہ ہر رنگ کی پوشاک
 لہری، لہری، چنبیسی، گلزار، ہستی

افشاں روپلی یار نے بالوں پہ ہے جتی
چھٹکی ہے چاندنی شب زلف سیاہ میں

مستی میں میں لگا ہی چکا تھا اسے گلے
برکا جو پاؤں، ہاتھ کر سے نکل آیا

وہ رشک آفتاب آ کر جو لینا اپنے پہلو میں
شعاع مر کا عالم ہوا ہر تار بستر پر

شرم آتی ہو اگر تم کو نہاتے میرے ساتھ
چھوڑ دوں آنکھوں پہ مڑگاں کی چلمن تب میں
ہو کر برہنہ غسل کریں تب کھٹاٹ پر
دریا میں ہو گی محرم تب رواں خراب

اکیلے گھر میں جو میں اس سے دوڑ کر لپٹا
کما کہ ہٹ در و دیوار و بام دیکھتے ہیں

شب وصال ہے، دن کھول کر گلے لپٹو
کہاں کی شرم کہاں کا حجاب نکلا ہے

وصل کی شب پلنگ کے اوپر
مثل چیتے کے وہ مچلتے ہیں

رشک

حالات زندگی : میر علی اوسط نام، والا جاہ لقب اور رشک تخلص تھا۔ باپ کا نام میر سلیمان تھا۔
باپ دارا فیض آباد کے رہنے والے تھے۔ رشک کی ولادت فیض آباد میں ہوئی یا لکھنؤ میں، اس کا
پتا نہیں چل سکا۔ ان کی تعلیم و تربیت لکھنؤ میں ہوئی۔ والد علوم و فنون میں مہارت رکھتے تھے۔

ان سے اور لکھنؤ کے بعض دوسرے علماء اور فضلا سے تعلیم حاصل کی۔ ناخ کے شاگردوں میں رشک کا مرتبہ بہت بلند ہے۔ بقول ڈاکٹر ابواللیث صدیقی: ”جس طرح ناخ کی شہرت شاعری سے زیادہ ان کی اصلاح زبان کی وجہ سے ہے، اسی طرح رشک کا بڑا کارنامہ یہ ہے کہ صحت اغاظ اور اصلاح زبان کے جو قوانین اور اصول ناخ نے وضع کئے تھے، اور ان کا رواج دینا چاہتے ہیں، رشک نے ان پر عمل کیا۔ اس اعتبار سے ان کا کلام فصاحت و بلاغت کے ان اصولوں پر پورا اترتا ہے، جو ان کے استاد نے مقرر کئے تھے۔“

رشک نے شاعری میں اتنی مشق بہم پہنچائی تھی کہ ان ہی کو لوگ ناخ کا جانشین سمجھتے ہیں۔ سلسلہ ناخ میں ’نیر و نیشیت بہت بلند ہے۔ انہوں نے اپنے ناخ سے اصلاح لی، لیکن بعد میں رشک کی استادی مسلم ہو گئی۔“ تو ان ہی کو کلام دلچسپ ہے۔ رشک آخر عمر میں کرٹائے معلی چلے گئے تھے اور وہیں ۱۲۸۳ھ / ۱۸۶۷ء میں ست سال کی عمر پا کر انتقال کیا۔

رام بابو سکسینہ کے مطابق رشک کا اردو کلام دو دیوانوں پر مشتمل ہے: (۱) نظم مبارک مرتبہ ۱۲۵۳ھ / ۱۸۳۷ء اور (۲) نظم گرامی، مرتبہ ۱۲۶۱ھ / ۱۸۴۵ء۔ لیکن مولانا عبدالحی نے لکھا ہے کہ ایک تیسرا دیوان اور تھا، جو ضائع ہو گیا، اور جس کی نسبت کہا جاتا ہے کہ دوسرے دیوانوں سے اچھا تھا۔ ڈاکٹر ابواللیث صدیقی نے لکھا ہے کہ یہ نایاب قلمی دیوان جو اب تک ناپید سمجھا جاتا تھا، ان کی نظر سے گزرا۔ وہ نسخہ شاید خود رشک کے اپنے ہاتھ کا لکھا ہوا ہے، جسے ان نے ایک عزیز شاگرد نے مرتب کیا ہے۔

شاعری: رشک کی شاعری خاص لکھنؤی رنگ کی شاعری ہے۔ انہوں نے اپنے استاد ناخ کی ہر لحاظ سے پیروی کی ہے۔ داستان لکھنؤ کے جو عام میوب کٹائے جاتے ہیں، وہ ان سے ہاں بھی موجود ہیں۔ متعلقات حسن اور اوزامات حسن پر انہوں نے اپنی قویہ زیادہ صرف کی ہے۔ ایسے اشعار ان میں ملی واردات اور قلبی کیفیات ہوں، ان کے کلام میں مفقود ہیں۔ غزلیں عموماً طویل ہوتے ہیں، جس کی وجہ سے بحر قافیے اور بیہودہ مضامین باندھنے کی ضرورت پیش آتی۔ ان کے کلام میں بلند نیائی اور مضمون کو فنی نہیں ملتی۔ معمولی باتیں کہتے ہیں، اور بالکل معمولی طریقے سے کہتے ہیں۔ لیکن ان کے اس بات کا برا خیال ہے کہ وہ غلط اس طرح معمولی ہوں چاہ میں ہو، یا اسے ان طرح دیکھ کر بھی یہ بات رشک بہت ہے۔ شاعر تھے، لیکن کلام بقیں رام بابو سکسینہ رحمت لکھی اور نصاب جہت کی چیزوں میں ایسا پھنسا ہوا ہے کہ دو چار شعر بھی مشکل سے اچھے ملتے ہیں۔

رشک کا تاریخ ملی میں بہت کچھ اصل تھا، بات بات پر تاریخ لیتے تھے۔ چنانچہ ان کے دیوانوں، دیوانوں کے نام ”نظم مبارک“ اور ”نظم گرامی“ بھی تاریخی ہیں۔

کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے :

یار کو ہم سے کچھ لگاؤ نہیں وہ محبت نہیں وہ چاؤ نہیں
 پرزوں میں دستخط کروں کیا حال ایک دو تین چار تاؤ نہیں
 گنگ کو بحر غم سے کیا نسبت یہ وہ دریا ہے جس میں تاؤ نہیں
 چاول الماس گوشت لخت جگر فرقت یار میں پلاؤ نہیں
 میرے کھانے سے کیوں فلک ہے کباب پاؤ روٹی ہے نانپاؤ نہیں
 بحر میں کیوں طرن طرن نہ دبائے بار غم پر مرا دباؤ نہیں
 یہ زمین غزل وہ ہے اس رشک جس میں ذرہ نہیں بھراؤ نہیں

دل مانگتا ہے وہ اس نبی سے دیجئے ہمیں آئینہ ہمارا
 طول شب بھر کا ہے احسان قصہ کوتاہ ہوا ہمارا
 گو سر سے آپ رشک گزرا لیکن نہ مٹا لکھا ہمارا
 خط لے کے جو نامہ بر پھر آیا ملنے کا نہیں پتا ہمارا
 جی کا جو ملا کوئی خریدار جھکڑا چک جائے گا ہمارا
 گرداب بلا سے دل نہ نکلا ڈوبا عجب آشنا ہمارا

دیکھئے میرا جو ضبط رنج و الم کوبکن کو ہو عارضہ سل کا

ستم ہے مرغ چمن پر جو ہو چمن سے جدا
 خدا کرے نہ مجھے تیری انجمن سے جدا

آوی کو وہ ملا بار گراں جو فرشتوں سے اٹھایا نہ آیا

مرغ جان کو ہاتھ تیرا پنجہ شہباز ہے
 طائر رنگ حنا عیاد بن کر اڑ گیا

اور اس سے سوا کیا کہوں اب شام غرباں
 مفہوم ہوں میں لفظ غریب الوطنی کا

انداز رقیبانہ ہیں ناصح کے سخن میں
اب خضر کو بھی حوصلہ ہے راہزنی کا

نہ خالی جاں یہاں سے کچھ دل ناکام لیتا جا
ذرا داغ سلوک گردش ایام لیتا جا

مہر

حالات زندگی : مرزا حاتم علی بیگ متخلص بہ مہر ۱۲۳۰ھ / ۱۸۱۵ء میں پیدا ہوئے۔ جائے پیدائش کے بارے میں قطعی طور پر کچھ معلوم نہیں۔ تعلیم و تربیت لکھنؤ میں ہوئی۔ ایک طویل مدت تک اکبر آباد میں اقامت گزریں رہنے کی بنا پر اکبر آبادی مشہور ہیں۔ ان کے آباؤ اجداد اصفہان کے رہنے والے تھے دادا مرزا مراد علی خان نواب شجاع الدولہ کے زمانے (۱۷۵۳ء - ۱۷۷۵ء) میں لکھنؤ آئے اور رکن الدولہ کے خطاب سے سرفراز ہوئے۔ وہ کسی زمانے میں رائے بریلی کے ناظم تھے۔ مہر کے والد کا نام فیض علی بیگ تھا وہ اپنے آپ کو قزلباش لکھتے تھے اور ایسٹ انڈیا کمپنی کی ملازمت میں علی ٹرڈ کے تحصیلدار تھے۔

مہر ۱۸۳۰ء میں سرکاری امتحان پاس کر کے چنار ٹرڈ ضلع مرزا پور میں منصفی کے عہدے پر فائز ہوئے۔ ہائی کورٹ میں وکالت بھی کرتے تھے۔ ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کے دوران میں انہوں نے چند انگریزوں کو پناہ دی تھی جس کے صلے میں انگریزی سرکار نے انہیں خلعت اور دو گاؤں جاگیر میں دیئے۔ اس کے بعد وہ جرہ منتقل ہوئے جہاں انہوں نے وکالت کا پیشہ جاری رکھا۔ کچھ دن آنریری مجسٹریٹ بھی رہے۔ ۱۲۹۷ء - ۱۸۸۰ء میں بہ مقام ایسٹ انتقال کیا۔

شاعری : مہر کو بقول رام بابو سکسینہ شعر گوئی کا شوق بچپن سے تھا اور چودہ سال کی عمر میں شعر کہنا شروع کر دیا تھا۔ ان کے بڑے بھائی مرزا عنایت علی بیگ متخلص بہ ماہ کو بھی شعر و سخن سے دلچسپی تھی اور خواجہ آتش نے شاعر ہونے تھے۔ مہر نے وقت کے دوسرے بڑے استاد ناسخ کے سامنے زانوئے تلمذ تہ کیا۔ شعر کہتے کہتے پختہ کار ہو گئے۔

مرزا غالب سے مہر کے بڑے اچھے مراسم تھے اور دونوں میں خط و کتابت ہوتی تھی۔ اس نے غالب سے خواہش کی تھی کہ غالب نے ایک خط میں ناسخ سے شاعروں میں سب سے ممتاز بندہ استاد ناسخ سے بدلتے لکھا ہے۔ اگرچہ حقیقت میں ایسا نہیں ہے۔ رام بابو سکسینہ ہی رائے میں دوسرے درجے کے شعرا میں ان کا مرتبہ بلند ہے۔ ان کے کلام میں سلاست و روانی پائی

جاتی ہے۔ بہت پر گو شاعر تھے اور مختلف مضامین پر لکھتے تھے۔

مر کی تصانیف یہ ہیں (۱) دیوان اردو موسوم بہ "الماس درخشاں" مرتبہ ۱۲۸۷ھ / ۱۸۷۰ء
(۲) فن عروض پر ایک رسالہ: پیرایہ عروض (۳) مثنوی "انگ نگاہ" (۴) واسوخت داغ دل مر
(۵) مثنوی شعاع مر مرتبہ ۱۲۷۵ھ / ۱۸۵۸ء۔ ان کے علاوہ بھی کچھ اور نظمیں ان سے منسوب
ہیں۔ کلام کا نمونہ یہ ہے:

لکھا ہے ہم نے وصف تیغ ابرو اپنی جانی کا
گمان دیوان پر ہونے لگا شمشیر خوانی کا
کسی کی چشم میگوں کا خیال آتا ہے روتا ہوں
نہ کیوں رومال رکھوں چشم تر پہ جامدانی کا
لطیف ہے کہ بنوائی جو انگیا شوخ میکش نے
کنوری کے لئے کپڑا خریدار جامدانی کا

اور دہن کا عکس منقہ ہو گیا . آئینہ دعو کے کی مٹی ہو گیا
باتوانی جب ہوئی زور آزما جامہ تن اپنا دھجی ہو گیا
آخرش اچھا جمایا اپنا رنگ دودھ دن ہونٹوں کی مسی ہو گیا

مثنوی کے دو چار شعر:

وہ لے لے بان اس کے سراسر
وہ گورا گورا کھنڈا زلف کالی
ہر آنکھیں وہ پلکیں پنچہ شیر
سفیدی آب آب زندگانی
نیشا پن وہ مستانہ نگاہیں
بلائیں جن کی لے لیں مشک و غبر
گلے ملتی نہیں درگا و کالی
سفیدی سیای صاف اندھیرا
سیای تخی اندھیرے کی نشانی
جلائیں ماریں بہکائیں جو چاہیں

حواشی

- ۱۔ گل رعنا صفحہ ۷۲۔۳
- ۲۔ تاریخ ادب اردو، رام بابو سکسینہ، حصہ اول (ترجمہ)، صفحہ ۲۳۶۔
- ۳۔ تاریخ ادب اردو، رام بابو سکسینہ، حصہ اول (ترجمہ)، صفحہ ۲۳۴۔
- ۴۔ لکھنؤ کا دیستان شاعری، صفحہ ۷۰۔۳
- ۵۔ لکھنؤ کا دیستان شاعری، صفحہ ۷۳۔۳

207

منیر

حالات زندگی: سید اسماعیل حسین متخلص بہ منیر ۱۲۲۹ھ / ۱۸۱۳ء میں پیدا ہوئے۔ والد کا نام احمد حسین شاد تھا۔ منیر کے جد اعلیٰ سید بہاؤ الدین سلطان علاء الدین غوری کے زمانے میں عرب سے ملتان ہوتے ہوئے شکوہ آباد پہنچے۔ محمد شاہی دور (۱۷۱۹ء - ۱۷۳۸ء) میں سید شرف الدین علی خان کو شکوہ آباد کا صوبہ دار مقرر کیا گیا۔ حسن انتظام کے صلے میں محمد شاہ نے فیروز آباد کی صوبہ داری بھی ان کو دی، جو شاہ عالم ثانی کے عہد (۱۷۵۹ء - ۱۸۰۶ء) تک برقرار رہی۔ منیر کے والد ان ہی کے پوتے تھے، وہ حکومت مغلیہ کے دور زوال میں ایک چھوٹی سی جاگیر کے مالک تھے۔ انہیں شاعری سے بھی دلچسپی تھی۔ دلی آتے جاتے رہتے تھے۔ سودا کے شاگرد ہوئے تھے، اور شاد تخلص کرتے تھے۔ کچھ عرصہ بعد وہ آگرہ پہنچے، جہاں صدر نظامت میں سررشتہ دار مقرر ہوئے۔ منیر کا بچپن آگرہ میں گزرا۔ عربی فارسی کی ابتدائی تعلیم اپنے والد سے حاصل کی۔ اس کے بعد دینیات کی تکمیل اپنے بڑے بھائی مولوی سید اولاد حسین سے کی، جو ایک بڑے عالم تھے، جو ان ہوئے تو شعر و شاعری میں اپنا رنگ خوب بنایا۔ ان ہی ایام میں نواب نظام الدولہ لکھنؤ سے آگرہ آئے، تو ان کے اعزاز میں مہاراجہ بلونت سنگھ کاٹی تخلص بہ راجہ نے ایک مشاعرہ منعقد کیا۔ اس مشاعرہ میں منیر نے بھی ایک غزل پڑھی، جس کا مطلع یہ تھا:

دنیا سے ہے باہر دل دیوانہ کسی کا
بستی میں سماتا نہیں ویرانہ کسی کا

اس پر نواب نظام الدولہ بہت خوش ہوئے، اور ملازمت کی پیش کش کی۔ منیر نے بہ خوشی قبول کی، اور نواب کے ساتھ ہی لکھنؤ آ گئے۔ یہ ناخ کے عروج کا زمانہ تھا۔ نواب کی -قارش پہ ناخ نے منیر کو اپنی شاگردی میں قبول کیا۔ منیر نے بھی ناخ سے خوب فیض حاصل کیا۔ اس لئے ان کے کلام کا رنگ بھی وی ہے، جو ناخ کا ہے۔ ڈاکٹر ابواللیث صدیقی لکھتے ہیں کہ ان کے کلام میں ناسخیت اس قدر نمایاں ہے کہ وہ اگر ناخ کے باقاعدہ شاگرد نہ بھی ہوتے، تو بھی لوگ ان کے کلام کے انداز سے انہیں ناخ کا شاگرد کہتے۔ حکیم صمدی کی وزارت کے زمانے میں ناخ کو

لکھتو چھوڑنا پڑا تو انہوں نے منیر کو اپنے شاگرد رشک کے سپرد کیا چنانچہ منیر اپنے کلام میں ناز اور رشک دونوں کا ذکر بڑے احترام سے کرتے ہیں:

یگنائے عمر و عالم فاضل جناب رشک
علامہ و محقق کامل جناب رشک
استاد شاعراں جہاں سید جلیل
عقائد و عابد و متوکل جناب رشک
سوئے بہشت حضرت ناخ رواں ہوئے
جب ہو چکے افادہ کے قابل جناب رشک
ناخ تھے آفتاب پر کمال کے
برج علوم کے مہ کامل جناب رشک
کیونکر نہ میری قدر زیادہ ہو اے منیر
سمجھا گئے تمام مسائل جناب رشک
منیر نے کلکتہ، مرشد آباد اور الہ آباد کا بھی سفر کیا۔ لیکن جہاں بھی گئے، زیادہ عرصہ تک
نہیں ٹھہر سکے۔ لکھنؤ کی یاد ہمیشہ ستاتی رہی اور قیصر باغ کی سیر کرنے پھر اس دیار عزیز چلے آتے
تھے۔ وہ کہتے ہیں:

منیر لکھنؤ میں چل کے دیکھو قیصر باغ

ہوائے گلشن جنت اگر دماغ میں ہے

لکھنؤ میں وہ مختلف نوابوں سے، مثلاً نواب علی اصغر خان، سید باقر علی خان اور نواب سید محمد
ذکی سے متوسل رہے۔ کچھ عرصہ نواب متمم حسین کے ساتھ فرخ آباد بھی رہے۔ اس کے بعد
نواب علی بہادر، والی باندہ کے ہاں ملازمت کر لی۔

۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کے بعد دیگر مجاہدان وطن کے ساتھ منیر بھی ماخوذ ہوئے۔ ان پر مقدمہ
چلا اور کالے پانی کی سزا تجویز ہوئی۔ اس زمانے میں وہ باندہ ہی میں تھے اور نواب علی بہادر
والی باندہ کی ملازمت میں تھے۔ ان کا جرم محض یہ تھا کہ انہوں نے نواب کو مشورہ دیا تھا کہ وہ
مجاہدین وطن کی حمایت کریں۔ چنانچہ جب مقدمہ کا فیصلہ ہوا تو ان کو پہلے باندہ سے الہ آباد
اور پھر کلکتہ لے جایا گیا۔ انہوں نے ایک طویل قلعے میں اس قید اور سفر کے حالات بیان کیے

میں۔ چند اشعار یہ ہیں:

آئے باندہ میں مقید ہو کے ہم
سہ وطن کی ذات و تہمیر
لوٹھی تاریک پانی امثل قبر
تک تر تھی مطلقہ زنجیر
ہوں و غایب نی جلد بستے کے پاس
تھی نہیں تر خانہ خنجر
رویاں نوید کی نویا ملتیں تھیں
مان اندم تھی سوا اسے
لہاس ترکاری کے بدلے تھی نصیب
خنگ تر تھی سبزہ شمشیر
تھا بچھتا ٹات لہلہ اور حنا
کریم تر تھی پشینہ شمشیر

۱۸۶۰ء میں جب کالے پانی پہنچے تو اس قید و مشقت سے ذرا رہائی ملی۔ انہوں نے الہ

عمریہ ادا کیا۔

کالے پانی میں جو پینچے یک بہ یک کٹ گئی قید ستم تقدیر سے
منیر جب کالے پانی میں اپنی زندگی کے تاریک دن گزار رہے تھے اس وقت نواب یوسف
علی خان ریاست رام پور میں سریر آرائے سلطنت تھے۔ وہ ارباب علم و ہنر اور شعروں کے بڑے
قدردان تھے۔ انہوں نے منیر کا کلام پڑھا تو ان کے دل میں بڑی ہمدردی پیدا ہوئی اور غالباً
انگریزی حکومت سے ان کی رہائی کے لئے سفارش کی۔ اس وقت ہنگامہ فرو ہو کر ملک میں امن و
امان عود کر آیا تھا۔ ان کی رہائی کا حکم ہو گیا۔ رہائی پر نواب یوسف علی خان نے ان کو اپنے ہاں
بلا یا۔ یہ ۱۸۶۷ء کی بات ہے۔ منیر رہا ہو کر کلکتہ اور الہ آباد ہو کر رام پور جا ہی رہے تھے کہ
نواب کا انتقال ہو گیا۔ ان کے جانشین نواب کلب علی خان بھی شاعروں کے بڑے سرپرست تھے۔
ان کے دربار میں جا کر سو روپیہ ماہانہ تنخواہ پر ملازمت اختیار کی۔

منیر کا اردو کلام تین دیوانوں پر مشتمل ہے۔ (۱) منتخب عام مرتبہ ۱۲۶۳ھ / ۱۸۴۸ء (۲) تنویر
الاشعار مرتبہ ۱۲۶۹ھ / ۱۸۵۳ء اور (۳) نظم منیر مرتبہ ۱۲۹۰ھ / ۱۸۷۳ء۔ ان کے علاوہ انہوں
نے کئی رسالے بھی لکھے۔

شاعری: منیر کی شاعری کے بارے میں رام بابو سکسینہ لکھتے ہیں:

”ان کا رنگ ان کے استاد ناسخ اور رشک کا سمجھنا چاہیے۔ اکثر اشعار میں بلند
پردازی اور عمدہ تخیل ہے۔ قطعات بہت صاف ساہ اور سلیس ہیں۔ غزلوں میں
پورا لکھنؤ کا رنگ ہے۔ مختصر یہ کہ منیر کا مرتبہ اس زمانے کے شعرا میں بہت بلند
ہے۔“ (۱)

منیر نے زمانے کے مذاق کے مطابق استعارات اور کنایات پر زیادہ توجہ صرف کی ہے۔
”دوسرے لکھنؤی شعرا کی طرح وہ بھی شاعری کو ایک طرح کی صناعت کبریٰ سمجھتے تھے۔
غزلیں طویل لکھتے تھے۔ اس لئے بھرتی کے مضامین پائے جاتے ہیں۔ متعلقات حسن اور زندگی کے
خارجی پہلوؤں پر زیادہ توجہ دیتے تھے۔ مشکل ردیف اور قافیے اختیار کرتے تھے۔ اس کی وجہ
سے رکاکت اور ابتذال پیدا ہو گیا ہے۔ طویل غزلوں کی وجہ سے ان اشعار غلطی یا معنوی غلطیوں
سے عاری ہیں۔ تاہم بقول ڈاکٹر ابو الیث صدیقی:

سلسلہ ناسخ میں یہ پہلے شخص ہیں جن کے کلام میں اپنے استاد اور دیگر لکھنؤی شعرا
کے کلام کے عام اور مشترک رنگ کے علاوہ ان کا اپنا ایک خاص رنگ بھی ہے۔ ان
کے ہاں کافی اشعار ایسے بھی ملتے ہیں جن میں مضمون اور بیان کا لطف ہے اور جو
خاص لکھنؤی رنگ سے بالکل علیحدہ ہیں۔ مثلاً وہ بالعموم مقطع میں عمدہ اخلاقی

متصوفانہ یا مذہبی مضامین ادا کرتے ہیں

بچے حرم سے تا نجف پاک اے منیر
ہر سنگ کعبہ میل رہ مستقیم تھا

حیدر کے غلاموں میں منیر اپنی ہے گنتی
جبریل کی تسبیح میں ہے دانہ ہمارا

پہنچا دے ہند سے جو مدینہ میں اے منیر
یہ بات ہے عنایت خالق سے دور کیا

یا علیٰ حشر میں محروم نہ رہ جائے میر
لے کے جنت میں اسے اپنے رب مولا جانا

مانگے کی چیز پر کوئی کرتا نہیں گھمنڈ
بیجا ہے فخر زندگی مستعار کا

سوتے ہیں سلاطین جہاں غائب کے نیچے
مسند ہے نہ تکیہ ہے پکھری ہے نہ دربار

اہل وحدت کو تماشا ہو گوارا کس کا
سب سب پہنچے ہے رب لولی نظارا کس کا

شت واد وحدت پور بار ہے
اعداد بھی پکار رہے ہیں خدا ہے ایک

وحدت سے ہے مرا وجود و شہود میں
تائید سے مباحث سے مدعا ہے ایک

لیکن منیر کا عام رنگ وہی ہے، جو ان کے استاد ناسخ اور رشک کا ہے :

جس بزم جانفزا میں ابھی کل کی بات ہے

خالی سرور سے دل پیر و جوان نہ تھا

فرش نفیس دامن نظارہ سے لطیف

ذی رتبہ میرے فرش سے تاج شہاں نہ تھا

فانوس میں تھیں گلوئے پریزاد سے سوا

روشن تھیں صاف نور کی شمعیں، دھواں نہ تھا

ہر روشنی تھی برقی بجلی سے آشنا

بیگانہ شمع طور سے اک شمعداں نہ تھا

پھولوں کی ہر طرف تھیں ہزاروں مسراں

بیدار بخت خواب سرت کہاں نہ تھا

میوہ کی ڈالیاں کیسے پھولوں کی ڈالیاں

سر بہ چمن کے سامنے باغ جناں نہ تھا

آب گہ کی موج تھی ہر سر سے بلند

فوراہ تھا نہ کوئی جو گوبر فشاں نہ تھا

نہ گیر تھے دساورنی کے بادلوں کے چال

جھار سے موتیوں کے جدا سانبھاں نہ تھا

ارباب عیش کی کہوں کیا خوش ملیفگی

وہ کون تھا کہ ہمسہ شائستہ خاں نہ تھا

صحبت برنگ خاطر اطفال روز عید

کتر جوان تازہ سے پرمغیاں نہ تھا

پریوں کے جھنڈ تھے کیسے جھرمٹ حسینوں کے

محبوب جن کے آگے نہ آسمان نہ تھا

فتنہ کے عطر کو سرمو بھی نہ تھی جلد

آشفہ کوئی گیسوئے غیر فشاں نہ تھا

چھائے ہوئے تھے چھپی رنگوں کے قمقمے

جن سے شگفتہ تر چمن زعفران نہ تھا

چنگی بجا بجا کے بلاتے تھے عیش کو

گانے کی دھوم تھی کہیں نام فغاں نہ تھا
 مستانہ غزلیں تھیں طرب انگیز ٹھمراں
 وہ کون تھا جو عاشق زلف بتاں نہ تھا
 وہ ناچ سحر کا وہ بتاتا طلسم کا
 وہ بھاؤ تھے کہ نرغ مسرت گراں نہ تھا

طنبوروں سے ملے ہوئے سارنگیوں کے سر
 بین اور سر سنگار میں خلطہ کہاں نہ تھا
 باہیں گلے میں تھیں، کہیں طوق کرتے ہاتھ
 ایسا پری معانقہ، جسم و جاں نہ تھا

مسکی ہوئی مسالے کی باریک کرتیاں
 لاتی کے محرموں میں جو کچھ تھا نماں نہ تھا

وہ بزم دلفریب تھی ایسی کہ رات بھر
 رنج و ملال کے لئے دستہ جہاں نہ تھا
 دیکھا اسی طلسم خوشی کو جو صبح دم
 جز چغند اور کوئی وہاں نودہ خواں نہ تھا

محفوظ اس کے گوشہ رحمت میں ہے منیر
 جس میں خدا میں فاصلہ دو کہاں نہ تھا

قصیدہ: رام بابو سکسینہ کی رائے میں قصیدے بڑے زور دار کہتے تھے۔ قصیدے کا نمونہ یہ ہے:

مہیب رات تھی ایسی کہ بس خدا کی پناہ
 زبان ہر سر مو پر تھی الاماں کی پکار
 مکان گور کمن، فرش خاک، باش سنگ
 کھڑے تھے بھاگنے کے واسطے در و دیوار

عجب نہیں ہے جو آنکھوں کی راہ بھولی نیند
 اندھیرے گہ میں غش کے پھر آیا کئی بار

اندھیرے میں نہ ملا نیند کو مقام پناہ
 لرزے مزدوں کی آنکھوں میں جا چھپی اک بار

جراغ جا کے جلا لائے غول دوزخ سے
 نہ پائی آتش روشن میان شر و دیار
 چراغ خانہ مفلس کی طرح ماہ فلک
 چمک کے شام کو نکلا نہ صبح تک زہار

مثنوی:

بقول ڈاکٹر ابوالیث صدیقی: میر نے ”حجاب زنان“ کے نام سے صرف ایک قابل قدر مثنوی لکھی ہے جو ان کے دیوان سوم میں شامل ہے اور جو کل ۳۶ صفحات کی ہے۔ اس کے چند اشعار یہ ہیں:

سنو داری جو بیبیل ہیں نیک	جمال ان کی ہے ایک بات ہے ایک
کام خوف خدا سے ہے ان کو	رہط شرم و حیا سے ہے ان کو
نہیں ہوتی ہیں بے لحاظ کبھی	پردہ ان کو ہے باپ بھائی سے بھی
روکھی سوکھی جو پائی کھاتی ہیں	جو مصیبت پڑے اٹھاتی ہیں
نہ بڑے پائے ہیں حد سے سوا	قاعدہ کی ہے کرتی اور انگلیا
نہیں باریک ان کا پیراہن	کبھی کھلتا نہیں کہیں سے بدن

حواشی

۱۔ تاریخ ادب اردو، رام بابو سکسینہ، جلد اول (ترجمہ) صفحہ ۲۴۲۔

ح.

حالات زندگی: شیخ امداد علی متخلص بہ بحر ۱۲۲۵ھ / ۱۸۱۰ء میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔ باپ کا نام استاد کے ہم نام شیخ امام بخش تھا۔ پوری عمر پریشانی اور عسرت میں گزری۔ ڈاکٹر ابواللیث صدیقی "گل رعنا" کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ لکھنؤ میں ان کو چھوٹی شہزادی کی سرکار سے کچھ وظیفہ ملا تھا۔ اسی میں گزارہ کرتے تھے۔ شہزادی کی ڈیوڑھی کے پھانک کے بازو میں ایک کمرہ تھا۔ اسی میں ایک بوسیدہ چٹائی پر صبح سے شام تک بیٹھے رہتے تھے اور وہیں دور دور سے لوگ ان سے کسب فیض کے لئے آتے تھے۔ اسی حال میں انہوں نے پینسٹھ سال بسر کئے۔ بعد میں نواب یوسف علی خان کے زمانے میں رام پور چلے گئے تھے۔ وہاں وہ کافی عرصے تک رہے۔ نواب کلب علی خاں کے زمانے میں لکھنؤ چلے آئے، جہاں ۱۳۰۰ھ / ۱۸۸۳ء میں انتقال کیا۔

شاعری: بحر کے مزاج میں کچھ دارتنگی سی تھی۔ اس لئے خود اپنا کلام مرتب کرنے کی طرف توجہ نہ کی۔ رام بابو سکسینہ کے مطابق ان کے دوست نواب سید محمد خان رند نے دیوان کی ترتیب کی۔

رام بابو سکسینہ لکھتے ہیں: ان کے کلام میں بھی پیچیدہ تمثیلیں اور دقیق استعارات پائے جاتے ہیں۔ مگر پھر بھی اس قدر تصنع اور الفاظ کی بھرمار نہیں ہے، جیسا کہ دیگر شاعران ناسخ کے ہاں ہے۔ اکثر اشعار بہت صاف، سلیس اور پر اثر ہوتے ہیں۔ صحت الفاظ اور تحقیق لغت نے استاد تھے۔ ناسخ اور رشک کے بعد لکھنؤ کے دور متوسط کے شعرا میں بہت بڑا درجہ رکھتے تھے اور تحقیق الفاظ کے معاملے میں خاص کر بہت مستند سمجھے جاتے تھے۔ (۱)

کلام کا نمونہ یہ ہے:

دوپنے کو آگے سے دوہرا نہ اوزھو
نمودار چیزیں چھپانے سے حاصل؟

حسن نمکیں کو لے کے چائیں
جب اپنی ہی زیت بے مزا ہو

آنکھیں نہ جینے دیں گی تری بے وفا مجھے
ان کھڑکیوں سے جھانک رہی ہے 'قضا مجھے

ہم چشمی یار سے حیا کر
زُرس آنکھوں کی کچھ دوا کر

میرا دل کس نے 'نیا' نام بتاؤں کس کا
میں ہوں یا آپ ہیں 'گھر میں کوئی آیا نہ گیا

افسوس عمر کٹ گئی، رنج و ملال میں
دیکھا نہ خواب میں بھی 'جو کچھ تھا خیال میں

قصہ تھا بحر کا بت خانہ سے تعب کی طرف
لا ابالی ہے 'خدا جانے' کیا یا نہ گیا

بچو تأسف نہیں اس کا 'نہ برائی امید
'نہ یہ ہے' میں دعا مانگ کے سائل ٹھہرا

تیرے آنسوؤں کی بے اثری نے کھولی
اب تو روتے ہوئے آنکھوں کو دیا جاتی ہے

حواشی

۱۔ تاریخ ادب اردو، رام بابو سکسینہ، حصہ اول (ترجمہ) صفحہ ۲۳۵۔

آتش اور ان کا سلسلہ آتش

حالات زندگی : خواجہ حیدر علی متخلص پہ آتش ۱۱۹۲ھ / ۱۷۷۸ء کے لگ بھگ فیض آباد میں پیدا ہوئے۔ ان کے آبا و اجداد شاہان مغلیہ کے زمانے میں بغداد سے دہلی آئے تھے اور پرانے قلعے میں سکونت اختیار کی تھی۔ آتش کے والد خواجہ علی بخش نواب شجاع الدولہ کے عہد (۱۷۵۳ء - ۱۷۷۵ء) میں دہلی سے فیض آباد چلے گئے تھے۔ آتش ابھی بچہ ہی تھے کہ ان کا انتقال ہو گیا۔ اس لئے آتش باقاعدہ تعلیم نہ پاسکے۔ لیکن پھر بھی زمانے کے رواج کے مطابق امیروں اور امیرزادوں کی صحبت میں رہ کر بہت کچھ حاصل کر لیا۔

آتش فیض آباد میں پہلے نواب مرزا محمد اتقی خان ترقی کے ہاں ملازم ہوئے۔ نواب اتقی خاں فیض آباد سے لکھنؤ چلے آئے تو وہ بھی ان کے ساتھ لکھنؤ چلے آئے۔ سنہ کا تعین نہ ہو سکا۔ ڈاکٹر ابواللیث صدیقی کی تحقیق کے مطابق ۱۲۱۹ھ / ۱۸۰۴ء اور ۱۲۲۱ھ / ۱۸۰۶ء کے درمیان میں یہ لکھنؤ آئے ہوں گے۔ یہ انشا اور مصحفی کا زمانہ تھا۔ ان کے لکھنؤ آنے سے کچھ دن قبل ہی انشا اور مصحفی کے وہ معرکے جن سے شیطان بھی پناہ مانگے ختم ہوئے تھے مگر لوگوں کے دلوں میں اب بھی ان کی یاد تازہ تھی۔ وہاں کی فضا میں اب بھی ان رزم آرائیوں کے چرچے تھے۔ بلکہ انشا اور مصحفی اب بھی ایک دوسرے کو تنکئیوں سے دیکھتے تھے۔

آتش کو شعر و سخن سے دلچسپی پہلے ہی پیدا ہو گئی تھی۔ لکھنؤ میں آنے والوں نے انشا کے مقابلے میں مصحفی کے رنگ شاعری کو اپنے رہنما طبع کے زیادہ موافق پایا اور ان ہی کی شاکردی اختیار کر لی۔ پہلے اردو اور فارسی دونوں میں شعر کہتے تھے لیکن فارسی کی طرف زیادہ مائل تھے۔ مصحفی کے مطابق اردو شاعری کی باقاعدہ ابتدا انہوں نے ۱۲۲۱ھ / ۱۸۰۶ء کے لگ بھگ ۲۹ سال کی عمر میں کی اور ایسی مشق پنجابی کہ کچھ دنوں کے بعد خود صاحب طرز ہو گئے۔ بقول مولانا آزاد : آتش کا خاندان خواجہ زادوں کا خاندان تھا اور مسند فقیری کے ساتھ ساتھ پیری

مریدی کا سلسلہ بھی قائم تھا۔ طبیعت پر فقیری غالب تھی۔ کسی کے دربار سے تعلق پیدا نہیں کیا۔ اور نہ کسی کی تعریف میں قصیدے کہے۔ ایک نوٹے پھوٹے مکان میں جس پر کچھ چھت کچھ چھپر سایہ کئے تھا، بوریا بچھا رہتا تھا۔ اسی پر ایک لنگی باندھے صبر و قناعت کے ساتھ بیٹھے رہتے۔ کوئی متوسط الحال اشراف یا کوئی غریب آتا تو متوجہ ہو کر باتیں کر لیتے تھے۔ امیر آتا تو دھتکار دیتے۔ وہ سلام کر کے کھڑا رہتا کہ: آپ فرمائیں تو بیٹھیں۔ یہ کہتے: ہوں کیوں صاحب! پورے کو دیکھتے ہو، کپڑے خراب ہو جائیں گے۔ یہ فقیر کا تکیہ ہے۔ یہاں مسند کہاں؟ اور یہ حالت شیخ صاحب کی شان و شکوہ کے بالکل برخلاف ہے۔ نتیجہ اس کا یہ ہوا کہ عالم میں مقبول خلائق ہوئے۔ امیر سے غریب تک اسی فقیرانہ تکیے میں آکر سلام کر گئے۔ (۱)

آتش نہایت سادگی سے زندگی بسر کرتے تھے۔ تکلف اور تصنع کو مطلق دخل نہ تھا۔ حد درجہ آزاد مزاج واقع ہوئے تھے۔ سپاہیانہ وضع اور لباس رکھتے تھے۔ مگر اس میں بھی بانگین کو دخل تھا۔ تلوار باندھتے تھے اور اسی حالت میں مشاعروں میں جاتے تھے۔ توکل اور قناعت سے ہر اوقات کرتے تھے۔ کسی امیر کی اس کی دولت کی وجہ سے خوشامد نہیں کی۔ شاگردوں میں سے بعض کبھی کچھ دے دیا کرتے تھے۔ مگر انہوں نے خود کسی کے سامنے اپنا دست سوال دراز نہیں کیا۔ بادشاہ کی طرف سے اسی روپیہ ماہانہ وظیفہ ملتا تھا۔ اسی سے عموماً یہ مشکل گزارہ کرتے تھے۔ طبعاً وہ بہت خلیق اور منکسر المزاج واقع ہوئے تھے۔ آخر میں استاد مصحفی سے نا اتفاقی پیدا ہو گئی تھی۔ اس لئے ان سے اصلاح لینا بند کر دی تھی اور اپنی غزلوں پر آپ ہی ایک گہری اصلاحی نظر ڈال لیتے تھے۔ (۲)

آتش ناسخ کے ہم عصر تھے اور دونوں میں معاصرانہ چشمک چلتی تھی۔ ان کے عہد میں لکھنؤ کے شعرا دو فرقوں میں بٹ گئے تھے، ایک جانبداران ناسخ اور دوسرے طرفداران آتش۔ رام بابو سکسینہ لکھتے ہیں کہ آپس کے مقابلے سے یہ فائدہ ضرور ہوا کہ دونوں استادان فن مقابلے کے خیال سے طبیعت پر بہت زور ڈال کر کہتے تھے۔ لیکن ان کے یہ مقابلے معرکے کی حد تک نہ پہنچتے تھے اور دونوں انشا اور مصحفی کی طرح دائرہ تہذیب سے باہر نہ نکلتے تھے۔ البتہ ایک لطیف پیرایہ میں دونوں کی ایک دوسرے سے نوک جھونک ہوتی رہتی تھی۔ اس قسم کے دو چار شعر یہ ہیں:

ایک جاہل کہ رہا ہے میرے دیوان کا جواب

ناسخ

بو میلہ نے کہا تھا جیسے قرآن کا جواب

کیوں نہ دے ہر مومن اس لٹھ کے دیوان کا جواب

آتش

جس نے دیوان اپنا نغمہ لایا ہے قرآن کا جواب

یہ بزم وہ ہے کہ لا خیر کا مقام نہیں

ہمارے گنجف میں بازی غلام نہیں

جو خاص بندے ہیں وہ بندہ عوام نہیں

ہزار بار جو یوسف بکے غلام نہیں

ناخ

لیکن اس معاصرانہ چشمک کے باوجود آتش ناخ کی بڑی عزت اور احترام کرتے تھے۔ چنانچہ یہ روایت عام ہے کہ ناخ کے انتقال کے بعد آتش نے شعر کہنا چھوڑ دیا اور گوشہ عزت اختیار کیا۔ آتش نے ۱۲۶۳ھ/۱۸۴۷ء میں انتقال کیا۔

شاعری: آتش نے غزل کے علاوہ اور کسی صنف سخن میں طبع آزمائی نہیں کی۔ ان کا کلام دو دیوانوں پر مشتمل ہے۔ پہلا دیوان خود ان ہی کی زندگی میں شائع ہو گیا تھا اور نہایت مقبول ہوا تھا۔ دوسرا دیوان جسے پہلے دیوان کا ضمیمہ سمجھنا چاہیے ان کے عزیز شاگرد دوست علی ظیل نے ان کی وفات کے بعد مرتب کر کے پہلے دیوان میں شامل کر دیا۔ اس طرح گویا اب ان کا ایک ہی دیوان رہ گیا۔

مولانا محمد حسین آزاد "آب حیات" میں کلام آتش پر رائے دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

"جو کلام ان کا ہے حقیقت میں محاورہ اردو کا دستور العمل ہے اور انشا پردازی کا اعلیٰ نمونہ۔ شرفائے لکھنؤ کی بول چال کا انداز اس سے معلوم ہوتا ہے۔ جس طرح لوگ باتیں کرتے ہیں اسی طرح انہوں نے شعر کہہ دیئے ہیں۔ ان کے کلام نے پسند خاص اور قبول عام کی سند حاصل کی اور نہ فقط اپنے شاگردوں میں بلکہ بے غرض اہل انصاف کے نزدیک بھی مقبول اور قابل تعریف ہوئے۔"

"خواجہ صاحب کے کلام میں بول چال اور روزمرہ کا لطف بہت ہے۔۔۔ سیدھی سی بات کو پیچ نہیں دیتے۔ ترکیبوں میں استعارے اور تشبیہیں فارسیت کی بھی موجود ہیں مگر قریب الفہم اور ساتھ اس کے اپنے محاورے کے زیادہ پابند ہیں۔ یہ در حقیقت ایک وصف خداداد ہے۔۔۔ کلام کو رنگینی اور استعارہ و تشبیہ سے بلند کر، کھانا آسان ہے۔ مگر زبان اور روزمرہ کے محاورے میں صاف صاف مطلب اس طرح ادا کرنا جس سے سننے والے کے دل پر اثر ہو بہت مشکل ہے۔ (۳)

رام بابو سکسینہ رقمطراز ہیں:

"کلام میں ان کے تخلص کے اعتبار سے گہری بہت ہے۔ تھنح اور تکلف مطلق نہیں۔ معمولی اور مبتذل خیالات ہیں جن کا عیب شکوہ الفاظ سے چھپایا گیا ہو نہ بیجا اور فضول تمثیلوں سے شعر بے مزہ کئے گئے ہیں۔ ترشے ہوئے الفاظ بہادر موتیوں

کی طرح لڑی میں پروئے ہوئے معلوم ہوتے ہیں۔ اکثر اشعار میں روانی موسیقیت کی حد تک پہنچ گئی ہے۔ محاورات ایسے بر محل استعمال کئے ہیں کہ شاعری مرصع سازی معلوم ہوتی ہے۔ یہ سچ ہے کہ ان کی شاعری میں تیز انعکاس اور میر کی طرح درد و اثر کی تڑپ نہیں ہے۔ پھر بھی ان کے بعض اشعار پوری اردو شاعری میں اپنا جواب نہیں رکھتے۔" (۴)۔

مولانا عبدالسلام ندوی نے "شعر الہند" میں کلام آتش کی مندرجہ ذیل خصوصیات گنوائی ہیں:

۱۔ آتش کی زبان نہایت صاف اور شستہ ہے۔ اشعار رواں اور بندشیں چست ہیں اور مضامین میں شوخی، رنگینی اور رعنائی پائی جاتی ہے:

کہتے ہیں، ذکر لیلیٰ و مجنوں جو جھیرے
چپ رہے بس، نہ قبر کے مردے، اکھیرے
ناز و نیاز عاشق و معشوق کیا کہوں
عجز و غرور شاہ و گدا کچھ نہ پوچھے
خوشبو ہے ہو رہا ہے معطر دماغ جاں
چلتی ہے نس طرف کی ہوا، کچھ نہ پوچھے
تا غفنی ہے عشق بیان کا معاملہ
ہر حال میں ہے شکر خدا، کچھ نہ پوچھے

باراں کی طرح، لطف و کرم عام کئے جا
آیا ہے جو دنیا میں تو کچھ نام کئے جا
غزب نے اے سرو گل اندام کئے جا
جو کام ہے معشوق کا، وہ کام کئے جا

قصہ سلسلہ زلف نہ کہنا بہتر
چنچا، چنچا ہے، خاموش ہی رہنا بہتر
نیزمے سیدھے غرض رکھتے نہیں اے آتش
جو کہے یہ نہیں، سن کے یہ کہنا بہتر

کوچہ دلیر میں میں، بلبل چمن میں مست ہے
 ہر کوئی یاں اپنے اپنے پیرہن میں مست ہے
 وحشت مجھوں و آتش میں ہے بس اتنا ہی فرق
 کوئی بن میں مست ہے، کوئی وطن میں مست ہے

۲۔ ہمارے شعرا اگرچہ ابتدائی سے باد و ساغر کے متوالے نظر آتے ہیں، لیکن رندانہ مضامین میں خواجہ حافظ کے جوش اور ان کی سرمستی کا اظہار صرف خواجہ آتش ہی کی زبان سے ہوا ہے:

کام ہے شیشہ سے ہم کو اور ساغر سے غرض
 مست رہتے ہیں، شراب روت پرور سے غرض
 بس ہے اتنی ہی زمانے کی دو رنگی آتش
 مئے گل رنگ سے لبریز، رہیں جام سفید
 آدمی کے واسطے کچھ اور ہوتے یا نہ ہو
 ساقی دے، ہبزہ و آب رواں درکار ہے

جہان و کار جہاں سے ہوں، بے خج میں مست
 زمیں کدھر ہے کہاں آسمان، نہیں معلوم

ساقی ہوں، تمیں روز سے مشتاق دید کا
 دکھاؤ جام سے میں مجھے چاند مید کا

شیشے رہیں شراب کے آنھوں پہر کھلے
 ایسا گھبے کہ پھر نہ کبھی ابر تر کھلے

ایک ساغر دو جہاں کے غم کو لیتا ہے غلط
 اسے خوشا طالع، جو شیخ و برہمن میں مست ہے

سیونے غنچے ہے معمور، جام گل لبریز
 ٹپک رہی ہے شراب ابر نو بہاری سے

ساقی نہ قطع سلسلہ دور جام ہو
مطرب نہ تار ٹوٹے اب آواز چنگ کا

ساقی ہے 'ے ہے' یار ہے 'بزم نشاط ہے
چھیڑے جو اب نہ ساز تو مطرب کو چھیڑیے

۳۔ آتش کے کلام کی ایک خاص خصوصیت یہ ہے کہ اس میں فقیرانہ اور آزادانہ شان پائی جاتی ہے۔ چونکہ وہ خود اسی شان سے زندگی بسر کرتے تھے اس لئے ان کا قال بالکل حال معلوم ہوتا ہے۔

نہ بدرقہ ہے نہ کوئی رفیق ساتھ اپنے
فقط عنایت پروردگار راہ میں ہے
سفر ہے شرط مسافر نواز بہترے
ہزار ہا شجر سایہ دار راہ میں ہے
کوئی تو دوش سے بچار سفر اتارے گا
ہزار راہزن امیدوار راہ میں ہے

کام رہنے کا نہیں بند اپنا
بندہ پرور ہے خداوند اپنا

باغ جہاں میں گل کی قناعت ہے جائے رشک
عمر دو روزہ ایک قبا میں تمام کی
مرد درویش ہوں نکمہ ہے توکل میرا
خرچ ہر روز ہے یاں آمد بالائی کا

مستحکم کا جو ہے سو وہ پہنچے گا آپ سے
تبیالیے نہ باتو نہ امن پارے

فقر کے کوچے میں قدر دولت دنیا نہیں
 ٹھوکریں کھاتے ہیں یاں پارس سے پتھر سیکڑوں
 روندنا ہوں سبزہ رو کی طرف وہ بونیاں
 ڈھونڈتے پھرتے ہیں جن کو کیا گر سیکڑوں

دنیا سے بے نیاز قناعت نے کر دیا
 اکیر کا جو کام تھا اکیر سے ہوا

ہم فقیروں کو بے دیوار کا سایہ کافی
 خوش رہیں وہ کہ جو خس خانہ میں آرام کریں

کس آنیے میں نہیں جلوہ گر تری تمثال
 تجھے سمجھتے ہیں ہم ایں د آں نہیں معلوم

اک مشت استخوان پہ نہ اتنا غرور کر
 قبریں بھری ہوئی ہیں عظام زعیم سے

نعت فقر میں بھی یاں نہیں تنہا خوری
 بانٹ کھاتا ہوں جو ہوتے ہیں میسر ٹکڑے

جسم کو جانتے ہیں، صنعت دست قدرت
 رون کو ہم یہ سمجھتے ہیں کہ ام رب بے

منزل گور اب مجھے اس آسمان درکار ہے
 مزم نیاز کو نقل مکان درکار ہے

اللہ ہے مشکل میں مددگار پورا
 اعوان سے انصار سے کیا کام ہے ہم کو

خدا حامی ہے اپنے بندہ عاجز کا مشکل میں
 نہ واں کھٹکا ہے کچھ ہم کو نہ ہے کچھ ہم کو یاں کھٹکا
 ۴۔ آتش کا کلام بھی اگرچہ عام لکھنوی شاعری کی طرح بہت حد تک زلف و کاکل میں الجھا
 ہوا ہے، تاہم وہ جب جذبات کی دنیا میں قدم رکھتے ہیں، تو عشق و محبت کے بہت سے رموز و
 اسرار بیان کر جاتے ہیں:

کسی دن تو ہو اے یوسف لقا تازہ دماغ اپنا
 کبھی تو رہ ادھر بھی تیری بوئے پیر بن بھولے

پیامبر نہ میر ہوا تو خوب ہوا
 زبان غیر سے کیا شرح آرزو کرتے

دل کہیں، جان کہیں، چشم کہیں، گوش کہیں
 اپنے مجموعے کا ہر ایک ورق برہم ہے

کوچہ یار میں سایہ کی طرت رہتا ہوں
 در کے نزدیک کبھی ہوں، کبھی دیوار کے پاس

چال ہے مجھ ناتواں کی مرغ بگل کی ترپ
 ہر قدم پہ ہے گلمان، یاں رہ گیا، واں رہ گیا

شور دل میں مرے یار ہے فرماں روا
 سکے یوسف چلے مصر کے بازار میں

زندگانی سے جو ٹٹک سے ہے دن گھبراتا
 پوشھے جاتا ہوں، مروں سے کہ کیا عالم ہے؟
 یہ قصہ یار کو پیغام دیتا ہے، صبا میرا
 نکاہیں، عروسی میں تیری دیواروں سے روزن کو

دور شراب حلقہ بیرون در ہے یاں
اس بزم میں ہے مست ہر اک اپنے حال میں

نکلیں جو اشک بے اثر آنکھوں سے کیا عجب
پیدا ہوئے ہیں طفل ہزاروں مرے ہوئے

برق کو اس پر عبث گرنے کی ہیں تیاریاں
برگ گل ہی آشیاں کو اپنے ہیں چنگاریاں

میں بھی تو دیکھوں گرمی تری اشک آتشیں
مشعل کی طرح سے تو مری آتیں جا

دو روز بے یہ لطف پیش و نشاط دنیا
ہوئے شب عروسی مہماں ہے چیربن میں

بڑی خرابی و جاں کاپی سے اسے کاٹا
شب فراق مجھے فیل کا شکار ہوئی

اب کی مہار میں تو مجھے پار اتار دے
نشستی سے دو تپ امید و بیم سے
حرص و ہوا کو سینہ میں غافل بدل نہ دے
مطلب کو فوت رہتا ہے کیا کتاب کا

تمہارے دہیز چپہ رخ تمس و قمر دیکھا
وہ مان بے نمب پیا یہ شیر بے شکر دیکھا

آگیا وہ شجر حسن نظر جب ہم کو
بوسے لے کر لب شیریں کے چھوڑے توڑے

اس طفل مر جہیں نے جو رہی کلاہ کج
چرخ فلک نے پھینک دی ستار آفتاب

رخسار سے رہا دہن یار نایدید
مطلب دقتی تھا نہ سلایا کتاب میں

خواجہ آتش سے پہلے ان کے ہم عصر اور بڑے غزلیں کو شاعر شیخ ناسخ کا ذکر کیا جا چکا ہے۔
ان دونوں استادان سخن کے رنگ کلام اور خصوصیات کے پیش نظر یہ کہتے ہوئے مطلق تعجب
نہیں ہوتی کہ خواجہ آتش کو اپنے حریف شیخ ناسخ پر کسی قدر فضیلت حاصل ہے۔ خواجہ آتش کی
شاعری فطرت سے زیادہ قریب ہے، بہ نسبت شیخ ناسخ کے ان کے کلام میں تکلف، تصنع اور آوار
زیادہ ہے اور لکھنوی شاعری جن خصوصیات کی بنا پر تاریخ ادب اردو میں مطعوں اور بدنام ہے
وہ شیخ ناسخ کے ہاں بہت زیادہ ہیں اور آتش کے ہاں بہت کم۔ آتش نے بھی اگرچہ لفظی صنائی
سے جا بجا کام لیا ہے، لیکن انہوں نے لکھنوی شاعری کے عام رنگ کو آنکھ بند کر کے قبول
نہیں کیا۔ یعنی ان کے ہاں خارجی مضامین اور متعلقات حسن کا ذکر اگر موجود بھی ہے، تو اعتدال
کی حد تک ہے۔ اس کے علاوہ جذبات نگاری جس کی مثالیں عام طور پر لکھنوی شعرا کے کلام
میں مفقود ہیں، آتش کا خاص رنگ ہے۔ خیال بندی اور مضمون فقری کو وہ ناپسند کرتے ہیں اور
اس کے مقابلے میں سادگی اور سلاست کو ترجیح دیتے ہیں۔ (د)

آتش کے عام لکھنوی رنگ کے کچھ اشعار ملاحظہ ہوں۔

کسی کی محرم تب رواں دی یار مہلی
جہاب سے جو برابر بھی جہاب کیا

دریا میں غسل سے لئے اترے وہ عظم
ناقوس پھلیوں نے بجایا جہاب ہا

بیتا تمام قتل ہے یہ عمر احوال
کس کے بندھی ہے تو ہر تہہ ہوا

کھینچ کر تیغ کرے کے دکھلاتے ہو
ناف معشوق نہیں ہوں جو میں ٹل جاؤں گا

رنگ طلائی دکھتا ہے اندام یار کا
موئے کمر کو رتبہ ہے سونے کے تار کا

گورے منہ کی ترے یاد آئی سنہری افشاں
لوح سیمیں پہ اگر کام طلا کا دیکھا

بعد فنا کنویں کے پانی سے غسل دیتا
کھوئی ہے جان شیریں میں نے چادرِ زقن پر

انہیں سے جوہری فریاد کرنے ان کی آتے ہیں
پے جاتے ہیں موتی، پیتے ہیں جب وہ دنداں کو

حواشی

- ۱۔ آب حیات، صفحہ ۳۸۹۔
- ۲۔ تاریخ ادب اردو، رام بابو سکسینہ، حصہ اول (ترجمہ)، صفحہ ۲۴۳۔
- ۳۔ آب حیات، صفحہ ۳۸۹-۳۹۰۔
- ۴۔ تاریخ ادب اردو، رام بابو سکسینہ، حصہ اول (ترجمہ)، صفحہ ۲۴۳۔
- ۵۔ لکھنؤ لاہستان شاعر، صفحہ ۵۳۹۔

نسیم

حالات زندگی پندت دیا شکر متخلص بہ نسیم ۱۲۲۷ھ / ۱۸۱۲ء میں پیدا ہوئے۔ اصل نام دیا شکر کول تھا۔ کشمیر الاصل پندت تھے۔ والد کا نام گزگا پرشاد کول تھا جو کشمیری پندتوں کے ایک معزز خاندان سے تعلق رکھتے تھے۔ چونکہ دوسرے کشمیری پندتوں کی طرح ان کے خاندان میں بھی اردو فارسی کا چرچا تھا اس لئے ان پر اسلامی تہذیب و معاشرت کا اثر بہت تھا۔ چنانچہ ان لوگوں کی زبان اور طریق بود و ماند بالکل مسلمانوں جیسا تھا۔

نسیم نے اردو فارسی کی تعلیم بقدر ضرورت حاصل کی۔ اودھ میں اس وقت امجد علی شاہ کی حکومت تھی۔ شاہی فوج میں بخشی کری کے عہدے پر مامور ہوئے۔ لیکن عین عالم شباب ہی میں ۱۲۶۰ھ / ۱۸۴۳ء میں ۳۲ سال عمر پر انتقال کر گئے۔

شاعری : نسیم کو شعر و سخن کا ذوق بچپن ہی سے پیدا ہو گیا تھا۔ اردو فارسی شعرا کا کلام بکثرت مطالعہ کیا۔ یہ ناسخ اور آتش کا زمانہ تھا۔ انہوں نے آتش کا رنگ کلام اپنی طبیعت کے لئے زیادہ مناسب پایا تو بیس سال کی عمر میں ان ہی کی شاگردی اختیار کی۔

نسیم کا سب سے بڑا کارنامہ ان کی مثنوی : ”گلزار نسیم“ ہے جس کا سنہ تصنیف ۱۲۵۳ھ / ۱۸۳۸ء اور سنہ اشاعت ۱۲۶۰ھ / ۱۸۴۳ء ہے۔ اس وقت نسیم زندہ تھے۔ مثنوی کی اشاعت سے دفعہ ان کی شہرت ہو گئی۔ کہتے ہیں : مثنوی ”گلزار نسیم“ پہلے بہت ضخیم تھی۔ بعد میں استاد کے کہنے پر اس کو مختصر کر دیا۔ اس مثنوی کے بارے میں رام بابو سکسینہ لکھتے ہیں : ”اس کا ایجاز“ روانی، مناسبت الفاظ، برجستگی محاورات، نادر تشبیہات و استعارات یہ سب قابلِ تحریف ہیں۔ البتہ اس میں تصنع ضرور ہے اور اسی وجہ سے اس کی حقیقی اور آویزی اور تاثیر میں کمی ہے۔ فن کے لحاظ سے اور تخیل کے اعتبار سے یہ ایک معرکتہ الارا تصنیف ہے۔“ (۱)

”گلزار نسیم“ اصل میں میر حسن کی مثنوی : ”سحرالبیان“ کے جواب میں لکھی گئی۔ لیکن اس سے اس کا مقابلہ ایک فضول سی بات ہے۔ اس لئے کہ دونوں مثنویوں کا طرز الگ الگ ہے۔ ”گلزار نسیم“ خاص لکھنوی رنگ کی پیداوار ہے بلکہ بقول ڈاکٹر ابواللیث صدیقی : اس مثنوی کو

لکھنؤ کے دیستان شاعری کا معیاری نمونہ قرار دیا جائے تو مبالغہ نہ ہوگا۔ اس میں جذبات نگاری کی طرف بہت کم توجہ دی گئی۔ اگرچہ اس کی تلافی کسی حد تک الفاظ کے صحیح انتخاب، تشبیہات و استعارات کی ندرت و برجستگی اور بندش کی چستی سے اس طرح کر دی گئی ہے کہ ایک لحاظ سے لکھنؤ اسکول کا عیب اس کے لئے ہنر بن گیا ہے۔ اصلاح زبان کا جو کام ناسخ اور آتش اور ان کے تلامذہ نے جاری کیا تھا، اس سے نسیم نے پورا فائدہ اٹھایا۔ اس حیثیت سے لکھنؤ شاعری میں نسیم کی یہ مثنوی بڑا نمایاں درجہ رکھتی ہے۔ (۲)

مثنوی ”گلزار نسیم“ جیسا کہ اوپر لکھا گیا ہے، پہلے بہت طویل تھی۔ آتش کے کہنے پر نسیم نے اس کو مختصر کر دیا تھا۔ یہ اختصار مثنوی کی سب سے اہم اور نمایاں خصوصیت ہے۔ لیکن اس اختصار کی وجہ سے مثنوی میں نقص بھی پیدا ہو گیا ہے۔ بعض جگہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کسی واقعہ یا منظر کا نقش پوری طرف دل پر بیٹھنے نہیں پاتا اور کچھ کمی محسوس ہوتی ہے۔ مثلاً باغ، جنگل، اور بارہ درہی کے مناظر بیان کئے ہیں، لیکن اس قدر اختصار سے کام لیا ہے کہ پورا نقش آنکھوں کے سامنے نہیں آتا:

ایک نہر تھی شہر کے برابر	۷۷۸	تھکے سیارے ککشاں پر
اک باغ تھا نہر کے کنارے		جویائے گل اس طرف سدھارے
ارزاں تھی زمیں یہ دیکھ کھرام		تھی ہیزے سے راست ہو بر اندام
انگلی لب جو پہ رکھے شمشاد		تھا دم بخود اس کی سن کے فریاد
جو نخل تھا سوچ میں کھڑا تھا		جو برگ تھا ہاتھ مل رہا تھا

ایوان بکاؤلی جدمر تھا	حوض تینہ دلو بام و در تھا
رکھتا تھا وہ آب سے سوا تاب	چندے خورشید و چندے ستاب
بارہ درہی جو سونے کی تھی	سو خواب کہ بکاؤلی تھی
آلوں اس کے ستون تھے ساعد دور	چلن مژگان چشم محصور
لھاتا تھا وہ مکان جادو	محراب سے در سے چشم و ابرو

لیکن نسیم کا کمال شاعرانہ صلاحیت میں ہے۔ مثلاً:

منہ دھونے جو تکھ ملتے تہی	پہ آب وہ چشم حوض
یکجا تو وہ نخل ہوا ہوا ہے	کچھ اور ی گل کھلا ہوا ہے
جہالی کہ میں کدھر گیا گل	جہنم لانی کہ کون سے گیا گل
نہ ہے مرا چوں لے گیا کون	نہ ہے مجھے قار دے گیا کون

ہاتھ اس پہ اگر پڑا نہیں ہے
زرگس تو دکھا کدھر گیا گل
سنبھل مرا آزیانہ لانا
قہرائیں خواصیں صورت بید
زرگس نے نگاہ بازیاں کیں
پتا بھی پتے کا جب نہ پایا
اپنوں میں سے پھول لے کیا کون
جنم کے سوا چرانے والا

بو ہو کے پھول اڑا نہیں ہے
سوسن تو بتا کدھر گیا گل
شمشاد انہیں سولی پر چڑھانا
ایک ایک سے پوچھنے لگی بھید
سوسن نے زباں درازیاں کیں
کنے لگیں کیا ہوا خدایا
بیگانہ تھا سبزے کے سوا کون
اوپر کا تھا کون آنے والا

تشبیہات و استعارات کی تلاش میں بھی نسیم نے لکھنؤی رنگ کو خوب نبھایا ہے :

اس دیوینی پاس اک حسین تھی
زنبور کے گھ میں انگلیں تھی
منی تھی جو محرم اس قمر کی
برجوں پہ سے چاندنی تھی سر کی
گل سے ہوئی چشم کور تاباں
ہو جیسے چراغ سے اجڑاں
پرتو پہ وہ یوں چلا لپک کے
انکار پر جیسے کبک اپنے
اس فتنہ کی خواب گر تک آیا
مانند سا وہ مد تک آیا
پیچھا کئے صحن تک وہ آیا
مستاب کے پیچھے جیسے سایہ

صبا

حالات زندگی : میر وزیر علی متخلص بہ صبا لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔ والد کا نام میر بندہ علی تھا۔ ان کے چچا میر اشرف علی نے ان کو مینا بنا کے پالا تھا۔ ان کی تربیت اور عربی فارسی کی تعلیم ان ہی کے طفیل ہوئی۔ آتش کے شاکرہوں میں بہت مشہور ہیں۔ شاعری کی بنا پر نواب واجد علی شاہ (۱۸۳۷ء - ۱۸۵۶ء) کے دربار سے تعلق رکھتے تھے، جہاں سے انہیں دو سو روپیہ ماہانہ وظیفہ ملتا تھا۔ اس کے علاوہ نواب محسن الملک سے بھی تیس روپیہ ماہوار ملتے تھے۔ بقول رام بابہ سکسینہ: ”بہت خلیق اور طنسار اور بڑے یارباش آدمی تھے۔ ان کے دوست احباب بہت تھے۔ ان کے پاس رہتے تھے اور ان کی خاطر تواضع یہ دل کھول کر کرتے تھے۔“ (۱۳۱ - ۱۳۲ھ - ۱۸۵۲ء میں گھوڑے سے گر کر ہلاک ہوئے۔

شاعری : صبا کا اردو کلام ”غنیچہ اردو“ کے نام سے ۱۹۲ صفحات کے ایک دیوان پر مشتمل ہے جو کہ ۱۲۷۲ھ/۱۸۵۵ء میں شائع ہوا۔ اپنے ہم عصروں کے مقابلے میں غزلیں مختصر کہتے تھے۔ ایک مثنوی ”شکار نامہ واجد علی شاہ“ بھی ان کی یادگار ہے۔

صبا کے کلام میں تصنع، آورد اور غیر مانوس الفاظ کی کثرت ہے۔ ان کا رنگ اپنے استاد آتش کے مقابلے میں ناتخ سے قریب تر ہے۔ ڈاکٹر ابواللیث صدیقی کے خیال میں وہ دوسرے درجے

کے شعرا میں شمار کئے جاسکتے ہیں۔ ان کے اچھے اشعار میں اکثر کوئی خوبی ہے، تو وہ صرف زبان اور بیان کی ہے۔ لیکن ایسے اشعار کی تعداد کلام میں بہت کم ہے۔ ان کے کلام میں لکھنویت زیادہ ہے۔ اسی وجہ سے درد و تاثیر سے عاری ہے۔ ان کے مضامین بیشتر خیالی ہیں۔ رعایت لفظی کا خیال پیش نظر رہتا ہے۔ حسن و عشق کے بیان میں ان کی نظر جذبات و واردات قلبی پر پڑنے کی بجائے محض لوازمات و متعلقات حسن و عشق پر پڑتی ہے۔ البتہ بعض اوقات زبان کی صفائی اور بندش کی درستی میں آتش کا رنگ ظاہر کرتے ہیں اور اسی پر ان کے کلام کا رنگ ناسخ اور ان کے شاعروں کے طرز سے قدرے ممتاز نظر آتا ہے۔ کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے:

نہایت جوش پر دریا ہے اپنے طبع موزوں کا
جہاں میں شور ہے طوفان آب و رنگ و مضمون کا
نہ ہوتا اے جنوں گر پاس ہم کو روح مجنوں کا
پتا ملا نہ دامن کی طرف دامن باموں کا
صفائی ہو گئی شب کو بت خورشید طلعت سے
خدا کے فضل سے کیا معرکہ آرا ہے گردوں کا
خوارہ جب مرا داغ جنوں لاتا ہے صحرا میں
بکولے ڈھونڈتے پھرتے ہیں سایہ بید مجنوں کا
میں شاعر ہوں مرا اے جان اس پر دم نکلتا ہے
بہت اعلیٰ ہے یہ مصرع تمہارے قد موزوں کا
صبا حیران ہیں ہم اک بت خود ہیں کے ہاتھوں سے
مدر آئینہ رہتا ہے اپنی طبع مفتوں کا

ہاتھ عتاب لب و سب زقن تک پہنچا
ہم نے میوہ چمن حسن سے توڑا کیا کیا
ات کے پھلے کو انگوٹھی سے نہ بدلا ہم نے
ہاتھ رکھ رکھ کے سلیمان نے مروزا کیا کیا

لوں کئے لگے لندن پر چڑھا ہے مینا
بندہ خط سے وہ خوش رنگ ترا تھل ہوا

طوبی خط کے سب کیسے یار
شہر پرواز عفا ہو یا

طارِ عقل کو معذور رکھا زائد سے
پر پرواز میں تسبیح کا ڈورا باندھا

نواہو میں گردش نگ یار سے چا
قل تیل ہو کے بہ کیا چشمِ غزاں کا

خط کے سودے میں ہوا ہوں لاغر
خانہ مور ہے زنداں میرا

سحر وصل کی مالکوں کو دعا
بمبور کر دے شبِ جہاں میرا

رند

حالات زندگی: نواب سید محمد خان متخلص بہ رند ۱۲۱۲ھ/۱۷۹۷ء میں فیض آباد میں پیدا ہوئے۔ والد کا نام نواب غیاث محمد خان تھا۔ غیاث نیشاپوری تھے اور سلطنتِ اودھ کے بانی نواب سعادت خان کے حقیقی بھانجے تھے۔ اس قربت کی بنا پر رند نے پرورش خاص محل میں ہوئی۔ ۲۸ سال کی طویل مدت انہوں نے اسی ماحول میں گزاری۔ شعر و سخن کی مشق بھی انہوں نے اسی زمانے میں شروع کی۔ میر مستحسن خلیق کے شاگرد ہوئے۔ اس زمانے میں وہ وفا تخلص کرتے تھے اور انہوں نے ایک دیوان بھی مرتب کر لیا تھا، لیکن لکھنؤ آنے کے بعد چاہ کر ڈالا۔

رند ۱۲۳۰ھ/۱۸۲۳ء میں لکھنؤ آئے اور "تتش کے شاگرد ہوئے۔ رام بابو سکسینہ نے لکھا ہے کہ تخلص کی مناسبت سے رندانہ زندگی بسر کرتے تھے اور دربارِ اودھ کی مشہور میمنہ و عشرت اور مزہ داریوں کا پورا لطف اٹھاتے تھے۔ لیکن آخر عمر میں تائب ہو گئے تھے۔ اپنے استاد "تتش کے انتقال کے بعد شراب نوشی بھی ترک کر دی تھی اور دیگر منہیات سے پرہیز کرتے تھے۔ اسی عرصے میں حج کے ارادہ سے روانہ ہوئے۔ لیکن اچانک جنگِ آزادی چھین جانے سے وہ نہیں آئے نہ بڑھ سکے اور وہیں ۱۲۷۳ھ/۱۸۵۷ء میں انتقال کیا۔

شاعری: رند کا کلام دو دیوانوں پر مشتمل ہے۔ ان کا پہلا دیوان "کلہستہ عشق" کے نام سے ۱۲۵۰ھ/۱۸۳۳ء میں مرتب ہوا اور دوسرا ان کے انتقال کے بعد شائع ہوا۔

رند کے کلام پر رائے زنی کرتے ہوئے مولانا عبدالحی "گل رعنا" میں لکھتے ہیں:

"لکھنؤ کی شاعری کا مدار مضمون کی بلندی، خیال کی نزاکت اور زبان کی صحت پر ہوا

کرتا ہے۔ ان کے ہاں تینوں چیزیں کمزور ہیں — مگر ان کے ہاں سادگی اور صفائی اور تاثیر کا ہلکا سا رنگ نظر آتا ہے۔" (۴)
 صاحب "خمخانہ جاوید" لالہ سری رام لکھتے ہیں:
 "محاورات روزمرہ، شوخی و طراری، فصاحت و سادگی، تاثیر اور معنی آفرینی کے جوہر کو قسام ازل نے رند میں خاص طور پر ودیعت کر رکھا تھا۔ ان کے مجموعہ غزلیات ان تمام رندانہ اور عاشقانہ مضامین کا گنجینہ ہے، جو ایک مہذب زبان کے دلکش لفظوں میں ہونا چاہیے۔ بایں ہمہ درد و غم، تصوف و معرفت، تربیت و اخلاق، حکیمانہ و فلسفیانہ رنگ کی چاشنی ان کے کلام میں موجود ہے۔" (۵)
 کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے:

وصل کی شب دے کے دم عیاں کریں گے اس کو

رند
 ایک دن وا عقدہ ناف و کمر ہو جائے گا

رشتک بلقیس بنایا ہے خدا نے تجھ کو
 بدلوں خاتم سے سلیمان کی نہ چھلا تیرا

نہ دکھایا کسی دن بوند بھر پانی پینے نے
 تیرا چاہ زقن اے جان جان، اندھا کنواں نکلا

بومشک کی آئی ہے نکلے ہیں ترے جب ہاں
 ہوا نہیں نافہ ہے غزاں نقتی کا

دانہ ہے اس پری کے شکم پر جو خاں ہے
 عالم ہے اس کی بالی کی لڑکی پہ جان کا

میر نے بھی نہ ذات بھی شیدا تیرا
 سب سے بیکار ہے اے دوست شاما تیرا

سمجھا ہوں یہ اس منزل ہستی و سرائی میں
 صفا ہے وطن یہی غیب الہی کا

مار ڈالا ہے ثباتی نے تیری
ہستی فانی بڑا دھوکا دیا

طبیعت کا میری کرو تم نہ دھیان
نسی اور سے اب بہل جائے گی
نہیں رشتہ کا بعد چند یہ حال
سنبھلتے سنبھلتے سنبھل جائے گی

محبت عناصر میں شامل ہوئی
لوہ بن کے رگ رگ میں داخل ہوئی
دفور شوق سے اسے رند ضبط ہو نہ سکا
زبان پکار اٹھی دل میں اس کا نام آیا

حواشی

- ۱- تاریخ ادب اردو، رام بابو سکسینہ، حصہ اول، (ترجمہ) صفحہ ۲۵۰۔
- ۲- لکھنؤ کا دبستان شاعری صفحہ ۵۴۳۔
- ۳- تاریخ ادب اردو، رام بابو سکسینہ، حصہ اول، (ترجمہ) صفحہ ۲۵۰۔
- ۴- گل رعنا، صفحہ ۳۷۸۔
- ۵- خمخانہ جاوید، حوالہ لکھنؤ کا دبستان شاعری، صفحہ ۵۷۷-۵۷۸۔

LAP

شوق

حالات زندگی : حکیم تصدق حسین خان، عرف نواب مرزا متخلص بہ شوق لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔ سنہ پیدائش کا پتا نہیں۔ سنہ وفات کا بھی تعین نہ ہو سکا۔ والد کا نام مرزا آغا علی تھا۔ ان کے چچا حکیم الملک مرزا علی خان نوابان اودھ کے دربار میں بڑا اثر و رسوخ رکھتے تھے، اور اپنے زمانے کے مشہور طبیب تھے۔ شوق خود بھی طبیب تھے۔ نواب واجد علی شاہ کے زمانے (۱۸۴۷ء-۱۸۵۶ء) میں ان کی دربار میں رسائی ہوئی، اور پانچ سو روپیہ ماہوار ان کی تنخواہ مقرر ہوئی۔

شاعری : شوق ذی علم تھے، اور مختلف علوم و فنون میں دستگاہ رکھتے تھے۔ شاعری محض تفریح طبع کی خاطر اختیار کی تھی۔ اس زمانے میں آتش کی بڑی شہرت تھی۔ شوق نے ان کی شاکردی اختیار کی۔ لیکن اپنی جوانی طبع کے لئے انہوں نے غزل کی بجائے مثنوی کا میدان انتخاب لیا۔ استاد کی پیروی صرف لکھنوی رنگ میں کی۔

شوق کی تصانیف یہ ہیں :

- (۱) مثنوی زہر عشق (۲) مثنوی بہار عشق (۳) مثنوی فریب عشق (۴) مثنوی لذت عشق (۵) دیوان غزلیات اور (۵) مجموعہ و اسوخت

شوق کی مثنویوں پر رائے :

شوق خالص لکھنوی شاعر ہیں۔ انہوں نے اپنی مثنویوں میں اس رنگ پر شہ کے رنگین مزاجوں کی داستانیں بیان کی ہیں۔ بعض اولوں کا خیال ہے کہ وہ ان کی آپ جیتی ہیں۔ شوق کی مثنویوں کے بارے میں رائے دیتے ہوئے مولانا حالی ”مقدمہ شعر و شاعری“ میں رقمطراز ہیں

”میر حسن کے بعد مرزا شوق لکھنوی کی مثنویاں سب سے زیادہ لحاظ سے قابل ہیں شوق نے غالباً واجد علی شاہ کے اخیر زمانہ سلطنت میں یہ مثنویاں لکھی ہیں۔ ان میں سے تین مثنویوں میں اس نے اپنی بوالہوسی اور کاجوئی کی سرگزشت بیان کی ہے۔ یہ یوں کہو کہ اپنے اوپر افتاء باندھا ہے اور ایک مثنوی یعنی ”لذت عشق“ میں ایک

قصہ بالکل "بدر منیر" کے قصے سے ملتا جلتا اسی بحر میں لکھا ہے۔ ان مثنویوں میں اکثر مقامات اس قدر "ام مورل" اور خلاف تہذیب ہیں کہ ایک مدت تک ان تمام مثنویوں کا چھپنا حکماً بند رہا۔ لیکن اگر شاعری کی حیثیت سے دیکھا جائے تو ایک خاص حد تک ان کو "بدر منیر" پر ترجیح دی جا سکتی ہے۔ وہ قدیم الفاظ اور محاوروں سے جو اب متروک ہو گئے ہیں اور حشو اور بھرتی کے الفاظ سے بالکل پاک ہیں۔ ان میں ایک خاص قسم کا بیان، زبان کی گھلاوٹ، روزمرہ کی صفائی، قافیوں کی نشست اور مصرعوں کی برجستگی کے لحاظ سے یہ مقابلہ "بدر منیر" کے بہت بڑھا ہوا ہے۔ ان میں مردانے اور زنانے محاوروں کو اس طرح برتا ہے کہ نثر میں بھی ایسی بے تکلفی سے آج تک کسی نے نہیں برتا۔ اگرچہ ان مثنویوں میں ہر موقع کا سین نہیں دکھایا گیا، جس سے شاعر کی قدرت بیان کا پورا اندازہ ہو سکے۔ مگر جو کچھ بیان کیا ہے خواہ وہ مورل ہو، خواہ ام مورل، اس میں حسن بیان کا پورا پورا حق ادا کر دیا ہے۔ اس نے یہ خلاف عام شعرائے لکھنؤ کے لفظی رعایتوں کا مطلق التزام نہیں کیا اور اردو کے عام روزمرہ کو صحت الفاظ پر جس کے اہل لکھنؤ سخت پابند ہیں، اکثر ترجیح دی ہے۔ (۱)

آگے چل کر لکھتے ہیں:

"یہ بات تعجب سے خالی نہیں کہ نواب مرزا شوق کو اپنے اسکول کے برخلاف مثنوی میں ایسی صاف اور با محاورہ زبان برتنے کا خیال کیونکر پیدا ہوا۔ کیونکہ جب سوسائٹی کا رخ دوسری طرف پھرا ہوا ہوتا ہے تو اس کے مخالف رخ بدلنے کے لئے کسی خارجی تحریک کا ہونا ضروری ہے۔" (۲)

پھر مولانا حالی لکھتے ہیں کہ

"شوق نے غالباً میر درد کے چھوٹے بھائی میر اثر کی مثنوی "خواب و خیال" کو سامنے رکھا ہے اور اس کے طرز بیان کی تقلید کی ہے۔ لیکن مولانا عبدالسلام ندوی اس قیاس کو غلط قرار دیتے ہیں اور لکھتے ہیں: "ہمارے نزدیک زبان و محاورہ میں اہل علم و ادب کی دیوار ترقی کی ضرورت نہیں تھی۔ آتش اور ٹانڈہ آتش نے زبان کو اس قدر صاف کر دیا تھا کہ وہ اہل علم کے لئے خواہ ایک بہترین نمونہ تھی۔" (۳)

مثنوی شوق کی مثنویوں میں "زہر عشق" سب سے زیادہ مشہور ہوئی۔ اس کے یہاں صاف اور سادہ لفظوں کا استعمال ہے۔ ان کے بعض حیثیتوں سے ان کی بعض دوسری مثنویاں مثلاً "ذیب عشق"، "زہر عشق" سے بہت زیادہ تعلیم شدہ بات ہے کہ "زہر عشق" کا

قبول عام اردو کی کسی مثنوی حتی کہ میر حسن کی ”سحرالبیان“ کو بھی نصیب نہ ہوا۔ ”زہر عشق“ کے قصے کے متعلق ڈاکٹر ابواللیث صدیقی شوق کے نواسے احسن لکھنوی کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ: ایک دن شوق کے پاس ایک شخص اپنی بیوی کو جس کا نام ستارہ تھا رہن رکھنے کے لئے لایا۔ وہ شخص غالباً عراق جانے والا تھا۔ شوق نے اسے مطلوبہ رقم ادا کر دی۔ ستارہ ان کے گھر رہنے لگی۔ وہ ایک جوان عمر کی خوش رو عورت تھی اور بڑی باتیز اور سلیقہ مند تھی۔ شوق کے ساتھ ان کے سالے مرزا عباس بھی رہتے تھے۔ چنانچہ مرزا عباس کے ستارہ سے جنسی تعلقات پیدا ہو گئے۔ کچھ عرصے کے بعد ستارہ کا شوہر واپس آ گیا اور اس نے زر رہن ادا کر کے ستارہ کو واپس لینا چاہا۔ ایک ہفتہ ٹالنے کے بعد بالاخر رخصت کا وقت آ پہنچا۔ آخری شب شوق نے مرزا عباس کے کمرہ میں ستارہ اور مرزا کی گفتگو سنی۔ ستارہ رو رو کر اپنے جذبات کا اظہار کر رہی تھی۔ شوق اس گفتگو سے اس قدر متاثر ہوئے کہ ان جذبات کو شعر کا جامہ پہنا دیا۔ قصہ کا انجام یہ ہوا کہ صبح ہونے سے پہلے ہی ستارہ نے زہر کھا کر خود کشی کر لی اور اس کے شوہر کو مایوس جانا پڑا۔ (۴)

”زہر عشق“ کا قصہ کئی حبشیوں سے اہم ہے۔ اول یہ کہ اس میں مافوق الفطرت عناصر کا ذکر مطلق نہیں۔ تمام اشخاص قصہ اور واقعات فطری ہیں جن کا وجود میں آنا خلاف قیاس نہیں۔ اس میں نہ جن و پری عاشق و معشوق بن کر سامنے آتے ہیں اور نہ اس میں خیالی مصائب اور مشکلات کو دور کرنے کے لئے دیو یا جادو کی اعانت سے کام لیا گیا ہے۔ دوسرے یہ کہ افراد قصہ ایسے منتخب کئے گئے ہیں جو بادشاہوں اور سلاطین کی بجائے طبقہ عوام سے تعلق رکھتے ہیں اور عوام میں مثنوی کی مقبولیت اسی امر کی مرہون منت ہے۔ تیسرے یہ کہ قصہ بہت مختصر ہے۔ ڈاکٹر ابواللیث صدیقی لکھتے ہیں: اگر آخر شب کی تمام گفتگو کو کچھ مختصر کر دیا جائے تو مثنوی کا حجم ”گلزار نسیم“ سے بھی کم رہ جاتا ہے۔ لیکن شاعرانہ نقطہ نظر سے ”گلزار نسیم“ پر بہت بھاری ہے بلکہ بعض اعتبار سے ”سحرالبیان“ پر فوقیت رکھتی ہے۔ (۵)

مثنوی ”زہر عشق“ کا نمونہ ملاحظہ ہو۔ شوق فراق کے موقع پر جذبات کی مکاسی یوں بہتے ہیں:

دن میں سو بار بام پر جانا	دیکھنا	جہان	چپ	تہا
شب نہ دیکھا وہاں پہ وہ گل رو	فرط	غم	سے	نکل
لاکھ چاہا نہ ہو سکا دن سخت				
گزرتے کچھ دن جو رنج کے مارے				
ہو گئی پھر تو ایسی حالت زار				

دل کو تھی غم سے خود فراموشی لگ گئی لب پہ سر خاموشی
نہ رہا دل کو ضبط کا یارا سر جہاں پایا دھڑ سے دے مارا
رنج لاکھوں طرح کے سہتے تھے لب تھے خاموش انگ پتے تھے
ہجر سے غیر ہو گئی حالت غم سے بالکل بدل گئی صورت
ہوا حیران اپنا بیگانہ جس نے دیکھا مجھے نہ پہچانا

اس کے بعد وصل کا جان نہایت اختصار اور خوبی کے ساتھ نظم کیا ہے:

رہی کچھ روز تک یہی تحریر پھر موانع ہوئی مری تقدیر
ہوئے اس گل سے وصل کے اقرار اٹھ گئی درمیان سے سب تکرار
جو کہا تھا ادا کیا اس نے وعدہ اک دن وفا کیا اس نے
رات بھر میرے گھر میں رہ کے گئی صبح کے وقت پھر یہ کہہ کے گئی
بات اس دم کی یاد رکھئے گا ایک دن یہ مزا بھی چٹھئے کا
مگرے گی کچھ نہ جب بن آئے گی آپ کے پیچھے جان جائے گی
پھر محبت کا راز فاش ہو گیا اور عرصے تک عاشق و معشوق کی ملاقات نہ ہو سکی۔ ایک مرتبہ
درگاہ جانے کے بہانے سے آخری مرتبہ دونوں کی ملاقات ہو جاتی ہے۔ ڈاکٹر ابوالیث صدیقی لکھتے

ہیں کہ مشنوی کا یہی حصہ قصہ کی جان ہے:

پھر اپٹ کر مرے گلے اک بار حال کرنے لگی وہ یوں اگھار
اقربا میرے ہو گئے آگاہ تم سے ملنے کی اب نہیں کوئی راہ
مشورے ہوتے ہیں یہ آپس میں بھیجتے ہیں مجھے بتائیں میں
وہ چہنے ہم سے جس کو پیار کریں جبر یہ کیوں کر اختیار کریں
گو لٹکانے نہیں تھے ہوش و حواس پر یہ کہنے کو آئی ہوں تیرے پاس
مشنوی "زہر عشق" میں جس کو عموماً محزب اخلاق بتایا گیا ہے، اخلاقی اشعار بھی کافی ہیں جو
بقول ڈاکٹر ابوالیث صدیقی: نہ صرف اپنے مضمون بلکہ زبان اور بیان کے اعتبار سے بھی اعلیٰ

درجے کی چیز ہے۔ نمونہ ملاحظہ ہو:

جس وقت رات فانی ہے اپنے بچے مکان تھے جن کے
مل بس یہ شوق و گل تھے جس نے میں تھا لمبوں کا ہجوم
بات مل ن ہے نوجوان تھے جو

آج خود ہیں' نہ ہیں مکاں باقی
 غیرت حور مہ جہیں نہ رہے
 جو کہ تھے بادشاہ ہفت اقلیم
 کوئی لیتا بھی اب نہیں ہے نام
 ہر گھڑی منقلب زمانہ ہے
 ہے نہ شیریں نہ کوبکن کا پتہ
 ہوئے الفت تمام پھیلی ہے
 صبح کو طائران خوش الحان
 موت سے کس کو رستگاری ہے
 زندگی بے ثبات ہے اس میں
 ہم بھی گر جاں دے دیں کھا کر سم

نام کو بھی نہیں نشان باقی
 ہیں مکاں گر تو وہ مکیں نہ رہے
 ہوئے جا جا کے زیر خاک مقیم
 کون سی گور میں گیا بہرام
 یہی دنیا کا کارخانہ ہے
 نہ کسی جا پہ ہے دامتق کا پتہ
 باقی اب قیس ہے' نہ لیلیٰ ہے
 پڑھتے ہیں کل من علیہا فان
 آج وہ' کل ہماری باری ہے
 موت نہیں حیات ہے اس میں
 تم نہ رونا ہمارے سر کی قسم

مرثیہ

تمہید : دبستان لکھنؤ کا دور سوم زمانے کے اعتبار سے نہیں، بلکہ صنف کے لحاظ سے قائم کیا گیا ہے۔ اس دور میں اردو نظم کی ایک مخصوص صنف عروج پر پہنچی۔ یہ صنف بے مرثیہ۔ مرثیہ کے لغوی معنی مردے کو رونے اور اس کی خوبیاں بیان کرنے کے ہیں، اور اصطلاح میں نظم کی اس صنف کو کہتے ہیں، جس میں کسی مرنے والے کی تعریف و توصیف اور اس کی موت پر اظہار ماتم کیا جائے۔ لیکن اردو میں یہ صنف شہدائے کربلا کے ساتھ مخصوص ہو گئی۔ اب مرثیہ کا اطلاق صرف انہیں نظموں پر ہوتا ہے، جن میں حضرت امام حسنؑ اور حضرت امام حسینؑ اور دیگر شہدائے کربلا کا ذکر کیا گیا ہو، اور جو علی العموم محرم کے زمانے میں کسی مجلس عزاء میں یا کسی تعزین کے ساتھ بہت سوز و گداز اور خوش الحانی کے ساتھ پڑھی جاتی ہوں۔

اردو میں مرثیے کا آغاز یوں تو دکن میں ہو گیا تھا۔ چنانچہ گو لکندہ اور بیجا پور میں ایسے کافی شعرا گزرے ہیں، جنہوں نے علاوہ اور اصنافِ سخن کے مرثیہ پر بھی طبع آزمائی کی ہے۔ ذاکر نور الحسن ہاشمی کے مطابق اس وقت تک واقعات کربلا پر قدیم سے قدیم کتاب جو دستیاب ہوئی ہے، وہ نظام شاہی سلطنت کے شاعر اشرف کی "نور سہار" ہے۔ اس کے بعد جو مرثیہ ملا ہے، وہ "نور کندہ" کے مشہور درباری شاعر ملا وجہی کا ہے۔ ان دونوں کے علاوہ غواصی، لطیف، کاظم علی، باہم افضل، شاہ قلی خان شاہی، مرزا، شجاع الدین نوری، ہاشم علی برہان پورنی، رام راؤ سید، وغیرہ کا ذکر ملتا ہے، جنہوں نے مرثیے لکھے ہیں۔ لیکن وہ سب صوری اور معنوی لحاظ سے ابتدائی درجہ کے حامل ہیں۔ فنی حیثیت سے کوئی ترقی نہیں ہوئی۔ (۶) اس کے بعد شمالی ہند میں میاں حسین نے اس صنف کو اپنا خاص موضوع بنایا۔ ان کے معاصرین میں گدا اور سکندر وغیرہ بھی مرثیہ کہتے تھے۔ اسی زمانے میں فضل علی فضل ایک بزرگ تھے، جنہوں نے مرثیہ اور مناقب میں کثرت سے اشعار لکھے۔ میرامامی بھی مرثیہ کہتے تھے، اور اکثر منبر پر کھڑے ہو کر پڑھتے تھے۔ ان کے

علاوہ اور بھی متعدد شعرا مرثیہ کہتے تھے جن کا ذکر تذکروں میں موجود ہے۔ (۷)
لیکن اب تک مرثیہ گوئی نے کوئی قابل ذکر ترقی نہیں کی تھی اور نہ اس کا کوئی مخصوص
انداز قائم ہوا تھا۔ اب تک مرثیہ کا ایک طرز یہ رہا کہ غزل کی طرح متفرق اشعار میں اس درد
انگیز فرض کو ادا کرتے تھے۔ دوسری روش یہ رہی کہ مطلع کے چار مصرعے ایک قافیہ میں کہتے
تھے پھر ٹیپ کا ایک شعر باندھتے تھے۔ اس کے بعد تین مصرعے ایک قافیہ میں لکھتے تھے پھر
چوتھے مصرعے میں مطلع میں اسی قافیہ کا اعادہ کرتے تھے۔ اس کے بعد ٹیپ کا ایک شعر کہتے تھے۔
مثلاً مسکین کہتے ہیں :

بب دواغ ہونے لگی دسویں رات شہ نے بعد از نوافل و رکعات
تسبیح اوپر پھرایا جلدی ہاتھ کہا کلبہ دست و دل کرو طاعات
ہر دم از عمر می رود نفسے
چوں نگہ می کنم نماز کبے
جاگتے اجاگتے وہ ساری رین کی پرستش خدا کی با سر و مین
کہا - نکلیموں نے نک تو سولے حسین کہا کیا سوؤں اب گزر گئی رات
خواب نوشین با ہمارا رخیل
باز دارد پیادہ را ز سہیل

تاہم رفت رفت ترقی کی بنیاد قائم ہوتی گئی۔ چنانچہ مرزا علی ندیم نے مرثیہ گوئی کو اغلاط سے
پاک کیا۔ بالآخر سودا کے زمانے (۱۷۸۱ء - ۱۷۸۱ء) میں بقوں مولانا عبد السلام ندوی : مرثیہ گوئی کا
موجودہ انداز قائم ہوا اور انہوں نے مسدس کی شکل میں ایک مرثیہ لکھا جس کا ایک بند یہ ہے :

س سے اسے چپخ کنوں جا کر تری بیدادی
ہاتھ سے کون نہیں آنے ترے فریادی
ہو ہے دنیا میں سو لگتا ہے مجھے ایذا دی
یاں تک پہنچی ہے لمحوں تری جلائی
میری فزندہ ملی ہے یہ ستم روتا ہے
یوں مقامات سے اس کے تو نہیں ڈرتا ہے

یعنی یہ یقین ہے ساتھ نہیں کہا جاسکتا کہ مرثیہ کے اس جدید طرز کے موجد سودا ہی تھے۔
مولانا عبد السلام ندوی اس سلسلے میں لکھتے ہیں کہ قدامت تمام مرثیہ جن سے مرثیہ گوئی کے
تمام انداز معلوم ہوتے ہیں : ہمارے سامنے موجود نہیں ہیں۔ اس لئے ہم سودا کو یقینی طور پر اس

طرز کا موجد نہیں کہہ سکتے۔ خود سودا نے مختلف انداز میں بہ کثرت مرثیہ لکھے، جن سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ مرثیہ کے جو انداز پہلے قائم ہو چکے تھے، سودا نے ان ہی کی تقلید کی ہے۔ (۸)

حواشی

- ۱۔ مقدمہ شعر و شاعری، صفحہ ۲۲۰
- ۲۔ صفحہ ۲۲۱۔
- ۳۔ شعر المند، حصہ دوم، صفحہ ۴۷۔
- ۴۔ لکھنؤ کا دیستان شاعری، صفحہ ۵۵۵۔
- ۵۔ لکھنؤ کا دیستان شاعری، صفحہ ۵۵۷۔
- ۶۔ دکن میں اردو، صفحہ ۲۲۹۔
- ۷۔ شعر المند، حصہ دوم، صفحہ ۳۸-۳۹۔
- ۸۔ شعر المند، حصہ دوم، فٹ نوٹ، صفحہ ۳۱۔

میر ضمیر

حالات زندگی : مرثیہ کی اس ہیئت کی تبدیلی کے علاوہ دیگر تمام حیثیتوں سے میر ضمیر کے زمانے تک یہ فن گویا ابتدائی حالت میں رہا۔ میر ضمیر کا سنہ پیدائش یا سنہ وفات تو معلوم نہیں، البتہ وہ مصحفی (م ۱۳۶۳ ز ۱۸۴۸ء) کے خواجہ سرا میاں انساں کے ملازم تھے۔ نواب نے جب دارالحکومت فیض آباد سے لکھنؤ منتقل کیا، تو یہ بھی مع اپنے صاحبزادے کے لکھنؤ چلے آئے۔ ضمیر کی شہرت کچھ تو اس لئے ہوئی کہ وہ بلند پایہ مرثیہ گو تھے، اور آجھ اس لئے کہ وہ مرزا دیر کے استاد تھے۔

شاعری : ضمیر کے مرثیہ کی ضخیم جلدوں پر مشتمل ہیں۔ اکثر ابوالیث صدیقی نے ان کی مرثیہ گوئی کی مندرجہ ذیل خصوصیات گنائی ہیں :

- ۱- ضمیر پہلے مرثیہ گو ہیں، جنہوں نے شاعرانہ کمال کے ساتھ پہلی مرتبہ مرثیہ گوئی کی فنی ترقی کے لئے کوشش کی۔
- ۲- ضمیر سے پہلے مرثیہ کے جو نمونے ملتے ہیں، وہ غموں پر مبنی ہیں۔ ان کے مرثیے اسی نوع اور بعض اوقات سو سو بند سے زیادہ کے ہوتے ہیں۔ اس پر گوئی کے باوجود کلام رطب و یابس سے پاک ہے۔
- ۳- ضمیر سے پہلے مرثیے صرف واقعات شہادت کے بیان پر مبنی ہوتے تھے۔ انہوں نے فنی خصوصیات کے ساتھ الگ الگ موضوعات باندھے ہیں۔ مثلاً کھوڑے، تلوار اور سیمہ جنگ وغیرہ۔
- ۴- ضمیر کے مرثیہ میں جذبات نگاری اور منظر نگاری ایک مستقل حیثیت رکھتی ہے۔ افراد و اشخاص کے جذبات کے اظہار میں سن و سن کا لحاظ رکھا گیا ہے، اور مکالمات کو صحت کے ساتھ پیش کیا گیا ہے۔
- ۵- ضمیر کی زبان صاف سادہ اور سلیس ہے۔ تشبیہات و استعارات کم ہیں، جو ہیں، وہ منفرد، نادر، لطیف اور قریب القلم ہیں۔ استعاروں سے باحوم پرہیز کیا گیا ہے۔

۶۔ دیستان لکھنؤ کی شاعری میں اخلاقی مضامین کو داخل کرنے کی پہلی کامیاب کوشش ہے۔
لوگ پہلے مبتذل، رکیک مضامین اور معاملہ بندی کی طرف زیادہ مائل تھے۔ اب اخلاقی مضامین سے دلچسپی لینے لگے۔

۷۔ ضمیر کی زبان صاف اور شستہ ہونے کے ساتھ ساتھ کس کس متروکات بھی استعمال کئے گئے ہیں، جو بعد کے شعرا نے بالکل استعمال نہیں کئے ہیں۔ (۱)
ضمیر کے مرثیہ کا نمونہ حسب ذیل ہے:

تکوار کی تعریف:

بھرتی کوندتی وہ برق سی جدمر آئی
غرض کہ قدرت حق تھی کہ جو نظر آئی
وہ سر سے تا پہ سر پشت پا اثر آئی
یہ بات تب تو ہر اک کی زبان پہ اثر آئی
نظر علیٰ کی نہ شمشیر کا اثر ہے یہ
جناب، فاطمہ کے شعر کا اثر ہے یہ

گھوڑے کی تعریف:

گھوڑا تھا چلاوا کبھی یاں اور کبھی داں تھا
آتا تھا نظر اور کبھی نظروں سے نہاں تھا
جوں برق قیام ایک جگہ اس کو کہاں تھا
کہ، میمنہ کہ میسرہ کی ست رواں تھا
بے حکم تو قاسم کے نہ ٹھہرا وہ کہیں پر
رفار میں رہ رہ نیا سایہ بھی زمیں پر

منظر نگاری:

ہمارے تھی صحرا کے خار و خس کو مباح
یاں نہ تھے کا نکل باغ فاطمہ زہرا
نیم صبح کا جھونکا ہوا ان میں چلنے کا
پھریرا حضرت عباس کے علم کا اڑا
سحر کو ہو گیا تم نور من پہ تاروں کے
زمین پہ نیرے چلنے لگے سواروں کے

جذبات نگاری:

عابد سے جب سیکرہ نے یہ ماجرا سنا
 کہتی چلی کہ العطش اے شاہ کرلا
 لپنی سموں سے آن کے گھوڑے کے اور کہا
 اتنی ہی دیر میں مجھے تم نے بھلا دیا
 دیکھو تو بہہ رہا ہے لو میرے کان سے
 فریاد کرنے آئی ہوں میں بابا جان سے
 اے بابا، گود میں لو کہ لگتا ہے مجھ کو ڈر
 تم تھے کہاں کہ جل گیا سارا تمہارا گھر
 جب ست چکی تو آپ نے لی آن کر خبر
 صدقے گنی ہٹاؤ انہیں مار مار کر
 حق میں مرے لحاظ نہ تھا ان کو آپ کا
 سمجھے تھے سایہ اٹھ گیا سر پر سے باپ کا

تشبیہات:

لب اس نے تمام گیسوئے فرس شہ زماں
 اس سر کو رکھ یا بہ خوشی پر سر سناں
 نیزہ پہ آفتاب قیامت ہوا عیاں
 یا شاخ پر لگا تھا گل آفتاب ویاں
 سر پہ گلہ آہن و آہن کی قبا ہے
 اک کلشن داؤدی عجب پھول رہا ہے
 قدیل ہے اس روضہ میں اس طرح فروزاں
 جس طرح ستارے ہوں تہ گنبد کرداں
 قطرے جو عرق کے رخ انور سے پھلتے
 خورشید کنی دن کو ستارے سے پھلتے

اخلاقی مضامین:

کھولے جو ذرا دیدہ عبرت کوئی انسان
 دنیا نظر آوے اسے بازی گے طفلان

ہم دیکھتے ہیں روز = گنبد گرداں
 جاتا ہے اگر ایک تو اک آتا ہے مہماں
 دنیا کو اگر غور سے دیکھو تو سرا ہے
 یہ فاعثروا یا - اولی الابصار کی جا ہے
 ہم جس کو وطن سمجھے ہیں سو بے وطنی ہے
 ہر وقت اجل مستعد راہ زنی ہے
 کس کام کی یہ دولت دنیائے دنی ہے
 محتاج کفن ہے کوئی محتاج و غنی ہے
 جو آیا ہے اس کوچہ میں سو رہ گزری ہے
 یہ رخت کفن دوش پہ رخت سفری ہے

حواشی

۱۔ لکھنؤ کا دبستان شاعری، صفحہ ۶۷۹-۶۸۰۔

میر خلیق

حالات زندگی : میر خلیق اصل میں خاندانی شاعر تھے۔ ان کے والد میر حسن، جو اردو کے بہت بڑے مثنوی نگار گزرے ہیں، محتاج تعارف نہیں ہیں۔ ان کے دادا میر ضاحک بھی ایک بلند پایہ شاعر تھے۔ ان کا شمار اردو کے بھوگو یوں میں ہوتا ہے، اور ان کا ذکر پہلے آچکا ہے۔ میر خلیق کے بیٹے میر انیس کا ذکر بعد میں آئے گا۔

میر خلیق کا سنہ پیدائش اور جائے پیدائش معلوم نہیں۔ سنہ وفات کے بارے میں بھی کچھ پتا نہیں۔ فیض آباد اور لکھنؤ میں تعلیم و تربیت ہوئی۔ سولہ سال کی عمر سے شعر کہنا شروع کر دیا تھا۔ ان کے والد میر حسن کو ”سحرالبیان“ کی تصنیف کی وجہ سے فرصت نہ تھی، اس لئے وہ اصلاح نہ دے سکتے تھے، اور معصی کا شاگرد بنا دیا۔ تھوڑے دنوں میں اس قدر مشق بہم پہنچائی کہ اعلیٰ پایہ کے شعر کہنے لگے۔ رام بابو سکسینہ لکھتے ہیں کہ ایک مرتبہ فیض آباد میں مرزا محمد تقی ترقی کے ہاں مشاعرہ تھا، جس میں خواجہ آتش کو بھی بلایا گیا تھا۔ نو عمر خلیق نے بھی ایک غزل پڑھی، جس کا مطلع تھا:

رشتک آئینہ ہے اس رشتک قمر کا پہلو

صاف ادھر سے نظر آتا ہے ادھر کا پہلو

خواجہ آتش نے یہ غزل سن کر اپنی غزل پھاڑ ڈالی اور کہا کہ جب ایسا شخص یہاں موجود ہے، تو میری کیا ضرورت ہے۔ معلوم نہیں، یہ روایت صحیح ہے یا غلط۔ اگر صحیح ہے، تو یہ اعتناء کمال ہے، اور خلیق کے قادر الکلام ہونے کی بین دلیل ہے۔

شاعری : خلیق بہت پر گو شاعر تھے۔ ایک دیوان بھی مرتب کر لیا تھا۔ لیکن شائع نہ ہو سکا۔ والد میر حسن کے انتقال کے بعد اہل و عیال کا بوجھ سر پر پڑا۔ آمدنی کا کوئی ذریعہ نہ تھا۔ لہذا غزلیں فردخت کر کے گزارہ کرتے تھے۔ آخری عمر مرثیہ گوئی میں صرف کی۔ لیکن ان کا کلام اب نہیں ملتا۔ میر نواب صاحب نامی ایک بزرگ نے، جو ایک واسطے سے میر خلیق کے شاگرد تھے، ۱۲۹ھ میں ۱۸۸۸ء میں بہ مقام قمبر کہ حیدر آباد دکن ایک مجموعہ شائع کیا تھا۔ اس میں میر خلیق کے متعدد

مرثیے ہیں۔ لیکن اکثر وہ ہیں جو انیس کے نام سے مشہور ہیں۔ بقول مولانا عبدالسلام ندوی: اگر وہ واقعی میر خلیق کا کلام ہے تو بیٹے کو باپ پر ترجیح کی کوئی وجہ نہیں۔ (۵۵) نمونہ حسب ذیل ہے :

موتا ہے باپ اے علی اکبر ابھی نہ جا
دل مانتا نہیں یہ مرے دلبر ابھی نہ جا
اے لال سوئے نیزہ و خنجر ابھی نہ جا
ہے نہ جا شبیہ پیمبر ابھی نہ جا
مضطر ہوں چین آئے پہ آتا نہیں مجھے
رونے میں منہ ترا نظر آتا نہیں مجھے
ماتھے کو چومتے تھے کبھی اور دہن کبھی
تکتے تھے سوئے زلف شکن در شکن کبھی
روتے تھے لے کے بورے سب زقن کبھی
یوسف کا اپنے سوگھتے تھے پیرہن کبھی
ملے تھے خشک ہونٹ گل عذار سے
سینہ پہ رکھتے تھے کبھی منہ اپنا پیار سے

میاں دل گیر

ضمیر اور خلیق کے ہم عصر دو اور مرثیہ گو شاعر تھے۔ ایک میاں دن گیر اور دوسرے فصیح۔ دونوں ناتج کے شاگرد تھے۔

میاں الگسیر بڑے پرکو اور قادر الکلام شاعر تھے۔ چنانچہ منشی نون کشور نے ان کے مرثیہ سات ضخیم جلدوں میں شائع کئے ہیں۔ ہر جلد بالعموم پانچ سو صفحات پر مشتمل ہے۔ ان کے مرثیہ عام طور پر مجالس عزاء میں پڑھے جاتے تھے۔ دل گیر نے امرچہ اپنے استاد کا رنگ اختیار نہیں کیا۔ طرز زبان کی صفائی اور بندش کی ہستی پر زیادہ زور دیا ہے۔ موجودہ معلومات کے مطابق چو مصرع مرثیہ کا بیان سوانح زمانے سے ختم ہو گیا تھا اور شعرا نے یہ مصرع مرثیہ لکھنا ترک کر دیا تھا لیکن دل گیر نے ہاں اس کی مثالیں بہت ہیں۔ تاہم انہوں نے مسدس کے موجودہ طرز پر مرثیے لکھے ہیں اور الہ الہ موضوعات پر لکھے ہیں۔ نمونہ حسب ذیل ہے :

تکوار کی تعریف:

یہ تیغ کا تھا حال کہ برے کبھی بادل
بے گھوڑے کے ایسے چلی لاکھوں بوئے پیدل
اس پیاس میں جو تھا اثر احمد مرسل
پھر مارا اسے حرف ہدایت کے اول
خود دوڑ کے مانند فرس جاتی تھی تکوار
صابوں صفت کوہ میں دھنسن جاتی تھی تکوار

جذبات نگاری:

میدان میں شاہ لے چلے جس دلت وہ پر
ہر چند غش تھا پیاس سے وہ غیرت قمر
شرکت کا خون کی نہیں جاتا ہے پر اثر
شکل رباب تکتے لگا منہ کو پھیر کر
مادر کا ہوش پیار کی چٹوں نے کھو دیا
اعتر کی سمت دیکھ کے ماں نے بھی رو دیا

رجز:

دادا ہے میرا شاہ نجف شیر ایزدی
دنیا میں جس کا نام ہے مشکل کشا علی
سجاد میرا بھائی ہے زینب میری چھوٹی
اماں میری پڑوتی ہے نو شیرواں کی
ظاہر ہے سب ہی کچھ نہیں کہتا زیادہ ہوں
دونوں کھوں کی سمت سے میں شاہزادہ ہوں

نصیح

نصیح بھی جیسا کہ اوپر لکھا گیا ہے 'ناصح' کے شاعر تھے۔ دلکھیر کی شہرت زیادہ ہوئی 'تہ ان
سے بھی مشورہ کرتے تھے۔ ان کے کلام کی مقدار ضخیم اور دلکھیر سے کم ہے۔ لیکن ان کی بھی
شہرت مسلم ہے۔ وہ نصح و سے توجہ واپس نہیں آئے۔ ان کے کلام کا رنگ بھی غم اور دلکھیر
کے کلام کے رنگ سے ملتا جلتا ہے۔ نمونہ حسب ذیل ہے۔

دو قدم چلتے ہیں اور تھکتے ہیں شاہ
 رات وہ جب مڑ کے کرتے ہیں نگاہ
 کہتے ہیں نزدیک ہے اب خیمہ گاہ
 خطر ہووے گی بانو در پہ آہ
 تیر خلق بازین کے یاد ہے
 خیمہ تک جانا بہت دشوار ہے
 موت سے ظالم و مظلوم نہ پائیں گے اماں
 ملک الموت کے قبضے میں ہیں سب پیر و جواں
 عمر انسان کی ہے صر صر کی طرح تند رواں
 ایک دن سب کو اسی خاک میں ہونا ہے نہاں
 غم دنیا ہے عبث زیست کے پابندوں کو
 چاہیے خالق اکبر کی رضا بندوں کو

میر انیس

تمہید : اردو میں مرثیہ گوئی کی گزشتہ تاریخ سے قطع نظر دبستان لکھنؤ میں جو چار مرثیہ نگار یعنی ضمیر، خلیق، دلگیر اور فصیح گزرے ہیں، وہ گویا اس صنفِ سخن کے وہ عناصر اربع ہیں جن سے فی الحقیقت طرزِ جدید کے مرثیے کی خیر بنی۔ ان بزرگوں نے گویا میر انیس اور میرزا دبیر کے لئے جن کے ہاتھوں مرثیہ ترقی کر کے بامِ عروج پر پہنچ گیا، میدان ہموار کر دیا تھا۔ اس طرح گویا میر انیس اور میرزا دبیر سے قبل ہی طرزِ جدید کے مرثیے کے سارے لوازمات اور متعلقات وجود میں آ گئے تھے اور وہ روایات قائم ہو گئی تھیں جن پر مرثیہ کی پوری عمارت قائم کی گئی۔

حالاتِ زندگی : میر انیس، جیسا کہ اس سے پہلے ضمناً کہا جا چکا ہے، خاندانی ناعرتھے۔ ان کے خاندان میں شاعری کا سلسلہ کئی پشتوں سے چلا آ رہا تھا۔ ان کے والد میر خلیق، دارِ میر حسن اور پردادا میر ضاحک سب ہی چوٹی کے شاعر گزرے ہیں۔ اس لئے زبان اور شاعری کے سلسلے میں جو اہمیت ان کے خاندان کو حاصل تھی، وہ ظاہر ہے۔ وہ خود کہتے تھے کہ ”میں فلاں لفظ یا فلاں ترکیب اس طرز استعمال کرتا ہوں، جیسا میرے گھرانے میں مروج ہے، نہ اس طرز، جیسے آپ اہل لکھنؤ بولتے ہیں۔“ (۱)

میر بر علی انیس کے سنہ پیدائش کے بارے میں مورخین اور محققین میں بڑا اختلاف ہے۔ ڈاکٹر فرمان فتح پوری نے اپنی کتاب : ”میر انیس حیات اور شاعری“ اس پر بحث کی ہے۔ سب مسنین کا تجزیہ کر کے وہ اس نتیجے پر پہنچے کہ یہی مناسب ہو گا کہ میر انیس ۱۲۱۶ھ-۱۸۰۱ء اور ۱۲۱۹ھ-۱۸۰۵ء کے درمیان کسی تاریخ کو پیدا ہوئے۔ (۲)

محلہ گلاب باڑی میں ان کا مکان تھا۔ ان کے والد میر خلیق وہیں رہتے تھے۔ تعلیم و تربیت والد کے سایہ عاطفت میں ہوئی۔ ابتدائی کتابیں مولوی حیدر علی سے اور ”صدر“ مفتی میر عباس سے پڑھی تھی۔ ورزش کا بہت شوق تھا۔ میر کاظم علی اور ان کے بیٹے میر امیر علی فنِ سپہ گری میں ماہر تھے۔ ان سے یہ فن حاصل کیا۔ فن شہسواری سے بھی خوب واقف تھے۔ ان کی یہ معلومات بعد میں مرثیہ میں جنگ کے مناظر وغیرہ دکھانے میں بڑی کار آمد ثابت ہوئیں میر انیس

فیض آباد سے لکھنؤ اس وقت آئے جب ان کے بڑے بیٹے میر تقی میر پیدا ہو چکے تھے۔ والد اور دوسرے بھائی فیض آباد ہی میں رہ گئے۔ اس لئے ابتدا میں وہاں سے تعلقات بکسر منقطع نہیں ہوئے۔ بعد میں جب پورا خاندان لکھنؤ چلا آیا، تو یہیں مستقل سکونت اختیار کر لی۔

میر انیس حسن تناسب کے بڑے دلدادہ تھے۔ یہ بات خواہ انسان میں ہو یا کسی اور شے میں، اس کی دل سے قدر کرتے تھے۔ ان کو اپنی خاندانی عزت و شرافت پر بڑا فخر تھا۔ اس لئے خودداری کا بڑا پاس رہتا تھا۔ وضع داری بھی بے حد تھی۔ لوگوں سے ملنے جلنے میں رکھ رکھاؤ کا بڑا خیال رکھتے تھے۔ اس کے لئے معینہ اوقات تھے۔ کسی دوسرے وقت پر کوئی نہ مل سکتا تھا، حتیٰ کہ ان کے گھر والے بھی بغیر اطلاع کے ان کے پاس نہیں جاسکتے تھے۔ امرا سے بہت کھینچ کر رہتے تھے۔ بادشاہ وقت کے ہاں بھی اس وقت تک نہیں جاتے تھے، جب تک کہ ایک نمائندہ شاہی ان کو لینے نہ آتا تھا۔ وضع اور لباس بھی انہوں نے خاص قسم کا اختیار کیا تھا۔ جس کو عمر بھر نبھایا۔ لوگ جس طرح ان کے کلام کی عزت کرتے تھے ان کی پابندی وضع کی بھی قدر کرتے تھے۔ مزاج کی خودداری، قناعت اور استغنا کی بنا پر انہوں نے کبھی کسی کی تعریف میں کچھ نہیں کہا۔ روپیہ کا لالچ انہیں مطلق نہ تھا۔ البتہ مداح آل رسول سمجھ کر لکھنؤ کے امرا جو ہدیہ تحائف پیش کرتے تھے، انہیں وہ بہ طیب خاطر قبول کرتے تھے۔

۱۸۵۶ء تک میر انیس لکھنؤ ہی میں مستقل طور پر رہے۔ اور کہیں جانے پر وہ راضی نہ ہوئے۔ کہتے تھے، اس کلام کو اسی شہر کے لوگ سمجھ سکتے ہیں، اور کوئی اس کی قدر کیا کرے گا، اور ہماری زبان کا لطف کیا اٹھائے گا۔ لیکن جب اودھ کا الحاق ہو گیا، اور واجد علی شاہ خیا برج، نکلتے بھیج دیئے گئے، اور لکھنؤ میں ویرانی چھا گئی، تو وہ بھی خواہی نہ خواہی باہر جانے پر آمادہ ہوئے۔ چنانچہ پہلی مرتبہ ۱۸۵۹ء میں، اور پھر ۱۸۶۰ء میں نواب قاسم علی خان کے بہ اصرار بلانے پر عظیم آباد پہنچ گئے۔ واپسی میں بنارس میں بھی ایک مرتبہ ٹھہرے۔ اس کے بعد ۱۸۷۱ء میں مولوی سید شریف حسین خان کی تحریک اور نواب تنویر جنگ کے سخت اصرار پر وہ حیدر آباد دکن گئے۔ وہاں سے اونٹے ہوئے ال آباد میں قیام کیا۔ وہ جہاں بھی گئے، اپنے معرکتہ الارا مرثیوں سے لوگوں کو مگھولہ کرتے رہے۔

میر انیس کا انتقال بعارضہ بخار ۱۲۹۱ھ / ۱۸۷۳ء میں لکھنؤ میں ہوا، اور اپنے باغی میں دفن

ہیں۔ (۳)

شاعری: میر انیس فطری شاعر تھے۔ بچپن ہی میں، جب کہ فیض آباد میں قیام تھا، شعر کہنا شروع کر دیا تھا۔ پٹے جیسے تنقص کرتے تھے۔ رام بابو سکسینہ کا قیاس ہے کہ فارسی کے مشہور شاعر شیخ علی شہرستانی کی مناسبت سے یہ تنقص اختیار کیا تھا۔ لیکن یہ ماننا صحیح نہیں ہے، بہر حال، فیض

آباد سے لکھنؤ آئے تو ان کے والد ان کو ساتھ لے کر شیخ ناخ کے پاس گئے۔ ناخ نے مشورہ دیا کہ تخلص بدل دو۔ چنانچہ انہوں نے تب سے انیس تخلص اختیار کیا۔ مرثیہ گوئی سے بھی انیس کو ابتداء ہی سے شوق تھا۔ لکھنؤ آنے کے بعد اس پر اور زیادہ زور ڈالا۔ تھوڑے ہی دن کی مشق سے درجہ کمال کو پہنچ گئے۔ ان کی شہرت والد کے زمانے ہی میں ہو چکی تھی۔

تصانیف:

میر انیس کے بارے میں مشہور ہے کہ دعائی لاکھ شعر کہے تھے جن میں کچھ غزلیں بھی تھیں۔ لیکن ان کا پورا کلام اب تک شائع نہیں ہوا۔ جس قدر چھپ چکا ہے وہ پانچ ضخیم جلدوں پر مشتمل ہے۔

روایت ہے کہ میر انیس کے مرثیہ پڑھنے کا طریقہ عجیب تھا۔ جلسے میں جانے سے پہلے وہ تنائی میں ایک بڑا آئینہ سامنے رکھ کر بیٹھتے اور باقاعدہ پڑھنے کی مشق کرتے تھے۔ ان کی آواز قد و قامت صورت ہر شے اس کام کے لئے موزوں واقع ہوئی تھی۔

اردو نظم کی تاریخ میں میر انیس کا مرتبہ بہت بلند ہے۔ بعض وہ ایسے بھی ہیں جو ان کو اردو کے تمام شعرا میں بہترین اور کامل ترین سمجھتے ہیں۔ علامہ محمد احسن فاروقی کہتے ہیں کہ "اگر اردو کے بہترین نہیں تو تین بڑے شاعروں میں سے ایک ہیں جنی میر انیس کی ہستی مرثیہ سے وابستہ ہے۔ میر تقی میر غالب اور میر انیس ہی اردو کے بہترین شاعر ہیں۔ ان میں غالب کی ہستی ایک انوکھی نوعیت رکھتی ہے۔ میر داخلی شاعری کے اور انیس خارجی شاعری کے بہترین عامل ہیں۔ اس لئے اردو شاعری کا طالب علم میر انیس اور مرثیہ نگاری کی طرف توجہ سے بغیر نہیں رہ سکتا۔" (۴)

مدح سرائی:

مولانا آزاد نے روایت کی ہے کہ اوں اوں میر انیس کو جی غزن کا شوق تھا۔ ایک مرتبہ مشاعرہ میں گئے اور غزن پڑھی۔ وہاں بڑی تعریف ہوئی۔ ان کے والد میر خلیق جیسے ندامت پرانے کے بارے میں سن کر سب سے حد خوش ہوئے۔ لیکن پھر جہور اجاہل عارفانہ فرزند سے پوچھا "کل رات کو کہاں گئے تھے۔ انہوں نے حال بیان کیا تو انہوں نے ہدایت دی کہ "اب اس غزن کو سلام کرو اور اس شغل میں زور طبع صرف کرو جو دین و دنیا کا سرمایہ ہے۔ سعادت مند بیٹے نے اسی دن سے ادھر سے قطع نظر کی غزن مذکور کی طرح میں سلام لکھا اور دنیا کو چھوڑ کر دین کے دائرے میں آ گئے اور تمام عمر اسی میں صرف کر دی۔" (۵)

میر انیس نے خود بھی اپنا سب سے اہم فرض حضرت امام حسینؑ کی مدح سرائی بتایا ہے۔

عمر گزری ہے اسی دشت کی سیاحی میں

پانچویں پشت ہے شبیر کی مداحی میں

میر انیس کے مرثیوں میں ہر ان جناب کی مداحی ملتی ہے جو حضرت امام حسینؑ اور ان کی جماعت سے متعلق تھے۔ بقول ڈاکٹر محمد احسن فاروقی: مداحی کا عام طریقہ یہ ہے کہ ہر ممدوح میں دنیا کے ہر وصف کو کمال پر دکھایا جائے۔ عام انسانوں میں انفرادی فرق ہوتے ہیں اور جو شاعر انسان کی حقیقت کو اپنا موضوع بنائے اسے ہر انسان کی جس کا وہ ذکر کرے انفرادیت پر زور دینا ضروری ہے۔ میر انیس بھی اپنا کمال اسی میں سمجھتے تھے۔

قطروں کو جو دوں آب تو گوہر سے ملا دوں

ذروں کی چمک مہر منور سے ملا دوں

ممدوحین کی مدح میں جو مذہبی پیشوا ہوں مذہبی عقیدہ اس امر کا مقتضی ہے کہ جس قدر مبالغہ آمیز تعریف ہو سکے کی جائے لیکن اس کے باوجود تشنہ لبی باقی رہے اور عذر خواہی کی ضرورت پیش آئے کہ مجھ سے بضاعت سے کچھ بھی نہ ہو سکا۔ چنانچہ میر انیس حضرت امام حسینؑ کی مدح عموماً اسی عذر کے ساتھ شروع کرتے ہیں:

کیا مدح کف خاک سے ہو نور خدا کی

لکنت یہیں کرتی ہیں زبانیں فصحا کی

بعض مرثیوں میں حضرت امام حسینؑ کے ظاہری حسن کی مدح ملتی ہے جس کو "سراپا" کہتے ہیں۔ اس میں مبالغہ آمیز تشبیہات و استعارات سے جسم کے مختلف حصوں کی تعریف کی گئی ہے۔

ملاحظہ ہو:

آنکھ کی تعریف:

نہیں وہ زر گسی کہ غزاں تکتو کو چراے

بہام غیظ شیر یہ پتوں کہاں سے آئے

پنچ سے اس مژدے دعا میں خدا بچائے

زہر سے آب آب جگر یوں نہ تھو تھوے

سجھو نہ دور تکتو ملانے کی دیر ہے

تلی سے پنچم میں کہ سرائی میں شیر ہے

رخ کی تعریف:

کیوں منہ کو نہ ہے پھر آتا نخل ہو کے آفتاب
شرمندہ ہو گا اپنی چمک کھو کے آفتاب
آنکھیں ملے اٹھا ہے اگر سو کے آفتاب
لازم ہے آئے سامنے منہ دھو کے آفتاب
گر چاہتا ہے عرش سے سر اس کو جا ملے
کہہ دو کہ ارض پاک کے ذروں سے جا ملے

سینہ کی تعریف:

ہے طور نور ذات خدا سینہ حسین
صاف آئینہ ہے اک دل بے کینہ حسین
ابرار حق ہے اک دل بے کینہ حسین
روح الامین ہیں خادمِ دیرینہ حسین
سینہ نہیں 'سفینہ طوفانِ نوح' ہے
ایمان کی سجدہ گاہ ہے 'قرآن' کی روح ہے

بعض جگہ اخلاقی صفات اور انفسیاتی کیفیات کا بھی بیان ملتا ہے:

اللہ رے رعب شیر ہرن ہو گئے ہیں سب
خود دس شکستہ قلعہ شکن ہو گئے ہیں سب
آماجِ خوف تیر قلن ہو گئے ہیں سب
خمِ صورت کمان ہمہ تن ہو گئے ہیں سب
ہمکھیں ملائیں کب یہ شریروں کی تاب ہے
کس دل کو اس نگاہ کے تیروں کی تاب ہے

مگر کوئی شوخ چشم جفا جو نظر لگائے
یوں پیچے زخم اس کو کہ ظالم نہ تاب لائے
عین الکمال کی سر میدان سزا وہ پائے
انگشت بن کے موئے مژہ چشم میں در آئے

میتا کسے کہ کھوئی بصیرت بصیر نے
مردم کہیں کہ عین خطا کی شر نے (۶)

بزم نگاری:

بزم نگاری کے معنی نظم میں ایسے واقعات کا بیان ہیں جو انسانوں کے آپس کے میل جول اور بات چیت کا نقشہ کھینچے۔ ہر قسم کے سوشل حالات کا بیان اس دائرے میں آ جاتا ہے۔ میر انیس کے مرثیوں میں بزم نگاری کے ایسے بہت سے مواقع دکھائے گئے ہیں۔ مثلاً ولادت حضرت امام حسینؑ کے موقع پر دنیا و مافیہا کا یہ عالم دکھایا گیا ہے:

وہ نور قمر اور در افشائی انجم
تھی جس کے سبب روشنی دیدہ مردم
وہ چہچہے رضوان کے وہ حوروں کا تبسم
آپس میں وہ ہنس ہنس کے فرشتوں کا تکلم
میکال شگفت ہوئے جاتے تھے خوشی سے
جبریل تو پھولوں نہ بھاتے تھے خوشی سے
روشن تھا مدینہ کا ہر اک کوچہ و بازار
جو راہ تھی خوشبو جو محلہ تھا وہ گلزار
کھوئے ہوئے تھا آہوئے شب ناکہ تار تار
معلوم یہ ہوتا تھا کہ پھولوں کا ہے انبار
گردوں کو بھی اک رشک تھا زینت پہ زمین کی
ہر گھر میں ہوا آتی تھی فردوس بریں کی

ولادت کا حال یوں بیان ہوتا ہے:

ماں کا نام نور حرم ہوا مطلع انوار دکھانے لگے نور تجلی در و دیوار
اسما نے ملی سے یہ کہا دوز کے اک بار فرزند مبارک تمہیں یا حیدر کرار
اسپند ہو فاطمہ کے نام نہیں پر فرزند نہیں چاند یہ اترا ہے زمیں پر

مردم یہ سنا احمد مختار نے جس دم بس شکر کے سجدے کو جھکے قبلہ عالم
آئے طرف خانہ زیبا خوش و خرم فرمایا مبارک پر اسے ثانی مریم
چہرہ مجھے دکھلا دو مے نور نظر کا کھوا ہے یہ فرزند محمدؐ کے جگر کا

بزم نگاری کی ایک اچھی مثال وہ ہے جس میں حضرت عباسؓ کو حضرت امام حسینؓ سے رخصت ہوئے دکھایا گیا ہے۔ جب حضرت قاسمؓ شہید ہو گئے تو حضرت عباسؓ نے اجازت طلب کرنے کا ارادہ کیا، مگر ان کو معلوم تھا کہ اجازت آسانی سے نہیں ملے گی۔ اس لئے وہ اشارۃً کہتے ہیں :

واللہ کہ قاسم کی بھی تقدیر تھی کیا خوب
سامان وہی ہو گیا جو تھا انہیں مطلوب
سر سبز ہوا سید مسوم کا محبوب
اک ہم ہیں کہ بہنوں سے نجل بھائی سے محبوب
منہ زینب ناشاد کو دکھلا نہیں سکتے
بھانج کے بھی پرے سے لئے جا نہیں سکتے
بہ مشکل اجازت ملی تو اس کے بعد :

یہ کہہ کے سوئے خیمہ چلے روتے ہوئے شہ
عباس بھی تھے قبلہ کونین کے ہمراہ
فضہ نے کہا زینت دلگیر سے ناگاہ
میدان سے آتے ہیں ادھر سید ذی جاہ
ہے ریش بھی تر اشکوں سے، رخسار بھی نم ہے
رومال ہے آنکھوں پہ، کمر ضعف سے خم ہے (۷)

بزم نگاری :

مولانا شبلی کے الفاظ میں بزم نگاری کے لوازمات و خصوصیات یہ ہیں :

”سب سے پہلے لڑائی کی تیاری، معرکہ کا زور و شور، غلاطم، ہنگامہ خیزی ہلچل، شور و غل، نقاروں کی گونج، ٹاپوں کی آواز، ہتھیاروں کی جھنکار، کھاروں کی چمک دم، تیروں کی چمک، کمانوں کا کڑکنا، نقیبوں کا گرجنا، ان چیزوں کا اس طرح بیان کیا جائے کہ آنکھوں کے سامنے معرکہ جنگ کا سماں چھا جائے۔ پھر بہادرروں کا میدان جنگ میں جانا، مبارز طلب ہونا، باہم معرکہ آرائی کرنا، لڑائی کے داؤں پیچ دکھانا، ان سب کا بیان کیا جائے۔ اس کے ساتھ اسلحہ جنگ اور دیگر سامان کی الگ الگ تصویر کھینچی جائے۔ پھر فتح یا شکست کا بیان کیا جائے کہ دل دہل جائیں یا طبیعتوں پر اداسی اور غم کا عالم چھا جائے۔“ (۸)

میر انیس نے اپنی مرثیہ نگاری میں ان لوازمات اور خصوصیات کو بہ حد کمال برنا ہے۔ ذیل میں چند مثالیں پیش کی جاتی ہیں:

ہنگامہ جنگ کا سماں:

نقارہ دغا پہ لگی چوب یک یک
اٹھا غریو کوس کہ ہلنے لگا فلک
شہپور کی صدا سے ہراساں ہوئے ملک
قرنا پھٹکی کہ گونج اٹھا دشت یک یک
شور دھل سے حشر تھا افلاک کے تلے
مردے بھی ڈر کے چونک پڑے خاک کے تلے

گھوڑے کی تعریف:

سہا، جما، اڑا، ادھر آیا، ادھر گیا
چمکا پھرا جمال دکھایا، ٹھہر گیا
تیروں سے اڑ کے برجھبیوں میں بے خطر گیا
برہم کیا صفوں کو پرے سے گزر گیا
گھوڑوں کا تن بھی ٹاپ سے اس کے فگار تھا
ضربت تھی نعل کی کہ سروی کا وار تھا
آہو کی جست شیر کی آمد، پری کی چال
کبک، دری، نجل، دل طاؤس پائمال
ہبہ سبک روی میں قدم کے تلے نمال
اک دو قدم میں بھول گئے، چوکڑی غوال
جو آ گیا قدم کے تلے گرد برد تھا
پھل بل غضب کی تھی کہ چٹاودہ بھی کرد تھا

تکوار کی تعریف:

پتلی، سری، اٹھی، ادھر آئی، ادھر گئی
خالی گئے پرے تو صفیں خوں میں بھر گئی
کالے بھی قدم، کبھی بالائے سر گئی
ندی غضب کی تھی کہ جڑھی اور اندر گئی

اک شور تھا یہ کیا ہے جو قمرِ محمد نہیں
ایسا تو رودِ نیل میں بھی جزر و مد نہیں
بجلی گری کہ فوج پہ تیغ دوسر گری
کٹ کر کسی کی تیغ کسی کی سپر گری
چمکی کبھی فلک پہ، کبھی فرش پر گری
سر کاٹ کر ادھر سے جو انھی ادھر گری
زرہیں تنوں میں مثل کفن چاک ہو گئیں
اک آن میں صفوں کی صفیں خاک ہو گئیں

لڑائی کا سماں:

حملہ کیا یہ سنتے ہی ظلمت نے نور پر
بھینکی کند آنکھ بچا کر حضور پر
آئی چمک کے تیغ جو اس پر غور پر
گویا کہ برق کوند گئی کوہ طور پر
قریان دست تیغ شد ارجمند کے
کٹ کر اسی پہ جا پڑے حلقے کند کے
خاطی بڑھا کمان کیانی میں رکھ کے تیر
چلے کو کھینچ لایا بنا گوش شد شریہ
دہنی طرف اڑا جو سمند فلک سریر
حلقے کے بیچ میں تھی زبے تیغ بے نظیر
جو ہر عجیب قطع کے اس کی زباں میں تھے
چلہ نہ تیر میں تھا نہ گوشے کماں میں تھے

واقعہ نگاری:

حضرت امام حسینؑ جب شہادت کے لئے میدان میں تشریف لے جاتے ہیں اس موقع کا حاضریوں
بیان ہوا ہے:

نیزے تانے ہوئے اندے چلے آتے ہیں سوار
ہیں کماندار پرا باندھے ہوئے تیس ہزار

تیغیں کھینچے ہوئے چوگرد کھڑے ہیں جو سوار
 غل ہے، صلت نہ ملے سبط نبی کو زنہار
 برق شمشیر ہر اک جا پہ چمک جاتی ہے
 جس طرف دیکھتے ہیں، موت نظر آتی ہے
 زخمی بازو ہیں، کمر خم ہے، بدن میں نہیں تاب
 ڈمگاتے ہیں، نکل جاتی ہے قدموں سے رکاب
 پیاس کا غلبہ ہے، لب خشک ہیں، آنکھیں پر آب
 تیغ سے دیتے ہیں ہر وار کا اعدا کو جواب
 شدت ضعف میں جس جا پہ ٹھہر جاتے ہیں
 سیکڑوں تیر ستم تن سے گزر جاتے ہیں

منظر نگاری:

میر انیس نے اپنے مرثیوں میں منظر نگاری کا بھی خوب حق ادا کیا ہے۔ ایک دو بند ملاحظہ ہوں:

ٹھنڈی ٹھنڈی، وہ ہوائیں، وہ بیاباں، وہ سحر
 دم بہ دم جھومتے تھے دُجد کے عالم میں شجر
 اوس نے فرشِ زمرد پہ بچھائے تھے مگر
 لوٹے جاتی تھی مہکتے ہوئے سبزہ پہ نظر
 دشت سے جھوم کے جب بادِ صبا آتی تھی
 صاف غنچوں کے چٹکنے کی صدا آتی تھی
 ٹھنڈی، ہوائیں، سبزہ، صحرا کی وہ لہک
 شرمائے جس سے اطلسِ رنگاری فلک
 وہ جھومنا درختوں کا، پھولوں کی منک
 ہر برگ گل پہ قطرہِ شبنم کی وہ بھٹک
 تیرے چلنے تھے، کوہِ یکتا تار تھے
 پتے بھی ہر شجر کے جواہر نگار تھے

جذبات نگاری:

مرثیہ نگاری میں اگرچہ عام طور پر غارتی عناصر کا بیان زیادہ ہوتا ہے، مگر اس کی مخصوص
 نوعیت کی بنا پر اس میں، اعلیٰ کیفیات کے انکسار کی بھی کافی گنجائش ہے۔ چنانچہ میر انیس نے بھی

جذبات و احساسات کی عکاسی کی ہے۔ ایک بند ملاحظہ ہو۔ حضرت امام حسینؑ روانگی کے وقت اپنی بیمار صاحبزادی صغریٰؑ کو چھوڑتے ہیں تو ان کی والدہ کہتی ہیں :

ماں ہوں میں، کلیجہ نہیں سینے میں سمیٹا
صاحب مرے دل کو ہے کوئی باتوں میں ملا
میں تو اسے لے چلتی پہ کچھ بس نہیں چلتا
رہ جاتیں جو بہنیں بھی تو دل اس کا بہلتا
دروازہ پہ تیار سواری تو کھڑی ہے
پر اب تو مجھے جان کی صغریٰ کی پڑی ہے

میر انیس کا طرز:

میر انیس کے طرز کے بارے میں رام بابو سکسینہ کہتے ہیں کہ : تمثیلوں، استعاروں اور صنائع بدائع میں کمال رکھتے ہیں۔ وہ فضول مبالغے اور بیجا اغراق کو ہرگز پسند نہیں کرتے، جن کی اس زمانے میں کثرت تھی۔ صنائع بدائع کا استعمال اس خوبی سے کرتے ہیں کہ جس سے شعر پر کوئی بار نہیں پڑتا اور حسن بڑھ جاتا ہے۔ اسی طرح ان کی تمثیلیں بھی نہایت حسین اور بہت ارفع اور نہایت آسانی سے سمجھ میں آنے والی ہیں۔ وہ ان سے ایک عجیب دلکش اثر پیدا کرتے ہیں۔ بڑی چیز کی مثال ہمیشہ بڑی چیز سے دیتے ہیں۔ ان کی تشبیہات کبھی معمولی اور ادنیٰ قسم کی نہیں ہوتیں۔ کلام حسب موقع کیس صاف و سلیس اور کیس رنگین ہوتا ہے۔ مگر فصاحت اور زور کیس ہاتھ سے نہیں جاتا۔ بیان میں روانی غضب کی ہوتی ہے۔ فصاحت، نشست انفاظ اور زور یہ سب ان کے کلام میں ملے ہوئے ہیں۔ اشعار بہت صاف، سلیس اور جلد سمجھ میں آنے والے ہیں۔ یہ آخری صفت بعض اوقات دھوکا دیتی ہے، اور غلط معنی کو اس گہرے غار کے پانی کی طرح پوشیدہ کر دیتی ہے، جس کو صفائی اور موجوں کی روانی نے چھپا دیا ہو۔ ان کے قادر الکلام ہونے میں کوئی کلام نہیں۔ ایک ہی بات اور ایک ہی مضمون کو اسی سادگی اور سادہ گوئی کے ساتھ صد بار کہتے ہیں اور پھر ہر مرتبہ وہ نئی معلوم ہوتی ہے۔ (۹)

حواشی

- ۱- تاریخ ادب اردو، رام بابو سکسینہ، حصہ اول (ترجمہ) صفحہ ۲۷۳۔
- ۲- میر انیس، حیات اور شاعری، صفحہ ۳۱۔
- ۳- تاریخ ادب اردو، رام بابو سکسینہ، حصہ اول (ترجمہ) صفحہ ۳۷۰-۲۷۲۔
- ۴- مرثیہ نگاری اور میر انیس، صفحہ ۱۷۔
- ۵- تب حیات، صفحہ ۵۳۲۔
- ۶- مرثیہ نگاری اور میر انیس، صفحہ ۳۱-۴۲۔
- ۷- مرثیہ نگاری اور میر انیس، صفحہ ۵۹-۶۴۔
- ۸- موازنہ انیس و ابیہ، صفحہ ۲۱۳۔
- ۹- تاریخ ادب اردو، رام بابو سکسینہ، حصہ اول (ترجمہ) صفحہ ۲۷۶۔

مرزا دبیر

حالات زندگی : مرزا سلامت علی متخلص بہ دبیر ۱۲۱۸ھ / ۱۸۰۳ء میں دہلی میں پیدا ہوئے۔ والد کا نام مرزا غلام حسین تھا۔ خاندانی حالات کے بارے میں کچھ اختلافات ہیں۔ رام بابو سکسینہ لکھتے ہیں، اس میں شک نہیں کہ مرزا دبیر ایک شریف اور معزز خاندان سے تعلق رکھتے تھے۔ ان کے آباؤ اجداد دربار میں کچھ اثر و رسوخ ضرور رکھتے تھے۔

دہلی کی تباہی و بربادی کے بعد مرزا دبیر کے والد دہلی سے لکھنؤ آ گئے اور شادی کر کے وہیں رہ پڑے تھے۔ بعد میں جب دہلی میں کچھ امن و امان قائم ہوا، تو پھر دہلی واپس چلے گئے۔ دوبارہ جب لکھنؤ آئے، تو دبیر کی عمر تقریباً سات سال کی تھی۔

مرزا دبیر علی استعداد معقول رکھتے تھے۔ ان کو بحث مباحثے کا بڑا شوق تھا، جس میں انہیں اپنی جولانی طبع دکھانے کا خوب موقع ملتا تھا۔ شعر و شاعری سے فطری مناسبت تھی، اور بچپن ہی سے شعر کہنا شروع کر دیا تھا۔ خصوصاً مرثیہ گوئی کے بڑے دلدادہ تھے اور آخر اسی میں ان کا حقیقی جوہر آشکار ہوا۔ وہ اس وقت کے مشہور مرثیہ گو میر ضمیر کے شاگرد ہوئے اور تھوڑے ہی عرصے میں اپنی ذہانت اور طباعی سے استاد کی درجے پر پہنچ گئے۔ چنانچہ مرزا رجب علی بیگ سرور نے ”فسانہ عجائب“ کے دیباچے میں اس وقت کے مرثیہ گوؤں کے ساتھ مرزا دبیر کا ذکر لیا ہے۔ ان کی شہرت روز بروز ترقی کرتی گئی۔ بادشاہ وقت کے سامنے بھی ان کو پڑھنے کا موقع ملا۔ لکھنؤ کے اکثر رئیس اور امیر ان کے شاگرد ہو گئے تھے۔ ان کے اس عروج اور روز افزوں ترقی پر اور استاد میر ضمیر کی عزت و محبت کے برتاؤ سے بعض لوگوں کے دلوں میں حسد پیدا ہوا۔ اس میں تھے کہ استاد شاگرد میں کسی طرح کا جھگڑا پیدا کیا جائے۔ اتفاق سے ایک موقع ہاتھ آ گیا۔ مولانا آزاد نے ”آب حیات“ میں اس واقعہ کو بہت آب و رنگ سے بیان کیا ہے۔ مختصر یہ کہ نواب شرف الدولہ اور بہ روایت رام بابو سکسینہ افتخار الدولہ کے ہاں باقاعدہ مشاعرہ ہوا کرتا تھا۔ جس میں مرزا دبیر پہلے اور میر ضمیر بعد میں مرثیہ پڑھتے تھے۔ ایک موقع پر مرزا دبیر نے ایک مرثیہ لکھا، جس کا مطلع تھا۔

دست خدا کا قوت بازو حسین ہے

میر ضمیر کے پاس اصلاح کے لیے لے گئے 'تو انہیں اس کے خیالات' طرز بیان اور ترتیب مضامین پسند آئی۔ اسے توجہ سے درست کیا اور شاگرد سے کہا کہ تمہیں اگر اعتراض نہ ہو تو میں یہ مرثیہ اگلے مشاعرہ میں پڑھوں گا۔ مرزا دبیر اس پر راضی ہو گئے اور مرثیہ انہیں دے دیا۔ یہ بات مرزا دبیر کے دوستوں کو معلوم ہو گئی۔ انہوں نے ان کو اکسایا کہ تمہارے مرثیہ سے میر ضمیر استاد کی ظاہر کرنا چاہتے ہیں 'یہ ٹھیک نہیں ہے۔ تم مشاعرہ میں یہی مرثیہ پڑھو۔ چنانچہ مسودہ تو ان کے پاس ہی تھا۔ اس کو صاف کر کے لے گئے اور میر ضمیر سے پہلے وہی مرثیہ پڑھ دیا جو میر ضمیر کو پڑھنا تھا۔ لوگوں نے خوب داد دی اور استاد چپ چاپ زمانے کی بے وفائی پر سوچ رہے تھے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ استاد شاگرد میں رنجش پیدا ہو گئی۔ حاسدین کا یہی فشا تھا۔ (۱)

لیکن اس معاملے نے طول نہیں کھینچا اور انشا اور معنی کی طرح کدنگی اچھالنے کی نوبت نہ آئی۔ معاملہ اس سے پہلے ہی رفع دفع ہو گیا۔ میر ضمیریوں بھی بوڑھے ہو چکے تھے۔ میدان سے ہٹ گئے۔ اب مقابلہ انہیں اور دبیر میں تھا۔ یہ دونوں بزرگوار بھی نہایت تہذیب و متانت سے ایک دوسرے کا مقابلہ کرتے اور جب کبھی کسی مجلس میں یکجائی کا موقع ہوتا تو ایک دوسرے کا بہت احترام کرتے تھے۔

میر انہیں کی طرح مرزا دبیر بھی پہلے لکھنؤ سے باہر نکلتے۔ لیکن بعد میں زمانے کے ہاتھوں مجبور ہو کر ۱۸۵۵ء میں مرشد آباد پھر ۱۸۵۹ء میں عظیم آباد چلے گئے۔ ۱۲۹۱ھ / ۱۸۷۴ء میں ان کو ضعف بصارت کی شکایت ہوئی۔ نواب واجد علی شاہ کے حکم پر جو اس زمانے میں میا برج میں مقیم تھے 'کھلتے کھلتے' اور اچھے ڈاکٹر سے علاج کرایا۔ علاج کامیاب رہا۔ لیکن اس کے بعد زیادہ عرصہ زندہ نہ رہے۔ ۱۲۹۲ھ / ۱۸۷۵ء میں لکھنؤ میں یعنی میر انہیں کی وفات کے ایک سال بعد انتقال کیا اور اپنے مکان میں دفن ہوئے۔

شاعری : مولانا آزاد لکھتے ہیں کہ مرزا دبیر نے تین ہزار مرثیہ لکھا ہو گا۔ سلاموں 'نوحوں اور رباعیوں کا پتہ شمار نہیں۔ ایک مرثیہ بے نقط بھی لکھا جس کا مطلع ہے :

ہم طالع ہما مراد ہم رسا ہوا

مرزا دبیر بہت زوردار شاعر تھے۔ مولانا ابواللیث صدیقی ان کے کام کے بارے میں پیرایہ دید نظیر الحسن کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ دبیر نے کام میں بھی وہ تمام خصوصیات موجود ہیں جن سے مولانا شبلی نے "مولانا دبیر" میں صرف میر انہیں کا حصہ بتایا ہے۔

کام میں بعض خصوصیات

اول میں مرزا دبیر کے کام میں بعض خصوصیات بیان کی جاتی ہیں۔

۱- جذبات نگاری:

جذبات نگاری کے میدان میں مرزا دبیر عموماً میرانیس کے ہم پلہ نہیں ہیں۔ تاہم جہاں دبیر نے جذبات نگاری کے اعلیٰ نمونے پیش کئے ہیں، وہ کسی طرح بھی میرانیس کے بہترین شاہکاروں سے کم نہیں۔ مثلاً حضرت علی اکبرؑ جنگ کے میدان میں جانے کے لئے رخصت طلب کرتے ہیں، لیکن پھر بھی پھوپھی سے اجازت نہیں مانگتے۔ اس سے حضرت زینبؑ کو رنج ہوتا ہے، خصوصاً اس وجہ سے کہ حضرت علی اکبرؑ کو انہوں نے ہی پالا تھا۔

اکبرؑ کے سنانے کو یہ کہتی تھی زبان سے
اے عون و محمدؑ تمہیں لاؤں میں کہاں سے
جو کام کیا پوچھ کے مجھ سوختہ جاں سے
اب قدر ہوئی پیاروں کی بے چھت گئے ماں سے
نیا جان کے دم بھرتی تھی ہم شکل نبی کا
سب کہنے کی باتیں ہیں، نہیں کوئی کسی کا
پھر بانو کے پاس آ کے یہ فرمایا بہ رقت
لو بھالی یہ ملبوس، یہ اکبرؑ کی امانت
بچپن کے بھی کرتے ہیں، جوانی کے بھی خلعت
اللہ مبارک کرے اب تم کو یہ خدمت
تم والدہ ان کی ہو، پدر سرور دین ہیں
یہ آج کھلا، ہم کوئی اکبرؑ کے نہیں ہیں
پھر رونے لگی بیٹھ کے داں زینبؑ لاچار
ہم شکل نبی لپٹے یہ کہتے ہوئے اک بار
میری پھوپھی، اماں، میری مالک، مری مختار
میں تو ہوں غلام آپ کا، کیوں آپ ہیں بیزار
ہم چاہتے ہیں تم ہمیں چاہو کہ نہ چاہو
اللہ اب اک بات پہ بندے کی خفا ہو
ہٹ ہٹ کے وہ بولیں کہ نہ یہ ذکر نکالو
دم رکتا ہے، باہیں نہ گلے میں مرے ڈالو

کہاں بیٹھی ہے وہ جاؤ گلے اس کو لگاؤ
 بانو کی خوشامد کرو مرنے کی رضا لو
 میں پیار نہیں کرتی میں قربان نہیں ہوتی
 جاؤ میں تمہاری پھوپھی اماں نہیں ہوتی
 جیتی رہیں بھابی وہ ہیں حقدار تمہاری
 میں کاہے کو ہونے لگی مختار تمہاری
 جاؤ تا سواری تو تیار تمہاری
 اٹھارہ برس کی ہوں پرستار تمہاری
 نس سے کسوں کیا خون جگر چتی ہوں ہے ہے
 دل پہ تو چھری چل گئی اور جیتی ہوں ہے ہے

۳۔ منظر نگاری:

میر انیس نے منظر نگاری میں واقعیت کو پیش نظر رکھا ہے۔ اس لئے ان کے ہاں سلاست و روانی کے ساتھ نیچر کی سادگی اور بے تکلفی بھی پائی جاتی ہے۔ لیکن مرزا دبیر نے اس میں تخیل سے زیادہ کام کیا ہے۔ اس لئے ان کے مناظر میر انیس کے مناظر کے مقابلے کے نہیں ہیں۔ مثلاً وہ طلوع آفتاب کا نقشہ کھینچتے ہیں تو اس قدر تشبیہات و استعارات سے کام لیتے ہیں کہ اس منظر سے محفوظ ہونا، شوار ہو جاتا ہے:

روز سفید یوسف آفاق شب آفتاب
 مغرب کی چاہ میں تھا جو وہ زیر آفتاب
 قافلے آسمان نے نیا دلو آفتاب
 اور ریسماں شعاع کی باندھی باب و تاب
 یوسف کہ دلو مر میں بٹھلائے چاہ سے
 بھیچا نواح شرق میں مغرب کی راہ سے

۳۔ رزم نگاری:

میدان جنگ میں حضرت امام حسین آتے ہیں تو اس موقع پر مرزا دبیر لکھتے ہیں:

یں شیر کی آمد ہے کہ رن ٹاپ رہا ہے
 یں ایک طرف چٹخ یں ٹاپ رہا ہے

رستم کا بدن زیر کفن کانپ رہا ہے
 ہر قصر سلاطین زمن کانپ رہا ہے
 شمشیر بہ کف دیکھ کے حیدرؔ کے سپر کو
 جبریل لرزتے ہیں سینے ہوئے پر کو

رجز کی مثال:

دادا حسینؑ کا ہے ابو طالب ولیؑ
 دنیا میں جس نے دین کی طلب کبریا سے کی
 جعفرؑ مرا چچا ہے وہ مقبول ایزدی
 تیار جنگ پہ جو رہا ہمہ نیا
 صدقے کئے جو ہاتھ رسول کبار پہ
 پائے خدا کے گھر سے جواہر نگار پہ
 شمشیر شیر حق ہوں میں اے شام کی شاہ
 جوہر عیاں ہے تیغ کے مای سے تا بہ ماہ
 آفاق میں نہیں دم مصمام سے پناہ
 قبضے کے درمیان ظفر ہے خدا گواہ
 تیغوں سے خنجروں سے خطر کیا فقیر کو
 لکوار حق نے دی ہے جناب امیرؑ کو

۴۔ تشبیہات و استعارات:

مرزا دبیر کے ہاں عمدہ تشبیہوں اور استعاروں کی مثالیں تو ملتی ہیں، لیکن ان کے زور طبیعت اور تخیل کی بے اعتدالی نے ان کی تشبیہات و استعارات کو بعید القسم اور تجلّی بنا دیا ہے۔ ان سے مرزا دبیر کی ملیت کا تو اندازہ ہوتا ہے، لیکن شعر میں کوئی حسن پیدا نہیں ہوتا مثلاً

شمشیر نے جل تھل جو بھرت قاف سے آقاف
 پریاں ہوئیں مرغایاں گرداب بنا قاف
 چھپنے کے لئے خوف سے اس درجہ گھٹا قاف
 جو بچ میں یمرغ کی منقار کے تھا قاف

کیا جانے کدھر لے کے خزانہ وہ چھپا تھا
قارون کو عذاب ابدی ڈھونڈ رہا تھا

۵۔ مضمون آرائی اور خیال آفرینی:

مضمون آرائی اور خیال آفرینی میں مرزا دبیر کو کمال حاصل ہے اور ان کے کلام کی یہی وہ خصوصیت ہے جو میر انیس کے کلام سے ممتاز کرتی ہے۔ دقت پسندی، جدت استعارات، اختراع تشبیہات اور شاعرانہ استدلال میں وہ اپنا جواب نہیں رکھتے۔ شکوہ الفاظ بھی مرزا دبیر کے ہاں اپنی انتہا کو پہنچا ہوا ہے۔ اس میں میر انیس بھی پیچھے نہیں، لیکن فرق یہ ہے کہ مرزا دبیر یہ شوکت فارسی اور عربی الفاظ کے کثرت استعمال سے پیدا کرتے ہیں اور میر انیس طبیعت کے جوش اور الفاظ کے حسن ترتیب سے۔ دبیر کہتے ہیں:

جب سرنگوں ہوا علم ککشاں شب
خورشید کے نشان نے مٹایا نشان شب
تیر شہاب سے ہوئی خالی کمان شب
تانی نہ پھر شعاع قمر نے شان شب
آئی جو صبح زیور جنگل سنوار کے
شب نے زرہ ستاروں کی رکھ دی اتار کے

پیدا شعاع ہر سے مقراض جب ہوئی
پنہاں درازی پر طاؤس شب ہوئی
اور قطع زلف لیلیٰ زہرہ لقب ہوئی
مجنوں صفت قبائے بحر چاک سب ہوئی
فلر رفو تھی چرخ ہنر مند کے لئے
دن چار ٹکڑے ہو گیا پیوند کے لئے

۶۔ عالمانہ نشان:

مرزا دبیر کے کلام میں ایک ایسی چیز بھی پائی جاتی ہے جس کو ہم عالمانہ نشان سے تعبیر کر سکتے ہیں۔ وہ اشعار میں آیات قرآنی اور احادیث نبوی باندھنے کے بہت شائق ہیں اور بعض اوقات اراد کے ساتھ عربی کاجوڑ خوب بٹھاتے ہیں۔

میر انیس و مرزا دبیر کا مقابلہ

میر انیس اور مرزا دبیر دونوں ایک ہی زمانے، ایک ہی ماحول سے تعلق رکھتے ہیں، اور دونوں کا موضوع بھی ایک ہی مرفیہ ہے۔ اس لئے ان دونوں میں ایک لطیف پیرائے میں مقابلہ ہوتا رہا، جس سے ان دونوں باکمالوں کی طرف داروں اور جانبداروں کے دو الگ الگ گروپ بن گئے۔ میر انیس کے طرف دار ہمیشہ اپنے ہیرو کی فوقیت جتانے کی کوشش کرتے، اور مرزا دبیر کے جانبدار اپنے استاد کی برتری پر فخر و ناز کرتے تھے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ انیس کے طرف دار انیسے کہلاتے، اور دبیر کے جانبدار دبیرے مشہور ہوئے۔

ایک عرصہ تک یہ مسئلہ زیر بحث رہا کہ ان دونوں بزرگوں میں فوقیت کا شرف کس کو حاصل ہے۔ آخر مولانا شبلی نے ”موازنہ انیس و دبیر“ لکھ کر ایک مدلل بحث کے ساتھ فیصلہ میر انیس کے حق میں سنا دیا۔ مولانا شبلی کی ہمہ گیری، ان کی جزری، ان کی ژرف نگاہی، ان کی ناقدانہ نظر اور ان کے علم و فضل سے لوگوں کو امید تھی کہ وہ ایسی بات کہیں گے، جس کے بعد مزید کچھ کہنے کی گنجائش باقی نہ رہے گی۔ لیکن ایسا نہیں ہوا۔ بعض لوگوں نے انیس کے حق میں ان کے اس فیصلہ کو ہیرو پرستی سے تعبیر کیا، اور ان پر بیجا جانبداری کا الزام لگایا۔ چنانچہ چوہدری سید نظیر الحسن نے ”المیزان“ لکھ کر مولانا شبلی کے اس فیصلہ کی تردید کی، لیکن ذوق سلیم رکھنے والوں نے ان کی اس رائے کو نا انصافی پر محمول کیا، اور کہا کہ چوہدری نظیر الحسن نے بھی دبیر کی موافقت میں وہی رویہ اختیار کیا، جس کی وجہ سے مولانا شبلی کو قابل الزام ٹھہرایا گیا ہے۔

مولانا حامد حسن قادری نے ”شاہکار انیس“ میں ”انیس و دبیر کی ترجیح کا مسئلہ“ کے زیر عنوان مندرجہ ذیل خیالات کا اظہار کیا ہے:

- ۱- مولانا شبلی نے مرزا دبیر کے ساتھ انصاف نہیں کیا۔
- ۲- چوہدری نظیر الحسن کے ذہن میں بلاغت کا مفہوم اور ذوق سلیم کا معیار راجح نہیں ہے۔ وہ مرزا دبیر کی مضمون آفرینی و دقت پسندی، لفاظی و صنائی سے مرعوب ہیں۔
- ۳- دبیر نے مرفیہ کا ایک جز یعنی (مناظر فطرت) ہر جگہ معیار سے پست لکھا ہے۔ باقی تمام اجزاء حصص فصیح و بلیغ بھی لکھے ہیں، اور غلط و بے محل بھی۔ لیکن ان میں غلط و بے اثر کثرت سے ہیں۔

- ۴- میر انیس کے ہاں بھی عیوب ہیں، مگر نسبتاً بہت کم اور بالکل غیر محسوس۔
- ۵- باوجود اس کے مرزا دبیر کا جو کلام اچھا ہے، وہ بہت اچھا ہے۔ بعض بعض جگہ میر انیس سے بھی بہتر ہے۔ اکثر حصہ میر انیس کے برابر ہے۔
- ۶- میر انیس کو بلاشبہ مرزا دبیر پر ترجیح و فضیلت حاصل ہے۔ (۲)

میر انیس و مرزا دبیر کے مابین موازنے کے سلسلے میں مولانا حامد حسن قادری کے مندرجہ بالا خیالات قابل قبول ہیں۔ ہم اس میں صرف اتنا اور اضافہ کرنا چاہتے ہیں کہ میر انیس اور مرزا دبیر میں کم و بیش فرق ہے جو میر تقی میر اور مرزا سودا میں ہے۔ ایک کی شاعری فطرت سے زیادہ قریب ہے، دوسرے کی فطرت سے ذرا دور۔ یہ عجیب اتفاق ہے کہ میر کی میر سے مناسبت ہے۔ اور مرزا کی مرزا سے۔ اگرچہ یہ اور بات ہے کہ میر انیس اور میر تقی میر میں اور مرزا دبیر اور مرزا سودا میں جو مناسبت پائی جاتی ہے، اس میں بھی کافی فرق ہے۔ چنانچہ ڈاکٹر مولوی عبدالحق میر انیس اور میر تقی میر میں موازنہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:

”میر انیس بھی، جن کا فصاحت میں بلند درجہ ہے، اور جو سوز و غم کے بیان میں اپنی نظیر نہیں رکھتے، میر صاحب کو نہیں پہنچتے۔ میر انیس میں پھر بھی تصنع اور تکلف آ جاتا ہے۔ میر اس سے بالکل بری ہے۔ وہ خود سوز و غم کا پتلا ہے، اور اس کا شعر سوز و غم کی صحیح اور سچی تصویر ہے، جس میں تکلف کا نام نہیں۔ میر انیس کے ہاں خیال کے مقابلے میں الفاظ کی بہتات ہے، اور خیال سے پہلے لفظ پر نظر پڑتی ہے۔ لیکن میر کے اشعار میں الفاظ خیال کے ساتھ اس طرح لپٹے ہوئے ہیں کہ پڑھنے والا محو ہو جاتا ہے، اور اسے لفظ خیال سے الگ نظر نہیں آتا۔ میر انیس کے ہاں دھوم دھام اور بلند آہنگی ہے، میر کے ہاں سکون اور خاموشی ہے، اور اس کے شعر چپکے چپکے خود بخود دل میں اثر کرتے چلے جاتے ہیں، جس کی مثال اس شعر کی سی ہے، جس کی دھار نہایت باریک اور تیز ہے، اور اس کا اثر اسی وقت معلوم ہوتا ہے، جب وہ دل پر جا کر کھٹکتا ہے۔ میر انیس رلاتے ہیں، میر خود روتا ہے۔ یہ آپ جیتی ہے، اور وہ جگ جیتی۔“ (۳)

اسی طرح مرزا دبیر اور مرزا سودا میں بھی فرق ہے۔ شکوہ الفاظ اور صنائع بدائع کے استعمال میں اگرچہ دونوں کمال رکھتے ہیں۔ لیکن سودا کا پلہ یقیناً دبیر کے پلے پر بھاری ہے۔ اس کے علاوہ دونوں کی شاعری اگرچہ آپ جیتی ہونے کی بجائے سراسر جگ جیتی ہے، لیکن سودا کا نصب العین ہنسنا ہے، اور دبیر کا غم رانا۔ سودا خود بھی ہنستے ہیں، اور سب کو ہنساتے ہیں۔ دبیر ہنستے تو نہیں، لیکن روتے بھی نہیں۔ وہ صرف رانے کی فکر میں رہتے ہیں۔ اور سب کو رلا کر اپنے فن کی راہ حاصل کرتے ہیں۔

ڈاکٹر ابوالیث صدیقی نے میر انیس اور مرزا دبیر کے غلام میں ایک اور چیز مابہ الامتیاز قرار دی ہے۔ وہ یہ کہ ان دونوں کی شاعری میں جلی اور نمکوں کے رنگ کا فرق ہے۔ انیس کا سارا خاندان میر ضاحک، میر حسن اور میر خلیق اپنی رفتار و رفتار اور دستار میں آخر تک دہلوی رہے۔

یہی خاندانی خصوصیات انیس کے ہاں ہیں۔ وہ جذبات نگاری پر زیادہ زور دیتے ہیں اور شاعری میں ان کا مسلک مضمون آفرینی کی بجائے اثر آفرینی ہوتا ہے۔ مرزا دبیر اگرچہ دہلی میں پیدا ہوئے، لیکن سات برس کی عمر میں لکھنؤ چلے گئے۔ والدہ لکھنوی تھیں۔ اس لئے دبیر نے دہلی کی خصوصیات کا ورثہ نہ پایا۔ علاوہ بریں لکھنؤ میں اس عہد کے مذاق کے مطابق انہوں نے تحصیل علوم پر کافی وقت صرف کیا۔ چنانچہ علمیت نے ان میں شاعرانہ اختراع و ایجاد کی استعداد کو جو تخیل کی پیداوار ہے "مزید قوت پہنچائی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ان کے شعر میں مضمون آفرینی اور باریک بینی آگئی۔ لیکن دوسری طرف اثر آفرینی جو شعر کا طرہ امتیاز ہے، بڑی حد تک کم ہو گئی۔ لکھنوی شاعری کا عام رنگ بھی اسی کا متقاضی تھا۔ یہ مرصع اور پر تکلف شاعری کا دور تھا جو بالعموم شاعری کے زوال کا باعث ہوتا ہے اور دبیر اسی کی ترجمانی کرتے ہیں۔" (۴)

جیسا کہ پہلے ضمنا کہا جا چکا ہے، میر انیس اور مرزا دبیر دونوں کے طرز جدا جدا ہیں۔ میر انیس کی خاص توجہ زبان کی صفائی اور طلاوت، بندش کی چستی اور محاورے کی درستی پر ہے۔ برخلاف اس کے مرزا دبیر کے ہاں جدت خیالات، بلند تخیل نئی نئی تمثیلیں اور پر شکوہ الفاظ زیور کلام ہیں۔ دوسرے الفاظ میں فصاحت اور سادگی میر انیس کے کلام کا جوہر ہے، اور صنعت اور رنگینی مرزا دبیر کا سرمایہ ناز ہے۔ بقول رام بابو سکسینہ: میر انیس کا کلام ایسی بھدی ترکیبوں اور دور از کار تشبیہوں سے پاک و صاف ہے جو مرزا دبیر کے ہاں بکثرت ہیں۔ (۵)

حواشی

- ۱۔ آب حیات، صفحہ ۵۳۸-۵۳۹۔
- ۲۔ بہ حوالہ اردو شاعری کی مختصر تاریخ، صفحہ ۱۵۳۔
- ۳۔ مقدمہ انتخاب کلام میر، صفحہ ۲۵-۲۶۔
- ۴۔ لکھنؤ کا رستان شاعری، صفحہ ۷۱۔
- ۵۔ تاریخ ادب اردو، رام بابو سکسینہ، حصہ اول (ترجمہ) صفحہ ۲۸۰۔

۸۲۲

مرثیہ انیس و مرزا دبیر کے بعد

تہمید : دبستان لکھنؤ میں میر انیس اور مرزا دبیر کے بعد بھی کافی مرثیہ گو گزرے ہیں۔ مثلاً (۱) مرزا عشق (۲) میر مونس ' متوفی ۱۲۹۲ھ / ۱۸۷۵ء (۳) میر نفیس ' متوفی ۱۳۰۳ھ / ۱۸۸۴ء (۴) مرزا عشق ' متوفی ۱۳۰۹ھ / ۱۸۹۱ء (۵) میر نفیس ' متوفی ۱۳۱۸ھ / ۱۹۰۰ء (۶) سید ابو محمد عرف ابو صاحب ' متوفی ۱۳۶۵ھ / ۱۹۰۷ء (۷) پیارے صاحب رشید۔ ان میں سے آخر الذکر یعنی پیارے صاحب رشید زیادہ قابل ذکر ہیں۔ ذیل میں ان کے حالات اور کلام کا مختصر طور پر جائزہ لیا جاتا ہے۔

پیارے صاحب رشید

حالات زندگی : سید مصطفیٰ مرزا معروف بہ پیارے صاحب متخلص بہ رشید ۱۲۶۳ھ / ۱۸۴۷ء میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔ ضروریات زمانے کے مطابق تعلیم حاصل کی۔ ان کے والد احمد مرزا صابر نے جو سید محمد مرزا انیس کے صاحبزادے تھے، میر انیس کی دختر سے شادی کی تھی۔ اس طرح گویا وہ انیس اور انس دونوں خاندانوں کے کمالات کا مجموعہ تھے۔ ان کی تربیت پر میر انیس نے خاص توجہ صرف کی۔

خاندان میں چونکہ شعرو شاعری کا خوب چرچا تھا، اس لئے قدرتی طور پر ان کو بھی دلچسپی پیدا ہو گئی۔ اپنا کلام اپنے چچا میر عشق کو دکھاتے اور کبھی کبھی میر انیس سے بھی اصلاح لیتے تھے۔ عشق کے بعد اپنے دوسرے چچا میر عشق سے اصلاح لی۔ ناقدین کی رائے ہے کہ یہ میر عشق ہی کا اثر ہے کہ انہوں نے مرثیہ کے علاوہ عاشقانہ کلام بھی کہا ہے اور اس میں کامیابی حاصل کی ہے۔

پیارے صاحب رشید نے ۱۸۹۳ء میں ریاست رام پور کے نواب کو اپنا کلام سنانے کا شرف حاصل کیا۔ وہ عظیم آباد پہنچے بھی گئے، جہاں ان کی قدر کی گئی۔ پھر نواب بہرام الدولہ کے اصرار پر حیدر آباد دکن کا سفر کیا، جہاں نظام نے ان کا مرثیہ سنا اور بہت پسند کیا۔ اسی طرح کلکتہ اور دیگر مقامات کے سفر کرنے کا بھی اتفاق ہوا۔ ان کا انتقال ۱۳۳۶ھ / ۱۹۱۷ء میں ہوا۔

شاعری : پیارے صاحب رشید لکھنؤ کی ادبی دنیا میں بہت ممتاز درجہ رکھتے تھے۔ مرثیے، غزلیں، سلام اور رباعیاں بہ کثرت لکھیں۔ کبھی کبھی قصیدے بھی لکھے۔ البتہ ان کی شہرت ایک مرثیہ گو شاعر کی حیثیت سے زیادہ ہے۔ بقول ڈاکٹر ابواللیث انیس مرثیہ نگاری کے قدیم باکمالوں کی آخری یادگار سمجھنا چاہیے۔ مرثیہ میں انہوں نے دو نئی چیزیں یعنی ساقی نامہ اور بہار اضافہ کیں جس سے بقول رام بابو سکسینہ مرثیہ کی ادبی شان اور بڑھ گئی ”اور نفس مرثیہ میں کوئی خلل بھی نہیں آیا۔ رشید کی توجہ زیادہ تر زبان پر تھی اور اس میں وہ میر انیس کے قدم بہ قدم چلتے تھے۔ ان کے کلام میں سلاست زبان، لطافت اور پابندی محاورہ کا بہت خیال ہے، لیکن جدت خیال اور تاثیر کم ہے۔ ان کو فارسی ترکیبیں زیادہ پسند نہ تھیں۔ سلاموں میں غزلیت کا رنگ زیادہ ہے۔ (۱)

ساقی نامہ :

کدھر ہے اے مرے ساقی شراب کوڑ دے
رکے نہ ہاتھ پیالے پلاے برابر دے
نہ بس کا نشہ شمعے حشر تک وہ ساغر دے
نہ دے سیو و خم و جام دین مرا بھر دے
ترنگ نشہ کی ہے رنگ اب بگڑتا ہے
کہ دیں پناہ سے اک دیں فروش لڑتا ہے

منظر نگاری :

صبح عاشق کی رخصت کا جو سامان ہوا
مستعد مرکب پہ اک رات کا مسمان ہوا
سمان کا محل آباد تھا دیران ہوا
کہ ستاروں کا جو مجمع تھا پریشان ہوا
تھی جو دو چار کھڑی خلق میں مسمان شبنم
روتی تھی منہ پہ دمے رات کا مسمان شبنم

واقعہ نگاری :

با کے گھڑے کو لے آیا زہد ظلم شعار
نہ پھر سکا جو کسی ست الف ہوا رہوار

لگائی ٹنگ پہ خم ہو کے آپ نے سکوار
بس اک اشارے میں دو ہو گیا وہ مع رہوار
تبی یہ تیغ زنی ہے ہر اک پکار اٹھا
گرے جو دونوں زمین بل گئی غبار اٹھا

جذبات نگاری:

یہ سن کے بانوئے ناشاد بے قرار آئی
ہوا یہ صدمہ کہ ہونٹوں پہ جان زار آئی
بہ حال زار و پریشاں وہ سوگوار آئی
قریب زینبؓ ناشاد و دل نگار آئی
پہ کو دیکھ کے خاموش بھی رہا نہ گیا
بس اک آہ تو کی اور کچھ کہا نہ گیا
اٹھے سلام کو یہ کر پڑی وہ تھرا کر
انھیں سنبھل کے تو چلائیں اے علی اکبرؑ
کہاں کا قصد ہے قربان ہو گئی مادر
جلد پہ نیزہ لگا دین پہ چل لیا خنجر
مرے دکھے ہوئے دن کو عبث دکھاتے ہو
مجھے بھی لیتے چلو گر جہاں سے جاتے ہو

حواشی

۱۔ تاریخ ادب اردو، رام بابو سکسیند، حصہ او (ترجمہ) صفحہ ۲۸۷۔

۱۲۱

نعت

تمہید : مرثیہ نگاری سے ملتی جلتی اور ایک صفِ سخنِ نعت گوئی کا ذکر بھی یہاں ضروری ہے۔ جیسے مرثیہ گوئی کا عروج لکھنؤ میں ہوا، ویسے نعت گوئی نے بھی ایک فن کی حیثیت سے لکھنؤ ہی میں اہمیت حاصل کی۔

اردو نظم کی تاریخ میں نعت گوئی کوئی نئی چیز نہیں۔ چنانچہ اردو غزل کے شعرا نے بالعموم اپنے دواہیں اور کلیات کی ابتدا حمد سے کی ہے، پھر حمد کے بعد نعت اور اکثر اوقات منقبت کو جگہ دی ہے۔ لیکن یہ چیز ایک رسم سی تھی۔ ایک دوسرے قسم کے نعت گو وہ لوگ ہیں، جو دراصل شاعر نہیں تھے، اور نہ انہیں شاعرانہ کمال کا بھی دعویٰ رہا۔ یہ شعرا عموماً مسلمان تھے، جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے والہانہ عقیدت رکھتے تھے۔ مثلاً شہیدی اور اکبر کا نعتیہ کلام عام طور پر میلاد کی مجلسوں میں پڑھا جاتا ہے۔ ان کے علاوہ دلدار علی مذاق کے نام سے ایک صوفی گزرے ہیں، جن کے بارے میں ڈاکٹر ابواللیث صدیقی نے لکھا ہے کہ ان کا ایک کھل اردو دیوان موجود ہے، اور ان کا نعتیہ کلام بڑے ذوق و شوق سے پڑھا اور سنا جاتا ہے۔ ایک اور شاعر دلو رام کوٹری کے نعتیہ کلام کا بھی ذکر کیا گیا ہے۔ مولوی محمد حسین فقیر کے کلام کے مجموعہ ”تختہ فقیر“ کے نام سے باہتمام منشی شادی لال مطبع زیب، کاشی میں ۱۲۷۵/۱۸۵۸ء میں شائع ہوا تھا۔ اسی زمانے میں حکیم فضل حق فضل کے نام سے اور ایک نعت گو شاعر گزرے ہیں، جنہوں نے ”رضوان نعت“ کے نام سے ۱۲۹۸ھ/۱۸۸۱ء میں اپنے نعتیہ کلام کا ایک مجموعہ مرتب کیا۔ (۱)

ان کے علاوہ ڈاکٹر سید رفیع الدین اشفاق نے اپنے تحقیقی مقالہ : ”اردو میں نعتیہ شاعری“ مطبوعہ اردو اکیڈمی سندھ، کراچی : اکتوبر ۱۹۷۶ء میں اور بھی کافی شعرا کا ذکر کیا ہے، جن میں سے کم و بیش سب ہی نے نعت رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنا کلام پیش کیا ہے۔ مثلاً امیر مینائی، مولانا الطاف حسین حالی، مولانا شبلی نعمانی، مولانا احمد رضا خان بریلوی، نظم طباطبائی، عزیز لکھنوی، علامہ اقبال، سید امجد حسین امجد حیدر آبادی، حفیظ جالندھری، بنزاد لکھنوی اور ماہر القادری وغیرہ۔

لیکن ان میں سے کسی نے بھی نعت گوئی کو ایک مستقل فن یا مسلک کی حیثیت سے اختیار نہیں کیا، اور نہ کسی نے اس میں کوئی شاعرانہ کمال پیدا کیا۔ البتہ یہ شرف صرف محسن کا کوروی کو حاصل ہے، جنہوں نے نعت گوئی کو اپنی زندگی کا شعار بنایا، اور فنی نقطہ نگاہ سے اس کی طرف خاص توجہ دی۔ اس لئے ان کی نعت میں ایک تخلیقی شان پیدا ہو گئی ہے۔

محسن کا کوروی (۲)

حالات زندگی : مولوی محمد محسن نام اور محسن تخلص تھا۔ ۱۲۴۲ھ/۱۸۲۶ء میں بہ مقام کوروی پیدا ہوئے۔ والد کا نام مولوی حسن بخش علوی تھا، اور دادا کا مولوی حسین بخش علوی۔ سات سال کی عمر سے سولہ برس کی عمر تک اپنے دادا کے سایہ عاطفت میں تعلیم و تربیت حاصل کرتے رہے۔ دادا کے انتقال بعد والد اور مولوی عبدالرحیم سے تحصیل علم کی۔

میں پوری میں کچھ عرصہ عمدہ نظارت پر کام کیا، اور وہیں سے ہائی کورٹ کی وکالت کا امتحان پاس کیا۔ اس زمانے میں صدر دیوانی عدالت آگرے میں تھی۔ وکالت کے امتحان میں کامیابی حاصل کر کے وہ آگرہ چلے گئے، اور وکالت کا پیشہ اختیار کیا۔ ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی تک وہ آگرے میں رہے۔ اس کے بعد میں پوری میں آکر مستقل سکونت اختیار کر لی۔ یہاں ان کی وکالت کو خوب فروغ حاصل ہوا۔ دیانت داری، راستبازی، صفائی معاملہ اور عالی دماغی کے سبب ان کی بڑی عزت ہونے لگی۔ بڑے خوش طبع اور بامروت انسان تھے۔ ہر شخص سے خندہ پیشانی کے ساتھ ملتے اور ہر کسی کے دکھ درد میں دامن درت شریک ہوتے۔ جس شخص سے ایک مرتبہ مراسم پیدا ہو جاتے، انہیں وہ اخیر دم تک نباہتے رہتے۔ طبیعت میں انکسار بہت تھا۔ پرانی وضع داری کا بے مثل نمونہ ہے۔

محسن کا رومی صاحب نسبت بزرگ تھے۔ خانوادہ قلندریہ میں شاہ کرامت علی کے ہاتھ پر بیعت لی تھی۔ ان کا انتقال ۱۲۴۳ھ، ۲۳ اپریل ۱۹۰۵ء کو ہوا۔

شاعری : شعر و سخن کا شوق بچپن سے تھا۔ مولوی ہادی علی اشک ان کی والدہ کے خال زاد بھائی تھے، ان کا شمار بیہ کار عالم باعمل تھے اور تحقیقات علمی اور اصول شاعری پر عبور رکھتے تھے۔ محسن کا کوروی نے ان ہی سے اصلاح سخن لی۔ ابتدا میں پتہ غزلیں لکھیں، اور کبھی کبھی کسی کی فرمائش سے قصیدہ یا مثنوی یا تاریخ ولادت و وفات لکھی۔ اس کے بعد سوائے نعت کے اور کچھ نہیں لکھا۔

ایک روایت کے مطابق ۱۲۵۱ھ/۱۸۳۵ء میں جب کہ ان کی عمر صرف نو سال کی تھی، ایک شب خواب میں حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا۔ اسی خواب کا اثر تھا کہ انہوں نے نعت گوئی

شروع کی، جس کا اظہار انہوں نے یوں کیا ہے:

ازل میں جب ہوئیں تقسیم نعمتیں محسن
کلام نعتیہ رکھا مری زباں کے لئے
غن کو رتبہ ملا ہے میری زباں کے لئے
زباں ملی ہے مجھے نعت کے بیاں کے لئے

ان کا کلیات ان کے بڑے بیٹے مولوی نور الحسن نے مرتب کر کے شائع کیا ہے۔ اس میں سب سے پہلے ایک نعتیہ قصیدہ ”گلدستہ کلام رحمت“ کے عنوان سے ہے، جو ۱۸۴۲ء میں لکھا تھا۔ اس کے بعد ”سراپائے رسول اکرم صلعم“ جس کو انہوں نے ۱۸۵۰ء میں تصنیف کیا تھا۔ پھر ان کا وہ مشہور قصیدہ ہے، جو انہوں نے شہیدی کے قصیدہ کے جواب میں ۱۸۵۵ء میں لکھا تھا۔ اس کے بعد ”چتر شاہی“ ایک ترکیب بند ہے۔ جو نواب واجد علی شاہ کی تعریف میں کسی دوست کی فرمائش پر لکھی تھی۔ پھر مثنوی ”صبح تجلی“ ہے، جو ۱۸۷۲ء میں تصنیف ہوئی ہے۔ اس کے بعد ”نغان محسن“ اور ”نگارستان الفت“ دو چھوٹی چھوٹی مثنویاں ہیں، جو علی الترتیب ۱۸۷۲ء اور ۱۸۷۶ء میں لکھی گئیں۔ ۱۸۷۶ء میں انہوں نے ”مدح خیر المرسلین“ کے عنوان سے اپنا وہ مشہور نعتیہ قصیدہ لکھا، جس نے ہر کہ و مر سے خراج تحسین وصول کیا ہے۔ اس کا پہلا مصرع ہے۔

ست کاشی سے چلا جانب متہرا بادل

اس کے بعد ۱۸۸۴ء میں انہوں نے ایک اور مشہور مثنوی ”چراغ کعبہ“ کے نام سے لکھی، جس میں شب معراج کا حال بیان کیا گیا ہے۔ پھر ۱۸۹۳ء میں اور ایک مثنوی ”شفاعت و نجات“ کے نام سے تصنیف کی۔ اس کے بعد غزلیں، رباعیاں اور تاریخیں شامل ہیں۔

محسن نے خالص تغزل کے رنگ میں بہت کم لکھا۔ وہ قرآن پاک اور احادیث نبوی سے مضامین اخذ کر کے شاعرانہ لطافت کے ساتھ اس خوش اسلوبی سے کھپاتے تھے کہ جب کہیں پڑھنے کا موقع ہوتا تو سامعین نہایت ادب و احترام کے ساتھ سنتے اور درود کے نعرے بلند کرتے۔ ان کی ذہانت اور طباعی مجازی حسن و عشق سے یکسو ہو کر ان کو اس مقدس وادی میں لے آتی، جس کی وسعت کی کوئی انتہا نہیں۔ انہوں نے شاعرانہ شوخی کو گستاخانہ اور خلاف ادب طرزِ ادا سے بچا کر متانت، سنجیدگی اور نفاست کے ساتھ نعت گوئی میں لگایا۔ انہوں نے ہر صنفِ شاعری مثلاً غزل، قصیدہ، مثنوی، قطعات اور رباعیات وغیرہ کو مضامینِ نعت کے اظہار کا ذریعہ بنایا۔ انہوں نے رسول اکرم صلعم کی حیاتِ طیبہ کے ایک ایک پہلو کو اس طرح سے نظم کیا ہے کہ وہ ان ہی کا حصہ ہے۔ چند مثالیں ملاحظہ ہوں:

ہے کس کو خطاب ایزد پاک
لولاک ماما خلعت الافلاک!

نوائے آئینہ جلوۂ شہ لولاک
نہ تھا محل کوئی تصور کن فکاں کے لئے

گل خوش رنگ رسول مدنی و عربی زیب داماں ابد طرۂ دستار ازل
نہ کوئی اس کا مشابہ ہے نہ ہمسر نہ نظیر نہ کوئی اس کا مماثل نہ مقابل نہ بدل
ادج رفعت کا قمر نخل دو عالم کا ثمر بحر وحدت کا گہر، چشمہ کثرت کا کنول
مہر توحید کی ضو، ادج شرف کا مہ نو شمع ایجاد کی لو، بزم رسالت کا کنول
مرجع روح امیں، زیب وہ عرش بریں حامی دین متین، ناخ ادیان و مل

ثانی اس کا تو کہاں، عکس بھی پایا نہ کبھی، گرچہ آئینہ بنا جہنم پہ مہر روشن

سایہ زیبا بھی نہ تھا آپ کی قامت کے لئے
روشنائی تھی یہی مہر نبوت کے لئے

محسن کا کوروی کا تعلق، جیسا کہ پہلے بتایا جا چکا ہے، داستان لکھنؤ سے ہے۔ لیکن ان کا رنگ عام لکھنوی رنگ سے جدا ہے۔ انہوں نے اپنی جولانی طبع کے لئے ایسا موضوع اختیار کیا جسے ان سے پہلے عام طور پر ناقابل اعتنا سمجھا گیا۔ ان سے پہلے خالص نعتیہ کلام یا تو مرثیوں میں کہیں کہیں نظر آتا تھا یا زیادہ سے زیادہ قصائد تک محدود تھا۔ کیونکہ شعرا کو زیادہ تر عاشقانہ مضامین مرغوب تھے۔ اس کے علاوہ زبان اردو کی ترقی کے ساتھ نازک خیالی کا اس قدر زور ہو رہا تھا کہ شعرا کو نعت گوئی کی طرف توجہ دینے کا موقع ہی نہیں ملتا تھا۔

نعت گوئی کی فضا جتنی وسیع ہے اتنی ہی اس میں پرواز مشکل ہے۔ لیکن محسن نے اس وسیع فضا میں خوب پرواز کی ہے اور بڑے مشکل مقامات بھی انہوں نے انتہائی خوبی و خوبصورتی کے ساتھ طے کئے ہیں۔ بقول ذالتر ابواللیث صدیقی: "مضمون میں موضوع کے اعتبار سے جدت اسلامی اور ہندی تصورات کا امتزاج، حدیث اور عقائد کی صحت کو ملحوظ رکھتے ہوئے مذاق شاعرانہ کے ساتھ ملتے آفرینی، خلوص، محبت کے اظہار میں تمذیب و مہانت کا پاس ان کے کلام کی عام خوبیاں ہیں۔ اس پر پورا کلام ہموار اور شگفتہ، مضمون بلند، زبان تسنیم و کوثر کی دھلی ہوئی، بندش

چست، مثنویوں میں قصیدوں کی سی شان و شوکت، تشبیب و گریز کے کمالات، ایسی خصوصیات ہیں، جو شاید ہی معاصرانہ شاعری میں مل سکیں۔ "ان سب کے علاوہ ایک چیز جو محسن کو شاعروں کی صف اول میں جگہ دے سکتی ہے، وہ ان کی تشبیہات ہیں۔ ان کے کلام کا مجموعہ گو کہ مختصر ہے، لیکن اس میں انہوں نے تشبیہ و استعارہ کی داد دی ہے۔ (۳)

دستان لکھنؤ کی شاعری کی جو خصوصیات ہیں، ان میں سب سے اہم خصوصیت خارجیت ہے۔ لیکن اس عام وبا کے برخلاف محسن نے اپنی شاعری کی بنیاد شعرائے دہلی کی طرح داخلیت یعنی جذبات انسانی پر رکھی ہے۔ خلوص و صداقت، محبت و عقیدت اور شیخگی جو محسن کی زندگی کے عناصر تھے، ان ہی سے ان کی شاعری جلا پائی ہے۔ بقول ڈاکٹر ابوالیث صدیقی: یہی وجہ ہے کہ اب بھی صوری و معنوی دونوں لحاظ سے ان کی نعت میں دلکشی اور جاذبیت پائی جاتی ہے۔ اس اعتبار سے لکھنؤی شعرا میں محسن ایک ممتاز درجہ رکھتے ہیں۔

لکھنؤ کی شاعری میں شاعرانہ صنعت گری کو بھی بہت زیادہ دخل ہے۔ اس لئے کہ وہاں کی پر تکلف فضا میں اسی کو دلیل کمال مانا جاتا تھا۔ چنانچہ محسن کے ہاں بھی یہ چیز پائی جاتی ہے۔ ان کا کلام شاعرانہ صنعت گری کا نادر نمونہ ہے۔ تشبیہات، استعارات، اور کنائے، مضمون آفرینی اور معنی خیزی یہ سب محسن کی شاعری میں موجود ہیں۔ لیکن یہ ان کا شاعرانہ کمال ہے کہ انہوں نے ہر جگہ فطری سادگی کو برقرار رکھا اور تصنع اور آورد سے اپنے کلام کو حتی المقدور محفوظ رکھا۔ مگر لکھنؤی شعرا نے اصلاح زبان کے سلسلے میں جو گراں قدر کوششیں کیں، محسن بھی ان میں برابر کے شریک ہیں۔ زبان کی صفائی، بندش کی چستی، محاورہ اور طرز ادا کا زور ان کے کلام میں بھی موجود ہے۔

محسن کا کلام اس لئے بھی بہت زیادہ قابل قدر ہے کہ انہوں نے اپنے کلام کی بنیاد جیسا کہ پہلے بھی لکھا جا چکا ہے، محض خلوص محبت اور وفور عقیدت پر رکھی ہے۔ اس زمانے کے شعرا جہاں عموماً بادشاہوں، ثوابوں اور امیروں سے صلہ کے متمنی رہتے تھے، وہاں محسن صرف دیدار رسول کے طالب ہوئے۔ چنانچہ کہتے ہیں:

یوں ہی ترے عاصیان مجبور اک دن ہوں تیری لقا سے سرور
صدقے میں ترے یہ آرزو ہے دم میں کریں راہ آخرت طے

ہو حشر کا دن خوشی کی تمہید جس طرح سے صبح صادق عید
گزرے مری نعت کے غن میں رکھی ہو یہ مثنوی کفن میں
پھولے پھلے گلشن تمنا عقبی مری پھل ہو پھول دنیا

یاں شوق و خلوص و التجا ہو واں میں ہوں آپ ہوں خدا ہو

سب سے اعلیٰ تری سرکار ہے، سب سے افضل
میرے ایمان مفصل کا یہی ہے بھل
ہے تمنا کہ رہے نعت سے تیری خالی
نہ میرا شعر نہ قطعہ نہ قصیدہ نہ غزل
دین و دنیا میں کسی کا نہ سارا ہو مجھے
صرف تیرا ہو بھروسہ تری قوت ترا بل
ہو مرا ریشہ امید وہ نخل سر سبد
جس کی ہر شاخ میں ہو پھول ہر اک پھول میں پھل
آرزو ہے کہ رہے دھیان ترا تا دم مرگ
شکل تیری نظر آئے مجھے جب آئے اجل
صف محشر میں ترے ساتھ ہو تیرا مداح
ہاتھ میں ہو لئے مستانہ قصیدہ یہ غزل

محسن نے نعت کوئی جو اپنا لائق عمل بنا عمر جدت پسندی کا ثبوت دیا ہے۔ اردو شاعری بالعموم تقلیدی ہے۔ غزل، مثنوی، قصیدہ، مرثیہ، ان تمام اصناف کے مخصوص مضامین ابتدا سے پیدا ہو چکے تھے اور بقول مولانا حالی یہی ہزار بار کی چھوڑی ہوئی ہڈیاں تھیں جو ہمارے شعرائے اردو کے لئے سرمایہ افتخار بنی ہوئی تھیں۔ محسن کے معاصرین بھی اسی رسمی اور تقلیدی شاعری کے جال میں گرفتار تھے۔ اس لئے ان کے ہاں ہجر وصال کی داستانیں، شکوے شکایتیں، خاص خاص حکایتیں، گل و بلبل کے مضامین اور مینا و ساغر کی باتیں ہر جگہ پائی جاتی ہیں اور رفتہ رفتہ شاعری اصلیت سے دور اور ابتذال و رکاکت کے قریب تر آگئی۔ نیلین محسن نے ان چیزوں سے اپنا دامن بچا کر اپنا راستہ بالکل جدا گانہ نکالا۔ اس سے ان کے کلام میں بعض جگہ مقامی رنگ بھی پیدا ہو گیا ہے۔ ایک قصیدے کی تشبیہ دیکھئے:

بہی ڈوبی، بہی اچلی، نو کی کشتی
بہ اندھ میں ملامت سے پڑی ہے اچھلی

شاہ کفر نے کھڑے سے انھارے کھوٹ
چشم کافر میں لگائے ہوئے کافر کا بل

جو لیا بھیں گے چرخ لگائے ہے بھوت
یا کہ ہیرائی ہے پیت = بچا۔ کبل

جس طرف دیکھتے ہیں کی کھلی ہیں کلیاں
لوگ کہتے ہیں کہ کرتے ہیں فرنگی کونسل

صاف آئارہ پرواز ہے شاما کی طرح

پر لگائے ہوئے مڑگان صنم سے کاجل

خوب چھایا ہے سر گو کل و متھرا بادل

رنگ میں آج کنھیا کے ہے ڈوویلا دل

شاہد گل کا لئے ساتھ ہے ڈولا بادل

برق کستی ہے مبارک تجھے سرا بادل

راجہ اندر ہے پری خانہ سے کا پانی

نقد نے کاسری کرشن کنھیا بادل

محسن کے کلام کا ایک نمایاں عنصر ان کی تلمیحات کا ہے۔ تلمیح اس کو کہتے ہیں کہ شعر تاثیر

پیدا کرنے کے لئے مختصر الفاظ میں کسی مشہور و معروف واقعہ کی طرف اشارہ کر دیا جائے۔ محسن

کی تلمیحات کی چند مثالیں حسب ذیل ہیں :

شعلہ طور کا کاغذ پہ کھنچا ہے نقشہ

خاکہ انگارہ کف دست یہ بیضا ہے

اس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اس واقعہ کی طرف اشارہ ہے جس میں فرعون نے

آپ کے بچپن میں آپ کے سامنے اشرفیاں اور آگ رکھ دی۔ آپ نے انگارے کو ہاتھ میں اٹھا

لیا جس سے آپ کا ہاتھ جل گیا اور بعد میں یہ بیضا ہو گیا۔

”مثنوی صبح تجلی“ کے چند شعر جن میں حضرت یوسف علیہ السلام زلیخا اور حضرت یعقوب

علیہ السلام کے واقعات کی طرف اشارہ ہے یہ ہیں :

آنکھیں نظارے کی طلب گار

نظارہ کا بخت خفتہ بیدار

منظور ہے حسن کا تماشا

ہر دیدہ ہے دیدہ زلیخا

ہے شرق سے غرب تک پریشاں

نور عینین پیر کنعان

”مثنوی چراغ کعبہ“ کا ایک شعر جس میں واقعہ شق صدر کی طرف اشارہ ہے یہ ہے :

آیا جو کرم پہ عشق بے باک
سینہ کیا شق جگر کیا چاک

دو شعر اور ہیں جن میں اس واقعہ کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جس میں حضرت جبریل علیہ السلام نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے دو پیالے پیش کئے۔ ایک میں دودھ اور دوسرے میں شراب تھی۔ آپ نے دودھ کے پیالے کو اٹھا لیا اور شراب کا پیالہ چھوڑ دیا:

از راہ کمال مروانی
اس گھر سے ہوئی یہ مہمانی
رکھ کرے د شیر کو مقابل
اس صاحب ذوق کا نیا دل

محسن کی تشبیہات کا ذکر تو پہلے ہی آچکا ہے۔ ان کی "مثنوی صبح تجلی" سے کچھ مثالیں

لاحظہ ہوں:

بہ ہے کنار آب جو پر
یا خضر ہے مستعد وضو پہ
نوبت ہے صدائے قمریاں کی
تیار ہے باغ میں ازاں کی
محو تکبیر فائز ہے
قد قامت سرو دلربا ہے
اک شاخ رکوع میں رکی ہے
اور دوسری سجدہ میں بھکی ہے
سہن لی زبان پہ مناجات
جاری لب سے التحیات
غنیچے میں ہے خامشی کا عالم
یا صوم سکوت میں ہے مریم

محسن کی ان پالیزہ تشبیہات کے بارے میں ڈاکٹر ابوالیث صدیقی لکھتے ہیں کہ "غالباً کسی شاعر کی کسی ایک نظم میں اس قدر کثرت سے اور اتنی رقصان تشبیہات مشکل سے نکل سکیں گی۔۔۔۔۔۔ یہ تشبیہیں شاعر کے اسلوب فکر، جدت اظہار اور مذاق شاعرانہ کی دلیل ہیں۔ یہ فطری اور سلیقہ انصاف ہیں اور ان میں جدت و تازگی کی وہ شان ہے جو محسن کی خصوصیت ہے۔" (۱)

اردو مثنوی کے شعرا نے بامعہوم عشقیہ اور بعض نے اخلاقی مضامین پر طبع آزمائی کی ہے۔

لیکن محسن نے اس صنف سخن کو اپنی فنی خوبیوں سے ایک نئی اور لا زوال دولت بخشی ہے۔
مضمون اور زبان دونوں اعتبار سے محسن کی مثنویاں اردو میں پیش بہا اضافہ ہیں۔ (۵)

تبصرہ

”اردو نظم لکھنؤ“ کے ماتحت تین دور قائم کئے گئے ہیں۔ (۱) دور اول میں ان شعرا کا ذکر کیا گیا ہے جو دہلی کی تباہی کے بعد وہاں سے ہجرت کر کے فیض آباد یا لکھنؤ میں جا کر سکونت پذیر ہوئے تھے۔ (۲) دور دوم میں ان شعرا کے بارے میں لکھا گیا ہے جو خالص لکھنؤی تھے۔ اور (۳) دور سوم میں لکھنؤ کے مریخ نگاروں اور ایک نعت گو شاعر کو شامل کیا گیا ہے۔

دور اول کے شعرا میں حسرت، جرات، انشا، رنگین اور مصحفی سب ہی دھڑی الاصل ہیں، لیکن لکھنؤ جانے کے بعد وہاں کی کیف اور اور نشاط انگیز فضا سے بہت متاثر ہوئے۔ ان میں سے بعض میں زمانے کے بدلتے ہوئے رنگ سے اپنے آپ کو جلد سے جلد رنگنے کی صلاحیت بھی موجود تھی۔ انہوں نے جیسا کہ اس باب کے شروع میں لکھا جا چکا، لکھنؤ کے سماجی اور معاشرتی حالات کو جب دگرگوں پایا، تو خود کو بدل کر اسی ماحول کے سانچے میں ڈھالنے سے دریغ نہ کیا۔ دبستان لکھنؤ کی بنیاد ان ہی وارفتہ شعرا سے پڑی۔ اس دور کی سب سے اہم لیکن قابل ملامت یادگار انشا اور مصحفی کی معرکہ آرائی ہے۔ انہوں نے اس سے اردو نظم کو کیا فائدہ پہنچایا، یہ الگ بحث ہے۔ لیکن اس تہذیب و شائستگی کے زمانے میں ان کی وہ لڑائی جو ذات پات سے تعلق رکھتی ہے، کسی طرح قابل ستائش قرار نہیں دی جا سکتی۔ اور ایک چیز جو اس دور میں بہت ترقی پذیر ہوئی، وہ جرات کی معاملہ بندی ہے۔ جرات کے ذکر میں اس پر بحث کی جا چکی ہے۔

لکھنؤ اسکول جن خصوصیات کی بنا پر لکھنؤ اسکول کہلایا، دور اول میں اس کا رنگ پھر بھی ہلکا ہی رہا۔ اس کا عروج دراصل دور اول میں ناسخ اور آتش کے ذریعے ہوا۔ لیکن ناسخ اور آتش کے دو علیحدہ علیحدہ رنگ ہیں۔ ناسخ اور ان کے شاکر دوں کا رنگ ہی وہ رنگ ہے جسے حقیقی معنوں میں لکھنؤی رنگ کہا جاتا ہے۔ آتش کے ہاں یہ رنگ بہت ہلکا ہے۔ یعنی آتش اور ان کا سلسلہ خالی لکھنؤ نہیں، بلکہ وہ لوک دہلیت پر بھی اعتقاد رکھتے ہیں۔ وہ لکھنویت کے سیل رواں ہے ساتھ بہ کر جاتے جاتے بھی پیچھے کی طرف مڑ مڑ کر دیکھتے ہیں کہ نہیں غلط راہ پر تو نہیں ہو گئے۔ یہی وجہ ہے کہ وہ ادبی دنیا میں اس قدر بدنام نہیں جتنا کہ ناسخ اور ان کے سلسلے کے لوگ ہیں۔ اس طرح گویا ایک ہی دور میں دو شعری رجحان اپنے اندر رقابت کا انداز لئے ہوئے نشوونما پا رہے تھے۔ پھر بھی بعض خصوصیات ایسی ہیں جو دونوں سلسلوں میں مشترک ہیں اور جنہیں مجموعی طور پر دبستان لکھنؤ کی خصوصیات کہا جاتا ہے۔

دبستان لکھنؤ کا خاتمہ فی الحقیقت ناسخ اور آتش کے دور کے ساتھ ہی ہو جاتا ہے۔ اس سے

بعد جو دور آتا ہے، وہ لکھنؤ کی ادبی روایات کا نہایت ہی روشن اور تابناک پہلو ہے۔ یہ میر انیس اور مرزا دبیر کا دور ہے۔ ان دونوں بزرگان ادب نے ایک ایسی صنف شاعری کو اپنا اوڑھنا بچھونا بنایا، جسے ان سے پہلے کوئی اہمیت حاصل نہ تھی۔ اردو نظم کی تاریخ میں مرثیہ کا زرین باب ان ہی دو مداح رسول کی کارشوں کا رہین منت ہے۔ نایخ اور آتش سے جو ادبی جرم صادر ہوا تھا، انیس اور دبیر نے گویا مرثیہ کہہ کر اس کا کفارہ ادا کر دیا تھا۔

دور سوم میں اور ایک ایسے شاعر کا بھی ذکر کیا گیا ہے۔ جس نے اردو نظم کو ایک نئی دنیا سے روشناس کرایا۔ ہماری مراد محسن کا کوروی سے ہے۔ محسن نے نعت گوئی میں وہ کمال پیدا کیا، جس کی مثال نہ ان سے پہلے ملتی ہے، نہ ان کے بعد۔ لکھنؤ کے شعرا جب زلف و کاکل میں الجھے ہوئے تھے، اور معشوق کے ظاہری حسن اور لوازمات حسن کا بیان کر دینا اپنی شاعری کا معراج کمال سمجھ رہے تھے، اس وقت محسن نے خالص دینی اور مذہبی جذبہ کے ماتحت سرور کائنات وسلم کی نعت گوئی شروع کی، اور اسی میں اپنا جوہر دکھایا۔ مرثیہ اگر لکھنؤی شاعری کا ایک روشن پہلو تھا، تو محسن کی نعت گوئی اس کا روشن تر پہلو ثابت ہوئی۔

تاہم اس سے انکار نہیں کیا جا سکتا کہ انیس، دبیر اور محسن کے ہاں بھی عام لکھنؤی رنگ کے مطابق کچھ باتیں پائی جاتی ہیں۔ مرثیہ ہو یا نعت، اس کا تعلق داخلیت سے زیادہ خارجیت سے ہے۔ اس میں وہ معنویت اور قلبی واردات کی عکاسی نہیں پائی جاتی، جو دہلویت کا خاصہ ہے۔ اس کے علاوہ ان لوگوں نے بھی دوسرے لکھنؤی شعرا کی طرح رعایت لفظی کو اپنے کلام کا جز قرار دیا۔

حواشی

- ۱۔ لکھنؤ کا دبستان شاعری، صفحہ ۳۹۹۔
- ۲۔ محسن کا کوروی نے ذاتی حالات نہیں نہیں مل رہے تھے۔ ڈاکٹر عنایت اللہ صاحب سے اس کا ذکر لیا، تو انہوں نے ان کے پرچہ ناظر کا کوروی کو خط لکھ کر کوروی سے یہ حالات منگوا لیے۔

۳۔ لکھنؤ کا دبستان شاعری، صفحہ ۳۹۷-۳۹۸۔

۴۔ لکھنؤ کا دبستان شاعری، صفحہ ۵۲۰۔

۵۔ لکھنؤ کا دبستان شاعری، صفحہ ۵۲۰۔

دستان لکھنؤ کی امتیازی خصوصیات

دستان لکھنؤ کی امتیازی خصوصیات مجموعی طور پر حسب ذیل ہیں:

خارجیت: دستان لکھنؤ کی ایک عام خصوصیت شاعری کا خارجی پہلو ہے۔ شعرائے لکھنؤ کے کلام میں معشوق کے خارجی اوصاف و لوازم مثلاً زلف و کاکل، خد و خال، انگیا، کرتی، کنگھی چوٹی، مسی آر سی، محرم، دوپٹا، نقاب وغیرہ کا ذکر اس کثرت سے آتا ہے کہ اس میں تغزل کا لطف مطلقاً پیدا نہیں ہوتا۔ شیخ ناخ کے دو چار شعر ملاحظہ ہوں:

دے دوپٹہ تو اپنا مل کا ناتواں ہوں کفن بھی ہو بلکا
شکم صاف کے اقریں ہے کمر یا ہے مخمل پہ خواب مخمل کا
کیا کسی گل کی یہ سواری ہے نعمت گل دھواں ہے مشعل کا
آتش رخ سے آنکھ سینکتے ہیں کیا زمستان میں کام منقل کا
لکھوں ناخ جو وصف چشم سیاہ ہو سیاہی میں طور کاجل کا
امانت کتا ہے:

پیتا ہے دانت سوتے میں وہ دریائے مراد

خواب میں دیکھے نہ تھے ہم نے تو ٹوہر بولتے

اس قسم کے اشعار کی مزید مثالیں لکھنؤی شعرا کے ذکر میں جگہ جگہ پیش کی جا چکی ہیں۔ لکھنؤ میں شعرو غن کا یہ غلط رجحان تھا جس کی وجہ سے وہاں کی شاعری کافی بدنام ہو کر رہ گئی ہے۔ مولانا حالی اس سلسلے میں لکھتے ہیں:

”غزل میں ایسے الفاظ استعمال کرنے جو عورتوں کے لوازمات اور خصوصیات پر دلالت کریں، اس قوم کی حالت کے بالکل نامناسب ہیں جو پردہ کی پابند ہو۔ کیونکہ اگر معشوقہ منکوحہ یا مخطوبہ ہے تو اس کے حسن و جمال کی تعریف کرنی اور اس کے کرشمہ و ناز و انداز کی تصویر کھینچنی گویا اپنے تنگ و ناموس کو اپنوں اور پرایوں سے انٹرویوس کرانا ہے اور اگر کوئی بازاری بیسوا ہے تو اپنی نالائقی یا بددیانتی کا ڈھنڈورا پیٹتا ہے۔“ (۱)

زنانہ پن :

دولت کی فراوانی اور اس کے ساتھ عیش و عشرت کی بہتات کی وجہ سے لکھنؤ کے تمدن و معاشرت میں عام طور پر جو زنانہ پن پیدا ہو گیا تھا، اس کا اثر وہاں کی شاعری پر گہرا پڑا۔ مولانا عبدالسلام ندوی "شعر الہند" میں لکھتے ہیں : لکھنؤ کے دواہین کا بالاستیعاب مطالعہ کیا جائے، تو ان سے عورتوں کے زیورات، پوشاک، سامانِ آرائش کی مفصل فہرست مرتب کی جا سکتی ہے۔ صرف یہی نہیں، بلکہ جا بجا ان کا لب و لہجہ بھی زنانہ ہوتا ہے۔" (۲)

شیخ ناسخ کہتے ہیں :

جلد رنگ اے دیدۂ خونبار اب تار نگاہ
ہے محرم، اس پری پیکر کو ناڑا چاہیے

کافر خط استوا بدن کا
تیری سونے کی کردہنی ہے

رند کے اشعار ہیں :

مر کیا فتنری میں تیری او وعدہ خلاف
موت آئے ملک الموت ترے آنے کو

او پری تجھ کو خدا نے دی ہے صورت نور کی
تیری ایڑی پر کروں صدقے میں چوٹی طور کی

اب بی نو چندی میں آئے نہ زیارت کو اگر
علمِ حضرت عباس ہی کی مار پڑے

رات دن اونٹے ہیں ہجر میں انکاروں پر
س جلاپ میں پڑے عشق پہ نیاز سے ہم

ہیں کہہ سکتے زندہ روتا ہوں
نعمیں چو نہیں، کیا میں نے

۳۔ رعایت لفظی :

لکھنوی شعرا کا عام میلان رعایت لفظی اور صنعت ایہام کی طرف تھا اور اس صنعت کو وہ نہایت ابتذال کے ساتھ استعمال کرتے تھے۔ مثلاً ناخ کے اشعار ہیں :

جو میٹھی میٹھی نظروں سے وہ دیکھے
کوں آنکھوں کو میں بادام شیریں

تین تریبی ہیں دو آنکھیں مری
اب ال آباد بھی پنجاب ہے

بتاؤ مانجھو تم کو قسم ہے گنگا کی
کہ ہر وہ کھیل رہا ہے شکار مچھلی کا

خلیل کہتے ہیں :

کیا لکھوں شورش دل کاغذ میں
تاؤ کا کل کی طرح کھائے گا

وصل کی شب پٹنگ کے اوپر
مثل چیتے کے وہ مچلتے ہیں

زشتک کہتے ہیں :

بوسہ مانگا تو اس نے مثل چٹنگ
پتچ سے کاٹ دی ہماری بات
پس کے نول کے کپڑے نہ ٹالے وعدہ
نہیں پسند ہمیں ٹال ٹول کی باتیں

چڑھ آئے ہو جو کعب دل کے گرائے کی
ہاتھی منگا نیا ٹکر اصحاب نیل سے

محرکہ کہتے ہیں :

لوئے گا دھڑی دھڑی کر کے
مستی ہونٹوں پہ آج مگہری ہے

چاہ ذقن میں لاکھوں یوسف گرے پڑے ہیں
اچھا ثواب لوٹا جس نے کتواں بنایا

آتش کے اشعار ہیں :

مشتوق بھی کوئی نظر آتا ہے تو ٹھنڈا
اوقات بسر ہوتی ہے کشمیر میں میری

ذقن یار کے بوسے کی تمنا ہی رہی
لکھ کے کس روز کنوئیں میں نہیں ڈالا تعویذ

درد سر میں جو ہوا داں تو بدن یاں ٹوٹا
تپ چڑھی مجھ کو اگر یار کا چہرہ اڑا

برق کہتے ہیں :

میں تو کیا چیخ سے بالوں کے ٹکٹا ہے محال
چہر بھی تپ آئیں اگر اے مہتاباں سر پر

منیر کے دو تین شعر اور دیکھ لیجئے :

بیان صاف پہ اس کے بھل پڑیں گوہر
قلب کا دل بھی ہو لڈو کریں جو باتیں گول

غیروں سے بجاتے ہیں قلمیں = غفل خوش نویس
کائنات کھاتے ہیں مجھے دانتوں سے چاقو ان دنوں

آنی قیامت تپ کی ٹکڑی اڑی
قرباس صبح حشر ہے کاندہ چٹک کا

۳۔ فارسی عربی کی بے جوڑ ترکیبیں:

شعرا لکھتے کے ہاں عربی فارسی کی بے جوڑ ترکیبیں کثرت سے استعمال ہوئی ہیں۔ بعض جگہ فارسی کے الفاظ اور محاورے ہندی کے الفاظ اور محاوروں سے مل کر عجب ان میل بے جوڑ سا پیدا ہو گیا ہے۔ ڈاکٹر نور الحسن ہاشمی لکھتے ہیں کہ یہ طریقہ اگر معانی کی خاطر اختیار کیا جاتا تو چنداں ہرج نہ تھا، لیکن یہ محض اظہار زبان دانی کی وجہ سے ہوا ہے۔ ناخ کے اشعار کو دیکھئے:

غیر کوڑ کسی دریا کا میں سیاح نہیں بیشہ شیر خدا بن کہیں سیاح نہیں
عظم طول شب فرقت کے قطاوے نے کیا داد رس کوئی بہ جز فائق الاصباح نہیں

قمر ہی کیا تیرے آگے ساق میں آیا
کہ آفتاب بھی تو احتراق میں آیا

دیکھو ناخ سر شیخ معمم کی طرف
کیا کلس مسواک کا ہے گنبد دستار پر

آتش کہتے ہیں:

کیا نفاق انگیز ہم جنساں ہوائے دہر ہے
نہند از جاتی ہے سننے سے نفیر خواب کو

سر سے حاضر منقبت میں بے تامل ہو گیا
مدح حیدر سے کیت خامہ دلدل ہو گیا

عمر خضر سے اس کی زیادہ ہو زندگی
دھو دن پیسے جو یار کی زلف دراز کا

بحر کے اشعار ہیں:

مٹا دیا ہے ہمیں گرم و سرد عالم نے
شرر جہاں میں ہیں، قطرہ ہیں بخار میں ہم

ہوا جب سے جنوں ہم کو، ہم مورد آفت
ستم حداد کرتے ہیں، جفا فساد کرتے ہیں

صبا کہتے ہیں:

پائمالی ہے ہمیں منظور نفس شوم کی
ہیں فریدوں کی طرح فکر سر ضحاک میں

خط کیا ہے نامہ بر کے بھی پرزے اڑت وہاں
ہم اے صبا، رب مترصد جواب کے

۵۔ قافیہ پبیائی:

دستان لکھنؤ کے شعرا عموماً قافیہ پبیائی پر اپنا سارا زور صرف کر دیتے ہیں، جس کی وجہ سے
غزل میں بے جا طوالت اور بد مزگی پیدا ہوتی ہے۔ نمونہ ناسخ کی غزل ملاحظہ ہو:

خاک میں مل جائے ایسا اکھاڑا چاہیے

اڑ کے کشتی دیو ہستی کو پھجھاڑا چاہیے

وہ سہی قد کر کے وذرش خوب زوروں پر چڑھا

کہہ رہا ہے سرو کو جڑ سے اکھاڑا چاہیے

ایوں نہ روئیں پھٹ کر ہم قصر جاناں کے لئے

ایہ تر اپنے دریا میں کڑاڑا چاہیے

اور تینوں کی مرے تابوت میں عزت نہیں

خانہ محبوب کا کوئی کواڑا چاہیے

بے شب متاب وقت میں تقاضا ہوں

چار محبوب کو بھی آج بھاڑا چاہیے

انتہائے آخری سے شب نظر کیا نہ میں

فہم نے وہ کتنے کئے بے گناہ بھاڑا چاہیے

یہی ہے تیری رفتار ایک عالم و خراب

شر خامہ شاں کو بھی چل کر اجاڑا چاہیے

من رہے کیوں ہے قاتل، پاس ہے قاتل

باغ میں جنتے ہیں گل تو من بھاڑا چاہیے

کوئی سیدھی بات صاحب کو نظر آتی نہیں
 آپ کی پوشاک کو کپڑا بھی آڑا چاہیے
 نگ اس وحشت کدے میں ہوں میں اسے جوش جنوں
 عرش کی سقف محب کو لٹاڑا چاہیے
 آنسوؤں سے حجر میں برسات رکھئے سال بھر
 ہم کو گرمی چاہیے ہرگز نہ جاڑا چاہیے
 آج اس محبوب کے دل کو مسخر کیجئے
 عرش اعظم پر نشان مال گاڑا چاہیے
 مر گیا ہوں حسرت نظارہ ابرو میں میں
 عین نچے میں مر لاشے کو گاڑا چاہیے
 محنت کو ہو کیا آسیب جو توڑا ہے خم
 جوتیوں سے لے کشو جن آج جھاڑا چاہیے
 جلد رنگ اس دیدہ خون بار اب تار نگاہ
 بے محرم اس پری پیکر کو ناڑا چاہیے

لڑتے ہیں پریوں سے کشتی پہلوان عشق ہیں
 ہم کو ناخ راجا اندر کا اکھاڑا چاہیے

اس غزل میں سولہ اشعار ہیں۔ پڑھنے سے بدیہی طور پر یہ معلوم ہوتا ہے کہ شاعر کی ساری
 کوشش یہ رہی ہے کہ کوئی قافیہ چھوٹنے نہ پائے۔ اس کا خیال مطلق نہیں کیا گیا کہ اس میں
 معنویت پیدا ہو۔ شیخ ناخ اس طرز کے امام ہیں۔ ان کے شاگردوں نے بھی اس سلسلے میں خوب
 زور طبع صرف کیا۔ ناخ کا ایک مطلع ہے :

میرا سینہ ہے مشرق آفتاب داغ جہاں کا
 طلوع صبح محشر چاک ہے میرے لڑیاں کا

ان کے شاگردوں میں اس کا چرچا ہوا تو میں نے اس قافیہ پر ۳۷ اشعار کی ایک سول
 غزل سپرد قلم کر ڈالی۔ ایک اچھی غزل میں بھلا اتنے اشعار کی نجائش کہاں۔ اس لئے ظاہر ہے
 کہ اس غزل کو سوائے قافیہ پیمانی پر محمول کرنے کے اور کوئی چارہ نہیں۔ اس سے چند اشعار
 حسب ذیل ہیں :

اگر چھڑواوے آزادی طلاق بند و زندان کا
 انف کھجوائے ماتھے پر جنوں چات لڑیاں کا

رہے دست جنوں کی آمد و شد حشر تک اس میں
 نہ ہو ویران کوچہ یا خدا چاک گریبان کا
 اگر بوئے جنوں کے سونگھنے کا ہو دماغ ان کو
 کہیں تو عطر کھجوا دوں گل چاک گریبان کا
 دوپٹہ ان کا مسکا دیکھ کر جب مجھ کو شک گزرا
 تو بولے کیا اجارہ ہے ترے چاک گریبان کا
 اثر دیکھو زبان بخیہ گر کے ہو گئے ٹکڑے
 لیا تھا نام بھولے سے مرے چاک گریبان کا
 عجوز عقل دھاگے دے رہی ہے بس میں لانے کو
 مرا جوش جنوں یوسف ہے بازار گریبان کا

۶۔ غزل در غزل:

مولانا عبدالسلام ندوی لکھتے ہیں کہ: شعرائے لکھنؤ اکثر نہایت سیر حاصل غزلیں لکھتے ہیں جن کی انتہا بسا اوقات دو غزل 'سے غزل اور چو غزل پر ہوتی ہے' اور اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ تمام قافیوں کو خواہ مخواہ باندھنا پڑتا ہے اور اس طرح بہت سے مبتذل مضامین پیدا ہو جاتے ہیں۔ جن غزلوں کے قافیے بجائے خود مبتذل ہوتے ہیں ان میں یہ ابتذال اور نمایاں ہو جاتا ہے۔ شعرائے لکھنؤ کے یہاں بے اثر اور بے کیف اشعار کا جو انبار نظر آتا ہے اس کا ایک سبب یہی مسلسل گوئی ہے۔ "نمونے کے طور پر ایسے چند اشعار ملاحظہ ہوں۔ ناخ کتے ہیں:

یہ چچ و تاب کب ہے بھلا موج آب میں	کیا بحر حسن کی ہے کمر چچ و تاب میں
بھڑکے نہ کیونکر آتش رنگ گل آب میں	ڈوبی بہار حسن ہے کیف شراب میں
نرس کی شاخ بن گئی ہر موج آب میں	کیا پڑ گیا ہے عکس تری چشم مست کا
تلوار کی طرح ہو اگر غرق آب میں	پیا سا رہے ہمارے لبو کا یوں ہی رقیب
عالم ہے غرق ایک ہی موتی کی آب میں	عاشق نہیں ہے کون در گوش یار کا

آتش کے اشعار ہیں:

بوسہ بازی سے مری ہوتی ہے ایذا ان کو
 منہ چھپاتے ہیں جو ہوتے ہیں صاسے پیدا

لب شیریں کی تری چاشنی ممکن نہ ہوئی
رس سے شکر ہوئی، شکر سے بتاے پیدا

نہ پھول بیٹھ کے بالائے سرو اے قمری
چڑھے جو بانس کے اوپر، یہ کام ہے نٹ کا

یہ جانتے تو تمہیں ہم نہ باندھنے دیتے
کمر کے ساتھ لپیٹے گا ناف کو پنکا

رند کہتے ہیں :

مجنوں کو کس قدر سگ لیلیٰ عزیز تھا
دیوانے ہیں جو ہم ترے کتے کو "تو" کریں

۷۔ ابتذال :

ابتذال، جیسا کہ کئی مرتبہ ضمنی طور پر پہلے بھی لکھا جا چکا ہے، شعرائے لکھنؤ کی ایک عام خصوصیت ہے۔ مثلاً ناخ کہتے ہیں :

دیکھ کر تجھ کو نہ کیونکر نعرہ زن ہوں سب رقیب
بیشتر کتوں کو بھٹکواتا ہے جلوہ ماہ کا

استرہ منہ پہ جو پھرنے نہیں دیتا ہے، بجا
کو دیندار سے کیونکر خط قرآن ہوتا

تو نے گدرد بلائے کیوں نہ کریں
باغ عالم میں افتخار درخت

بالوں کا کچھ اثر بغل یار میں نہیں
پڑتا ہے عکس زلف یہ قام دوش پر

مجھ کو سودا کی بنایا ہے دکھا کر آنکھیں
تم دھتورے کا لیا کرتے ہو بادام سے کام
اے پری تو نے جو پہنی ہے سنری انگلیا
آج آئی ہے نظر سونے کی چیزیا مجھ کو

رات کو چوری چھپے پہنچا جو میں
غل بچایا اس نے 'دوڑو' چور ہے

یہ التجا ہے پیر مغاں کی جناب میں
رکھوں میں ساق ساقی گلفام دوش پر

بحر کی ایک غزل کے اشعار ہیں:

ڈوپٹے کو آگے ہے دوہرا نہ اوڑھو
نمودار چیزیں چھپانے سے حاصل
مزا ہے جو ساتھ اس کے بوسہ بھی دیجئے
یہ سادی گلوری لٹکانے سے حاصل

اور ایک غزل کے چند اشعار یہ ہیں:

حسن روز افزوں نے نجائش نہ پائی جسم میں
بن لیا المیا کے یہاں میں سمٹ کر چھاتیاں
نشر جوش بہانی یار کو ایسا چڑھے
توڑ کر بند اپنے جاٹ سے ہوں باہر چھاتیاں
آسمان حسن الرقیہ کو انہوں شایان ہے
مہ و مہ رخسار میں برن دو پیر چھاتیاں
مر سے عاشق زب آگے سے دوپٹہ ہٹ لیا
یا بلا رحمت سے نکارتے ہیں وہ چھاتیاں
چاند سورج کی ہیں نظریں بلندی آ جا
مٹ سے قے نہیں کی لیا ابھر چھاتیاں

جب شگفت ہو گئیں کلیاں، بہار آخر ہوئی
حسن پر پھولیں نہ مانند گل تر چھاتیاں
کیا کون اے بحر، آب و تاب اس کے جسم کی
پیٹ ہے کوثر، حباب آب کوثر چھاتیاں

۸۔ معاملہ بندی:

معاملہ بندی، جس نے حد اعتدال سے بڑھ کر بازاری روش اختیار کر لی ہے، لکھنؤ کے شعرا کا عام رنگ ہے۔ اس لئے ان کے کلام میں متانت و سنجیدگی مفقود ہے۔ مثالیں پہلے جلد جلد پیش کی جا چکی ہیں۔ خلیل کے دو تین شعر اور دیکھئے:

ہم کیا قمار عشق میں گھاتیں بتائیں گے
وہ خود جوارہوں سے بھی زیادہ ہیں چالنے۔

منہ گال پہ رکھنے سے خفا ہوتے ہو ناحق
مس کرنے سے قرآن کی فضیلت نہیں جاتی

دیکھی شب وصل ناف اس کی
روشن ہوئی چشم آرزو کی

۹۔ مرصع و رنگین بندش:

شعراے لکھنؤ کو مرصع اور رنگین بندش کا بڑا شوق ہے۔ مثال کے طور پر چند اشعار پیش کئے جاتے ہیں۔ وزیر کہتے ہیں:

چلا ہے او دل راحت طلب کیا شادماں ہو کر
زمین کوئے جاناں رنج دے گی آسماں ہو کر
اسی خاطر تو قتل عاشقاں سے منع کرتے تھے
اکیلے پھر رہے ہو یوسف بے کارواں ہو کر
نمانے میں جو لہراتی ہے زلف یار دریا میں
ترپنے لگتی ہیں پانی پہ موجیں پھلیاں ہو کر
ادا سے جھک کے ملتے ہو، نگہ سے قتل کرتے ہو
ستم ایجاد ہو، ناوک لگاتے ہو لمان ہو کر

خط نوخیز میں عارض جو تیرے چھپتے جاتے ہیں
 پری بن جائیں گے اس سبز شیشے میں نہاں ہو کر
 رخ گل گوں کا نقشہ اور کر دے بیت ابرو کی
 بہار نظم دکھائے گلستاں بوستاں ہو کر

۱۰۔ تشبیہات اور استعارات میں نزاکت اور پیچیدگی:

ایک اچھے ادب پارہ کے لئے تشبیہات و استعارات کا استعمال ناگزیر ہے۔ داستان دہلی کے شعرا کے ہاں اس کی بڑی عمدہ مثالیں ملتی ہیں۔ شعرائے لکھنؤ نے بھی تشبیہات و استعارات سے بہت کام لیا ہے، لیکن ان کی نازک خیالی نے ان میں بڑی پیچیدگی پیدا کر دی ہے۔ مثلاً ناخ کہتے ہیں:

شاخ آہو ہیں بھویں، آنکھیں ہیں چشم آہو
 مشک ناف تھا کوئی ناف میں، گر قل ہوتا

خاک صحرا چھانتا پھرغا ہوں اس غریاں میں
 آبلوں میں کر دیئے کاتھوں نے روزنہ زریا

کیوں نہ اے کافر کروں سجدہ میں تیرے پاؤں پر
 صورت محراب ہے طلقہ تری غلغلا کا

دل سخت اس بت کافر کا ہے کوہ بودی
 کار گر خاک مرے اشک کا طوفاں ہوتا

یار آ جاتی ہے ٹکڑی اس بوتہ باز کی
 لیا اڑا دیتے ہیں میری نیند تارے رات کو

تیری ایسی انگلیاں ہیں، استخوان جف میں نہیں
 پور پر ان کی مگر خرمائے تو بہ نشت ہے

آتش کے شعر ہیں :

آگیا وہ شجر حسن نظر جب ہم کو
بوسے لے کر لب شیریں کے چھوڑے توڑے

اونچا ہو لاکھ تار سے بھی سرو چار ہاتھ
رتبہ بلند ہے ترے قد کا ہزار ہاتھ

موج خبر ہے کہ پھیلی ہے شکم پر یار کے
ناف ہے یا چشمہ کافور پیراہن میں ہے

۱۱۔ محاورات و نشست الفاظ :

لکھنؤ کے شعراء کو محاورات کے استعمال اور نشست الفاظ میں بڑی قدرت حاصل ہے جو قابل ستائش ہے۔ چند مثالیں حسب ذیل ہیں :

ابر کیا کیا گھر کے آیا، کھل گیا	بس، ثبات بحر، نیا کھل گیا
راز دل کتنا چھپایا، کھل گیا	حال اس دولت سرا کا کھل گیا
حسن عارض عارضی تھا، کھل گیا	خط کے آتے ہی لفاظ کھل گیا
آنکھ سے رومال سر کا بعد مرگ	چشم تر کا آج پردا کھل گیا
تم جو بولے، ہو گیا ثابت دہن	باتوں ہی باتوں میں عقدہ کھل گیا
کٹ گیا، سر حل ہوئی مشکل مری	ناخن خنجر سے عقدہ کھل گیا
بے زبانی باتیں سنوانے لگی	گالیوں پر منہ تمہارا کھل گیا
تھا قلبند اپنی آزادی کا حال	خط کو جب، اس نے لپیٹا، کھل گیا
خط پہ خط لائے جو مرغ نامہ بر	بولے، ان مرغوں کا ڈربا کھل گیا

منیر کی اک غزل دیکھئے :

نہ تو کچھ فکر نہ تدبیر لئے پھرتی ہے
جا بجا گردش تقدیر لئے پھرتی ہے
نکس رخ حسن کی تصویر لئے پھرتی ہے
چاندنی نور کی تصویر لئے پھرتی ہے

بلبلین فصل چمن پر نہ ہوا پر آئیں
 بوئے گل ہاتھ میں زنجیر لئے پھرتی ہے
 کرلا سے سر گلشن جنت ہے میر
 الفت حضرت شبیر لئے پھرتی ہے

حواشی

- ۱۔ مقدمہ شعرد شاعری، صفحہ ۱۲۳۔
- ۲۔ شعر الہند، حصہ اول، صفحہ ۲۰۳۔

اردو نظم میں اصلاحی اقدام آزاد، حالی اور اقبال کا دور

تمہید: گزشتہ صفحات میں اردو نظم کی تین بڑی اور اہم بزموں کے عروج و زوال کا ذکر کیا گیا ہے۔ (۱) اردو نظم دکن میں (۲) اردو نظم دہلی میں اور (۳) اردو نظم لکھنؤ میں۔ ان تینوں بزموں کو اردو نظم کی تاریخ میں اساسی حیثیت حاصل ہے اور ان بزموں کے شعرا کے ہاتھوں اردو نظم نے کئی روپ بدلے ہیں۔ اب ہم اس دور میں آگئے ہیں جس کو عرف عام میں دور جدید کہا جاتا ہے۔ اگرچہ اسے دور جدید کہتے ہوئے ہمیں تاہل ہے۔ اس لئے کہ زمانہ بڑی تیزی سے آگے بڑھ رہا ہے اور اردو نظم میں نئے نئے تجربات کئے جا رہے ہیں۔ ممکن ہے آج سے سو ڈیڑھ سو سال بعد یہ دور دور جدید کہلانے کے قابل نہ رہے بلکہ دور قدیم میں شمار ہونے لگے۔ کیونکہ جدیدیت ایک اضافی اصطلاح ہے۔ مراد ایام سے آج جو جدید ہے کل وہ قدیم۔ یہی فطرت کا اہل قانون ہے۔ اس لئے ہمارے خیال میں اس دور کو آزاد، حالی اور اقبال کا دور کہا جائے تو زیادہ مناسب ہے۔ ان تین بزرگان ادب نے اردو نظم میں جو اصلاحی اقدامات کئے ہیں اور جن کا ذکر اگلے صفحات میں آئے گا ان کی بنا پر انہیں ایک لحاظ سے ہیرو کا درجہ حاصل ہے۔

اردو نظم میں اس اصلاحی دور کا آغاز صحیح معنوں میں انیسویں صدی عیسوی کے نصف اخیر میں ہوا ہے۔ یہ وہ زمانہ ہے جب برصغیر میں ایک مدت کی سیاسی افراتفری کے بعد ایک غیر ملکی قوم اپنا اقتدار جما چکی تھی۔ کئی سال پہلے سمندر میں جو قیامت خیز طوفان آیا ہوا تھا وہ اب کھم چکا تھا۔ چاروں طرف امن و امان قائم تھا۔ غیر ملکی قوم اب مکمل طور پر حاکم بن چکی تھی اور مقامی لوگ سیاسی غلامی قبول کرنے کے لئے ذہنی طور پر آمادہ ہو چکے تھے۔ کہتے ہیں نئی روشنی کی آمد ہمیں سے شروع ہوتی ہے اور اس روشنی کے فیوض و برکت بھی اسی زمانے سے رفتہ رفتہ ظاہر ہونے لگیں۔

ان ہی فیوض و برکات میں سے ایک اہم اور قابل قدر چیز اردو نظم کی صدیوں کی قائم کی ہوئی روایات میں اصلاح کا احساس تھا، پھر اس کے لئے شعوری کوشش ہے۔ یہ فرض مولانا محمد حسین آزاد، مولانا الطاف حسین حالی اور علامہ اقبال نے بہ احسن وجوہ انجام دیا۔ ان کا یہ اصلاحی اقدام گویا وقت کی پکار تھا۔ وہ زمانے کے ہاتھوں اس قسم کے اصلاحی اقدام اٹھانے پر مجبور تھے ورنہ دنیا میں سر بلندی اور سرخ روئی حاصل کرنا ممکن نہ تھا۔

اس سے قبل اردو نظم کی رفتار و ترقی میں بہ یک وقت کوئی ایک خاص دستان یا اسکول حصہ لیتا رہا۔ چنانچہ سب سے پہلے سر زمین دکن میں اس کی آبیاری ہوئی۔ اس کے بعد سلاطین مغلیہ کی سرپرستی میں دہلی اس کی نشو و نما اور عروج کا مرکز بنی۔ پھر سلطنت مغلیہ کے زوال کے ساتھ ساتھ اردو نظم نے لکھنؤ کو اپنا وطن بنایا، اور نوابان لکھنؤ سے گراں مایہ خدمات حاصل کرتی رہی۔

لیکن حوادث زمانے سے یہ بزم بھی زیادہ عرصے تک قائم نہ رہ سکی۔ ۱۸۵۷ء کے ہنگامے نے سب کچھ درہم برہم کر دیا۔ نواب واجد علی شاہ اس سے پہلے ہی معزول ہو کر لکھنؤ کو ہمیشہ کے لئے خیرباد کہہ چکے تھے۔ اب دوسرے اہل کمال بھی جو نواب کے زیر سایہ خوش و خرم زندگی بسر کر رہے تھے، سرپرستی اٹھ جانے کے سبب ادھر ادھر منتشر ہو گئے۔ روزی کا سوال بڑا ٹیڑھا تھا۔ غالب نے ایک دفعہ کہا تھا ہم نے یہ مانا کہ دلی میں رہیں کھائیں گے کیا؟ لکھنؤ کے شعرا پر بھی وہ بات صادق آتی تھی۔

۱۸۵۷ء کے بعد اردو نظم کی وہ مرکزی حیثیت جو اب تک اسے حاصل تھی، ختم ہو گئی۔ اور ان تو کچھ دنوں تک کوئی ممد آفریں شاعر پیدا نہیں ہوا۔ ٹانیا، تمام شعرا کو ایک جگہ جمع ہو کر کوئی خاص بزم قائم کرنے کا موقع نہ ملا۔

چیمائی چیموائی ریاستوں میں، جہاں جہاں یہ لوگ پناہ کریں ہوئے تمام شعراء کے لئے گنجائش نہ ہو سکتی تھی۔ تاہم لاہور کو ایک چھوٹا سا مرکز کہا جاسکتا ہے، جہاں سے مولانا آزاد اور حالی نے ۱۸۷۴ء میں ایک نئی آواز اٹھائی۔ اگلے صفحات میں نئی آواز اٹھانے والے اور نئے انداز پر لکھنے والے چند ممتاز شعرا کا تاریخی ترتیب سے ذکر کیا جاتا ہے۔

مولانا محمد حسین آزاد

حالات زندگی : اس سلسلے میں سب سے پہلا نام مولانا محمد حسین آزاد کا آتا ہے۔ وہ اس دور کے 'جسے عرف عام میں دور جدید کہا جاتا ہے' بانیوں میں سے تھے۔ سنہ پیدائش صحیح معلوم نہیں۔ اکثریت کی رائے ہے کہ ۱۸۳۲ء میں پیدا ہوئے تھے۔ انتقال ۱۹۱۰ء میں ہوا تھا۔ ان کے ذاتی حالات کا ذکر حصہ نثر میں آچکا ہے۔ اس لئے اعادہ غیر ضروری ہے۔

شاعری : جیسا کہ پہلے بتایا جا چکا ہے 'آزاد نے شاعری میں ذوق سے فیض حاصل کیا تھا۔ جب تک ذوق زندہ رہے' ان کے ساتھ دلی کے مشاعروں میں شریک ہوتے رہے۔ ۱۸۵۳ء میں استاد کا انتقال ہو گیا' تو یہ سلسلہ باقی نہ رہا۔ ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی میں والد مولوی محمد باقر شہید کر دیئے گئے' تو آزاد کو طرح طرح کی مصیبتوں کا سامنا کرنا پڑا۔ کئی سال تک وہ مختلف شہروں میں سرگرداں رہے۔ آخر ۱۸۶۳ء میں قسمت نے ان کی یادری کی۔ وہ لاہور جا کر سر رشتہ تعلیم' سابق صوبہ پنجاب میں نوکر ہو گئے۔ وہیں انہیں اپنی صلاحیتیں دکھانے کا موقع ملا۔

۱۸۷۳ء میں حسن اتفاق سے کرل ہالرائڈ' جو اردو زبان و ادب پر عبور رکھنے کے علاوہ 'اس کی ترقی سے بھی کافی دلچسپی رکھتے تھے' ڈائریکٹر تعلیمات تھے۔ انہوں نے مولانا آزاد کی صلاحیت و استعداد کو دیکھ کر ان سے نئی طرز پر ایک مشاعرہ قائم کرنے کے لئے اشارہ کیا۔ مقصد یہ تھا کہ اردو شاعری میں جو مبالغہ کا زور اور تشبیہ و استعارہ کی شدت تھی۔ وہ ترک کی جائے شعرا سے کہا جائے کہ وہ انگریزی شاعری کی تقلید میں خاص خاص مضامین پر مختلف عنوانات کے ماتحت مسلسل نظمیں لکھیں۔ اور بقول مولانا حالی : ایشیائی شاعری جو کہ در و بست و عشق اور مبالغے کی جاگیر ہو گئی ہے' اس کو جہاں تک ممکن ہو' وسعت دی جائے' اور اس کی بنیاد حقائق اور واقعات پر رکھی جائے۔

چنانچہ انہوں نے لاہور میں "انجمن پنجاب" کے نام سے ایک ادبی انجمن قائم کی' جو کوئی اٹھارہ ماہ تک قائم رہی۔ مذکورہ انجمن کا افتتاح ۸ مئی ۱۸۷۳ء کو کیا گیا تھا۔ اس موقع پر مولانا آزاد نے اپنی افتتاحی تقریر میں اردو شاعری میں تکرار مضامین' غلو و مبالغہ' دور از کار تشبیہات و

استعارات پر تصنع اور خلاف فطرت رنگ غرض کہ جو معائب پرانی شاعری میں پائے جاتے ہیں وہ سب وضاحت سے بیان کئے اور اس امر پر زور دیا کہ اگر اردو شاعری کو زندہ رہنا اور ترقی کی شاہراہوں پر گامزن ہونا ہے تو عشق و عاشقی کی پرانی باتوں کو چھوڑ کر اسے نئے زمانے کے تقاضوں سے ہم آہنگ کریں۔ اسی اصول سے بھی لکھوائیں۔ مولانا حالی بھی جن کا ذکر آگے آ رہا ہے اس کار خیر میں شرکت کرتے رہے۔

مولانا آزاد جیسا کہ اوپر لکھا گیا ہے پہلے ذوق سے اصلاح لیتے رہے۔ استاد کی وفات کے بعد بقول رام بابو سکسینہ: وہ آغا جان عیش کو کلام دکھانے لگے۔ وہ اپنا کلام دلی کے مشاعروں میں سناتے تھے۔ لیکن اس زمانے کا کلام غالباً جنگ آزادی میں تلف ہو گیا تھا۔ اس کے بعد ان کو ریاست جیندھ میں ایک جگہ مل گئی تھی جہاں وہ مشق خن کرتے۔ اور غزل، قصیدہ، سلام، مرثیہ اور رباعی وغیرہ کہتے رہے۔ پھر ۱۸۷۴ء میں لاہور میں انجمن پنجاب میں انہوں نے جدید طرز پر نظمیں لکھ کر سنائیں۔ ان کا کلام مولوی محمد ابراہیم نے پہلے ۱۸۹۹ء میں نظم آزاد کے نام سے شائع کیا۔ پھر ان کے چوتے محمد طاہر نے اس کو دوبارہ ترتیب دیا اور پرانے کلام کو الگ کر کے صرف نئے رنگ کی نظموں کو ۱۹۲۶ء میں "نظم آزاد" کے نام سے شائع کیا۔ آج کل ان کا یہی مجموعہ کلام عام طور پر رائج ہے۔

"نظم آزاد" میں پہلی نظم "مثنوی شب قدر" بقول رام بابو سکسینہ: ان کا شاہکار ہے۔ اس میں مختلف لوگوں کے اشتغال شب نہایت عمدگی اور رنگ آمیزی کے ساتھ بیان کئے گئے ہیں۔

لیکن مولانا آزاد کی اہمیت زیادہ تر نئے طرز کے بانی ہونے کی حیثیت سے ہے۔ ورنہ ان کی شاعری بجاے خود کوئی شاعرانہ کمال کی حامل نہیں۔ شروع شروع میں شاعری کے میدان میں ان کی اس طرح نو کو نووں نے زیادہ پسند بھی نہیں کیا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ انجمن انصارہ ماہ کے مجلہ حرم میں ختم ہو گئی۔ اس کے علاوہ اگرچہ انہوں نے پرانی روایات سے بغاوت کی اور نئے نئے اسلوب بھی اسلوب لکھائے لیکن وہ خود شاعری کا کوئی اعلیٰ نمونہ پیش نہ کر سکے۔ ان کے کلام پر انصارہ انجمن نے بہت سے اختراعات کیے لکھا تھا۔

ان کے کلام میں شعر و شاعری میں ایک سخت غیر عادی نگاہ آتی ہے اس شادابی اور خلعتی کلام میں یہ قیام حقیقی شاعری کا نام نہیں ہے۔ کلام آزاد حسن و عشق کی قید سے آزاد ہے۔ ساتھ ساتھ ہمارے شاعری میں انہوں نے بھی آزاد ہے۔ تم سے زیادہ آزاد اور سب سے زیادہ خوش و تصنع قدم قدم پر دامن گیر ہے۔ نظم ہے۔ اس میں محسوس ہوتا ہے کہ شاعر کا مقصد، اپنی اور مستہائے دنیاں وہ نقطہ

عروج نہیں، جس تک ایک حقیقی شاعر کی نگاہ جذب و فکر پرواز کر سکتی ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ آزاد کا کلام ایک خوش ذوق ناظر کا وجدان و ذوق کو بے دردی کی حد تک تشنہ رکھتا ہے، اور نہ صرف یہ کہ قاری کا مذاق بے رنگی و بے کفنی کے اس ہجوم سے بہت جلد تھک جاتا ہے، بلکہ اس کے افکار مطالعہ بھی مجروح ہو جاتے ہیں۔“ (۱)

”مثنوی شب قدر“ میں سے نمونہ ملاحظہ ہو:

اے آفتاب صبح سے نکلا ہوا ہے تو
ہیں روز و شب زمانے کے عیم قدم ترے
کلفت سے دن کی ہو گیا منہ تیرا زرد ہے
ہوتا زمانہ بسکہ ہے وابستہ شام سے

داماں کوہسار میں اب جا کے سو رہو
دن بھر کا کام شام کو سمجھا کے سو رہو

اے دوست تیرا حکم تھا جاری جہاں میں
جو کچھ کہ تھے سفید و سیاہ آشکار تھے
دولاب جہنم پر مگر اپنا مدار ہے
دن ہے خدا نے ہم کو دیا کام کے لئے

رنخت ہو تو کہ آتی شب مشک ریز ہے
پھر صبح اٹھ کے چلنا گریزا گریز ہے

ہیں مدرسہ کے طالب علم اپنے حال میں
مل مل کے یاد کرتے ہیں، آپس میں دورے
کر لیں جو کچھ کہ کرنا ہے شب درمیان ہے
جو چھوڑ بیٹھے مرد یہ بہت سے دور ہے

قسمت تو ہر طرح ہے، یہ محنت ضرور ہے

اور وہ جو لکھ پتی ہے مساجن جہاں میں
گنتی میں دام دام کی ہے دم دئے ہوئے

توحید بیتی ہے، یہ وہ ابھی ہے اٹھان میں
میں ہے گود میں بھی کھاتا لئے ہوئے

ہے سارے لین دین کی میزوں تمام کی
لیکن غضب ہے بدھ نہیں، ملتی چھ دام کی

اے رات، تیرے پردہ دامن کی اوٹ میں
دور سیاہ کار بھی ہے اپنی چوٹ میں
بینی نقب لگا کے کسی کے مکان میں ہے
اور ہاتھ ڈالا اس کے ہر ایک این وٹن میں ہے
اسباب سب اندھیرے میں گم کا ٹول کر
ہے چپکے چپکے دیکھ رہا کھول کھول کر
لے جائے گا غریب جو کچھ ہاتھ آئے گا
دیکھو، کمایا کس نے ہے اور کون اڑائے گا

حواشی

۱۔ بہار جاویداں بہ حوالہ اردو شاعری کی مختصر تاریخ، صفحہ ۱۸۷۔

سرور جہاں آبادی

حالات زندگی : منشی درگا سائے متخلص بہ سرور دسمبر ۱۸۶۳ء میں بہ مقام جہاں آباد ضلع پیل بھیت پیدا ہوئے۔ والد کا نام پیارے لال تھا۔ ان کے آباؤ اجداد جہاں آباد کے رئیس اور زمیندار تھے۔ ابتدائی تعلیم جہاں آباد کے تحصیل اسکول میں حاصل کی۔ مڈل کا امتحان پاس کرنے کے بعد مولوی سید کرامت حسین بہار سے فارسی پڑھنا شروع کیا۔ شعر و سخن کا ذوق تھا۔ لکھنے پڑھنے سے جو وقت بچتا وہ شعر گوئی میں صرف کرتے۔ کلام مولوی سید کرامت حسین بہار ہی کو دکھاتے تھے۔ پہلے وحشت تخلص کرتے تھے۔ بعد میں سرور اختیار کیا۔

کچھ عرصہ بعد انگریزی پڑھنے کا شوق ہوا۔ لیکن چونکہ اپنے قصبے میں کوئی اسکول نہ تھا۔ اس لئے ایک پوسٹ ماسٹر سے انگریزی پڑھنے لگے۔

سرور کا کلام ادبی رسالوں میں ۱۸۹۹ء سے شائع ہو کر مقبول ہونے لگا تھا۔ وہ نہایت امنب کے ساتھ اشعار میں اپنی خوش طبعی کا ثبوت دے رہے تھے۔ اچانک ان کا اکلوتا بیٹا فوت ہو گیا جس کی ماں کا بھی ایک سال پہلے ہی انتقال ہوا تھا۔ اس سے ان کے دل کو سخت چوٹ لگی۔ چنانچہ غم غلط کرنے کے لئے شراب پینے لگے۔ رفتہ رفتہ اس کی عادت اس قدر بڑھ گئی کہ کئی کئی روز مست اور بیہوش پڑے رہتے تھے۔ ۳ اپریل ۱۹۱۰ء کو انہوں نے اپنا مجموعہ کلام مرتب کرنے کی غرض سے الہ آباد کا سفر کیا۔ ۲ جون کو وہاں سے وطن واپس ہوئے۔ پھر اسی سلسلے میں وہ دوبارہ الہ آباد گئے۔ یکایک ایک روز کے بعد ۳ دسمبر ۱۹۱۰ء کو انتقال کر گئے۔

شاعری : سرور بھی ان لوگوں میں سے ہیں جنہیں نے انگریزی ادب کے اثر سے اردو شاعری میں نیا رنگ و آہنگ پیدا کرنے کی کوشش کی۔ ان کا کلام پرانے اور نئے دونوں رنگوں کا مجموعہ ہے۔ پرانے اور نئے رنگوں میں جو جو باتیں انہیں اچھی اور قابل قدر نظر آئیں انہوں نے اپنا لیا باقی کو چھوڑ دیا۔ اس لیے ان کے کلام میں درد و اثر بلند خیالی اور ایجاز و اختصار کے ساتھ طرز نو کے مطابق تازہ مضامین اور حب الوطنی کے جذبات خوبی کے ساتھ ملے ہوئے ہیں۔ وہ نہایت آزاد طبع اور رند مشرب انسان واقع ہوئے تھے۔ مستقبل کا انہیں کوئی فکر نہ رہتا تھا۔ اس

وجہ سے بڑی عسرت اور تنگی میں زندگی بسر کرتے تھے۔ لیکن شعر و شاعری کا شوق کبھی کم نہ ہوا۔
سرور کا کلام دو مجموعوں پر مشتمل ہے۔ (۱) خیمخانہ سرور، مطبوعہ زمانہ پریس، کانپور (۲)
جام سرور، مطبوعہ انڈین پریس، الہ آباد۔ رام بابو سکسینہ نے ان کے کلام کی مندرجہ ذیل
خصوصیات گنائی ہیں:

۱۔ جذبات نگاری اور درد و اثر: سرور کا کلام جذبات نگاری کا عمدہ نمونہ ہے۔ اس لیے
اس میں میر تقی میر کے کلام کی طرح درد و سوز و گداز پایا جاتا ہے۔ ان کی نظمیں (۱) دیوار کہن
(۲) حسرت شباب (۳) اندوہ غربت (۴) مرغان قفس (۵) یاد طفلی (۶) بلبل کا فسانہ (۷) حسرت
دیدار اور (۸) ماتم آرزو وغیرہ اس کی عمدہ مثالیں ہیں۔

۲۔ حب الوطنی ان کے کلام میں حب الوطنی کے جذبات بڑے عمدہ طریقے سے بیان ہوئے
ہیں۔ اس لحاظ سے ان کو ایک قوی شاعر بھی کہا جاسکتا ہے۔ ان میں تعصب مطلق نہ تھا۔ ان کا
تعلق اگرچہ ہندو مذہب سے تھا، لیکن کبھی کسی معاملے میں جانب داری نہیں برتتے تھے۔ اس
سلسلے میں ان کی نظمیں (۱) خاک وطن (۲) عروس حب وطن (۳) حسرت وطن (۴) یاد وطن اور
(۵) مادر ہند وغیرہ قابل ذکر ہیں۔ "مادر ہند" کے ٹائم سے انہوں نے جو نظم لکھی، وہ بنکم چندر
چیندرتی کی مشہور نظم "بندے ماترم" کے طرز پر ہے۔

۳۔ تاریخی اور مذہبی نظمیں: سرور نے بعض تاریخی اور مذہبی نظمیں بھی لکھی ہیں جن
میں صحیح جذبات کی عکاسی، صداقت، فصاحت، بے تکلفی اور روانی پائی جاتی ہے۔ ان کی نظمیں
(۱) پدمنی (۲) پدمنی کی چٹا (۳) سیتا جی کی گریہ و زاری (۴) مہاراجہ دسرتھ کی بے قراری (۵)
ہمننا (۶) گنگا پرپاک کا سنگم (۷) سنی اور (۸) نور جہاں کا مزار وغیرہ اسی سلسلے کی ہیں۔ ان نظموں
میں بالخصوص "ہمننا" اور "گنگا پرپاک کا سنگم" زیادہ قابل لحاظ ہیں۔

۴۔ ہندی الفاظ کا استعمال: سرور نے اپنے کلام میں ہندی الفاظ کو اس طرح سے لکھایا کہ
اس سے شعر کے محاسن میں اضافہ ہو گیا۔ خصوصاً مذہبی نظموں میں انہوں نے پرانے ٹھٹ ہندی
اور بھاشائے الفاظ بڑی استادی سے صرف لئے ہیں۔ (۱)

سرور کی نظم "حسرت دیدار" میں سے نمونہ کے طور پر اشعار ملاحظہ ہو:

اشعار جمعیت ہوں شائیں چل رہی ہوں

خواب ہو جینی جینی ہیاں ملک رہی ہوں

شبنم کی ننھی ننھی بوندیں چل رہی ہوں

بزمِ موتیوں کا پانی پہنچ رہی ہوں

معلوس اپنی کر دے رفتار عمر رفتہ
 اس نازنین کو کرلوں پھر پیار، عمر رفتہ
 پھر حسن و عشق کا ہو اظہار، عمر رفتہ
 شوق و حجاب کی پھر تکرار، عمر رفتہ
 کیا بازگشت تیری ممکن نہیں، جوانی
 تو مجھ کو کس پہ چھوڑے جاتی ہے عمر فانی
 پہلو میں میرے آجا، اے جان جاں کہاں ہے
 تکتا ہوں راہ تیری آنکھوں میں میری جاں ہے
 کس خواب ناز میں ہے، آنکھوں سے کیوں نہاں ہے
 تاریک تیرے غم میں، نظروں میں اک جہاں ہے
 افسوس، مرتے دم تو ارمان نظر کا نکلے
 سینہ پہ ہاتھ رکھ دے، کانٹا جگر کا نکلے

سرور نے انگریزی نظموں کے جو ترتیب کئے ہیں، وہ بھی کافی کامیاب ہیں۔ بعض جگہ انہوں نے صرف کسی انگریزی نظم کا نام لیا ہے، اور اس میں اپنی طرف سے مقامی رنگ اتنا چڑھا دیا ہے کہ انگریزیت کا شائبہ تک باقی نہ رہا۔ اس سلسلے میں ان کی نظمیں (۱) مرغابی، (۲) ترانہ خواب، (۳) بچہ اور بلاں، (۴) کارزار ہستی، (۵) امید و طفلی، (۶) موسم سرما کا آخری گلاب وغیرہ قابل ذکر ہیں۔ یہ سب نظمیں اپنے طرز میں بہت عمدہ اور دلکش ہیں۔ ان کی اور دو نظمیں (۱) بیرہوئی اور (۲) کوئل بھی اسی قبیل سے ہیں۔ ”بیرہوئی“ کا ایک بند ملاحظہ ہو:

گل بداماں ہے شفق میں شعلہ تنویر حسن
 خون عاشق یا زمیں پر ہے گریباں گیر حسن
 یا حقیق سرخ کی چھوٹی سی ہے تعمیر حسن
 نقش نیرنگ فسون ہے یا کوئی تصویر حسن

جلوہ گل ہے فضائے وادی پر خار میں
 سرخ تکتہ ہے قبائے سبزہ کسار میں

سرور نے بعض اخلاقی نظمیں لکھی ہیں، مگر ان میں اس بات کا ہمیشہ خیال رکھا ہے کہ شعریت، خوبی، لطافت اور دلکشی بند و نصائح کی روکھی پھیلی باتوں سے کم نہ ہونے پائے۔ وہ شعری محاسن کو دھنڑ و نصیحت پر ترجیح دیتے تھے۔ ان کی نظمیں (۱) زبان خوش خوا، (۲) بے ثباتی دنیا، (۳) ادائے شرم وغیرہ اسی قسم کی ہیں۔ ان میں اعلیٰ خیالات حسین و دلکش پیرائے میں بیان کیے گئے

ہیں۔

سرور نے غزل، قصیدہ، مثنوی رباعی، قطعہ، ترجیع بند، ترکیب بند، ان سب اصنافِ سخن پر تھوڑی بہت طبع آزمائی کی ہے لیکن سدس ان کو بہت محبوب تھا۔ اس میں وہ اپنا زور طبع دکھاتے تھے۔

حواشی

۱۔ تاریخ ادب اردو، رام بابو سکسینہ، حصہ اول، صفحہ ۳۲۶-۳۲۷۔

مولانا الطاف حسین حالی

حالات زندگی: مولانا الطاف حسین حالی کا ذکر ایک نثر نگار کی حیثیت سے اردو نثر کے حصے میں آچکا ہے اور ان کے ذاتی حالات بھی مختصر طور پر لکھے جا چکے ہیں۔ یہاں ان کا ذکر ایک شاعر اور مصلح شعر کی حیثیت سے کیا جا رہا ہے۔

مولانا الطاف حسین حالی جیسا کہ حصہ نثر میں لکھا جا چکا ہے، ۱۸۳۷ء میں پیدا ہوئے اور ۱۹۱۴ء میں انتقال کیا۔ ۱۸۵۴ء میں جب کہ ان کی عمر سترہ سال کی تھی، ان کو شادی پر مجبور کیا گیا، تعلیم کا شوق بے حد تھا۔ کسی سے کہے بغیر گھر سے نکل کر دہلی چلے گئے، اور مولوی نوازش علی سے صرف و نحو اور منطق کی کتابیں پڑھنے لگے۔ اس مرتبہ وہ دہلی میں ۱۸۵۵ء تک کوئی ڈیڑھ سال رہے۔ شاعری کا شوق پہلے ہی سے تھا چنانچہ اس زمانے میں انہوں نے مرزا غالب سے راہ و رسم پیدا کی، اور ان ہی کے سامنے زانوئے تلمذ تہ کیا۔ اسی اثنا میں وہ دہلی کے مشاعروں میں بھی شرکت کرتے رہے۔ شعری نکات وہ مرزا غالب ہی سے حل کراتے تھے۔ غالب بھی ان سے خوش تھے۔ ان کی طبائی اور مستعدی کی قدر کرتے تھے۔ ان ہی صحبتوں کا اثر تھا کہ حالی بعد میں ”یادگار غالب“ لکھ کر غالب کو خراج عقیدت پیش کرنے پر مجبور ہوئے۔

۱۸۵۵ء میں حالی پانی پت میں بلا لئے گئے۔ ۱۸۵۶ء میں حصار کے کلکٹر کے دفتر میں ملازمت کر لی تھی لیکن ۱۸۵۷ء کے ہنگامے کی وجہ سے وہ سلسلہ منقطع ہو گیا۔ ۱۸۶۲ء تک پانی پت میں بیکاری کی حالت میں دن گزارے۔ اس دور ان میں مطالعہ جاری رہا۔ پھر ۱۸۶۳ء میں وہ جہانگیر آباد، ضلع بلند شہر گئے، اور نواب مصطفیٰ خان شیفتہ (۱) کی، جو وہاں کے تعلقہ دار تھے، مصاحبت میں رہنے لگے۔ نواب موصوف ایک جید عالم اور بلند پایہ شاعر تھے۔ اردو میں شیفتہ اور فارسی میں حسرتی تخلص کرتے تھے۔ یہ قطعی طور پر معلوم نہیں کہ حالی نے شیفتہ سے اصلاحِ سخن لی ہے یا نہیں۔ البتہ انہوں نے شیفتہ سے فیض ضرور حاصل کیا ہے۔ چنانچہ وہ خود اس کا اعتراف کرتے ہیں:

حالی، سخن میں شیفتہ سے مستفیض ہوں
شاگرد میرزا کا، مقلد ہوش میر کا

شاعری: شاعری کا شوق تو شروع ہی سے تھا۔ شیفتہ کی صحبت سے اس میں اور جلا پیدا ہوئی۔ بقول رام بابو سکسینند: ہمیں انہوں نے اپنا رنگ بدلا اور مقصد شاعری کو تبدیل کیا۔ اب ان کو پرانے رنگ کی فضول باتیں اور بے لطف مبالغے پسند نہیں آتے تھے۔ کسی چیز کا من و عن بیان سیدھے سادھے الفاظ میں جس میں حقیقی جذبات کا بھی کچھ شمول ہو، اب ان کو مرغوب ہونے لگا۔ اگرچہ وہ اب بھی بذریعہ خط و کتابت غالب سے اصلاح لیتے تھے، لیکن ان کے اس زمانے کے کلام میں شیفتہ کا اثر نمایاں ہے۔

حالی جہانگیر آباد میں بقول ان کے: آٹھ نو سال رہے۔ شیفتہ کے انتقال کے بعد وہ پہلے دہلی آئے لیکن اس وقت دلی اجڑ چکی تھی۔ وہاں رہ کر کیا کرتے۔ اس لیے تلاش معاش میں ۱۸۷۲ء میں لاہور آئے، جہاں اس وقت ۱۸۵۷ء کے ہنگامے کے بعد اور دوسرے اہل کمال جمع ہو رہے تھے۔ لاہور میں ان کو گورنمنٹ بک ڈپو میں ایک جگہ مل گئی۔ اس میں ان کو سرشتہ تعلیم کی انگریزی سے اردو میں ترجمہ کی ہوئی کتابوں کی عبارت دیکھنا اور درست کرنا پڑتی تھی۔ اس سے یہ فائدہ ہوا کہ انگریزی ادب، انگریزی خیالات اور طرز سے ان کو بالواسطہ واقفیت حاصل ہو گئی۔ اب مشرقی شاعری اور مشرقی انشاپردازی کی وقعت ان کے دل میں کم ہو گئی اور اس کے ساتھ اپنی شاعری میں بھی اسی طرز کی اصلاح لانے کا خیال پیدا ہوا۔

لاہور میں مولانا حالی کوئی چار سال رہے۔ مئی ۱۸۷۴ء میں مولانا آزاد نے وہاں خاص انعام و مقاصد کے تحت ایک ادبی انجمن قائم کی، تو اس کے ابتدائی چار جلسوں میں انہوں نے بھی شرکت کی اور چار نظمیں: (۱) برکھارت (۲) نشاط امید (۳) مناظرہ رحم و انصاف اور (۴) حب وطن پڑھا کر سنائیں۔ یہ نئی طرز کی نظمیں تھیں، جو بہت مقبول ہوئیں۔

غالب اس سال یعنی ۱۸۷۴ء کے اواخر میں آب و ہوا کی نامہ الفت کے سبب وہ تبدیل ہو کر دلی واپس آئے، یہاں ان کو انگلو عربک اسکول میں ایک جگہ مل گئی۔ یہاں ان کی سید سے ملاقات ہوئی، جن کی اواہزی، بلند موصلی اور صحیح نصب العین سے بہت زیادہ متاثر ہوئے۔ سید نے جن کی صلاحیت، قابلیت اور قوی سمیت اور قیمت کا اندازہ کر لیا۔ چنانچہ انہوں نے ان سے کہا کہ مولانا کے زمانے سے متعلق ایک نظم لکھ دیجئے۔ ”مدرسہ حالی“ اسی فہمائش کا نتیجہ ہے۔ اس طرح گویا حالی کی شاعرانہ زندگی میں سب سے پہلے غالب کا اثر رہا۔ یہ وہ شیفتہ سے مستفیض ہوئے لاہور آئے، تو وہاں مولانا آزاد کی جدید تحریک سے بہت زیادہ متاثر ہوئے۔ انہوں نے اردو نظم میں اصلاحی اقدامات کرنے کے لیے ایک واضح نصب

الغی تیار کیا۔ یوں تو اس طرف وہ شیفہ کے اثر ہی کے تھوڑا بہت مائل ہو گئے تھے، اب ان کا وہ میلان اور زیادہ زور پکڑ گیا۔ اس کے بعد دہلی میں سرسید سے ملاقات ہوئی، تو ان کے اثر سے اپنے ادبی منصوبے کو عملی جامہ پہنانے کے لیے مستعد ہو گئے۔

تصانیف: حالی کی نثری تصانیف کا ذکر حصہ نثر میں آچکا ہے۔ ان کی اردو منظوم تصانیف یہ ہیں: (۱) مثنویاں (مناظرہ، تعصب و انصاف، رحم و انصاف، برکھارت، نشاط امید اور حب وطن (۲) مسدس حالی (۳) شکوہ بند (۴) دیوان حالی (۵) مناجات بیوہ اور چپ کی داد (۶) مراٹھی غالب، حکیم محمود خان و تباہی دہلی وغیرہ (۷) مجموعہ نظم حالی۔

صادق قریشی نے ”ذکر حالی“ میں حالی کی شاعری کے چار ادوار قائم کئے ہیں، جو ان کی زندگی کے واقعات کے پیش نظر بالکل صحیح ہیں۔ بہتر ہے ان کی شاعری کا جائزہ ان ہی ادوار کے تحت لیا جائے۔

دور اول

یہ دور اس وقت سے شروع ہوتا ہے، جب وہ ۱۸۵۴ء میں گھر سے بقول ان کے: روپوش ہو کر دہلی چلے گئے تھے، اور مرزا غالب کی صحبتوں سے ان میں شعرو شاعری کا ذوق پیدا ہوا تھا۔ اس مرتبہ وہ دہلی میں جیسا کہ پہلے بھی لکھا جا چکا ہے، کوئی ڈیڑھ سال رہے۔ اگرچہ انہوں نے اس عرصے میں ایک دو غزلوں سے زیادہ شعر نہیں کہا تھا، لیکن ان میں صلاحیت اس قدر پیدا ہو گئی تھی کہ غالب جیسے استاد کو کہنا پڑا: ”اگرچہ میں کسی کو فکر شعر کی صلاح نہیں دیا کرتا، لیکن تمہاری نسبت میرا یہ خیال ہے کہ اگر تم شعر نہ کہو گے، تو اپنی طبیعت پر ظلم کرو گے۔“ اس کے بعد وہ جمالیہ آباد میں نواب مصطفیٰ خان شیفہ کی مصاحبت میں آٹھ نو سال رہے۔ اس طرہ ان کی موزونی طبع اور غالب اور شیفہ کے فیض تربیت نے کلام کو پختہ بنانے میں مدد دی۔ غالب نے ان کو اعلیٰ تخیل، ندرت فکر اور شوخی گفتار دی، اور شیفہ نے بیان کی سادگی اور ملامت کا ذوق بخشا۔ اس کے علاوہ وہ اس زمانے میں پرانے استاد کے کلام کا بھی مطالعہ کرتے رہے۔ اس لیے ان کے اس زمانہ کے کلام میں میر، درد اور سعدی وغیرہ کا رنگ بھلتا ہے مثلاً

قلق اور دل میں سوا ہو گیا	دلاسا	تمہارا	بلا	ہو گیا
دکھانا پڑے گا مجھے زخم دل	اگر	تیرے	اس کا	خطا ہو گیا
سبب ہو نہ ہو لب پہ آتا ضرور	مرا	شہر	اس کا	گلا ہو گیا
وہ امید کیا جس کی ہو انتہا	وہ	وعدہ	نہیں	ہو وفا ہو گیا
ہوا رکتے رکتے دم آخر فنا	مرض	بڑھتے	بڑھتے	دوا ہو گیا

نہیں بھولتا اس کی رخصت کا وقت وہ رو رو کے ملتا بلا ہو گیا

بات کچھ ہم سے بن نہ آئی آج
 بول کر ہم نے منہ کی کھائی آج
 شکوہ کرنے کی خو نہ تھی اپنی
 پر طبیعت ہی کچھ بھر آئی آج
 چور ہے دل میں کچھ نہ کچھ یارو
 نیند پھر رات پھر نہ آئی آج
 اس دور میں انہوں نے زیادہ تر عشقیہ غزلیں کہیں جو قدیم تغزل کے اچھے نمونے ہیں۔
 بعض غزلوں پر غالب کا رنگ نمایاں ہے۔ کچھ اشعار ملاحظہ ہوں:

پیش از ظهور عشق کسی کا نشان نہ تھا
 تھا حسن میزبان کوئی مسمان نہ تھا
 ملتے ہی ان کے بھول گئیں کلفتیں تمام
 گویا ہمارے سر پہ کبھی آسمان نہ تھا
 کچھ میری بے خودی سے تمہارا زیاں نہیں
 تم جاننا کہ بزم میں اک نہتہ جاں نہ تھا
 تھا کچھ نہ کچھ کہ پچانس سی اک دل میں چہ گنی
 مانا کہ اس کے ہاتھ میں تیر و سناں نہ تھا

دل سے خیال دوست بھلایا نہ جائے گا
 سینے میں داغ ہے کہ مٹایا نہ جائے گا
 تم کو ہزار شرم سہی مجھ کو لاکھ ضبط
 الفت وہ راز ہے کہ چھپایا نہ جائے گا
 یوں چھپتے ہو زار نہ ملنے کا رات کے
 پوچھیں گے ہم سب تو بتایا نہ جائے گا
 بھڑیں نہ بات بات پہ یوں جانتے ہیں وہ
 ہم وہ نہیں کہ ہم کو مٹایا نہ جائے گا
 مقصود اپنا کچھ نہ لکھا لیکن اس قدر
 یعنی وہ احوال دیتے ہیں جو پایا نہ جائے گا

عمد وصال دل سے بھلایا نہیں ہنوز
 عالم مری نظر میں سمایا نہیں ہنوز
 پیغام دوست کا کوئی لایا نہیں ہنوز
 جھونکا نسیم مصر کا آیا نہیں ہنوز
 لگ جائے دل نہ منزل مقصود میں کہیں
 ہم جس کو ڈھونڈتے ہیں وہ پایا نہیں ہنوز
 آیا نہ ہوگا اس کو تعاقب میں کچھ مزا
 ذوق نگاہ ہم نے بہتایا نہیں ہنوز

دور دوم

دوسرا دور ان کے لاہور کے زمانہ قیام کا ہے۔ ان کی شاعری کا پہلا دور سراسر تقلیدی تھا۔
 شاعری کی پرانی روایات جو مدت سے قائم ہو چکی تھیں، ان ہی پر وہ بھی آنکھ بند کر کے چلتے رہے
 لیکن دور دوم میں ان کی شاعرانہ زندگی میں انقلاب عظیم رونما ہوا۔ انگریزی ادب سے سابقہ پڑا،
 تو انہیں اس میں بہت سے محاسن نظر آئے۔ اس ادب کے مقابلے میں ان کو اپنا ادب فرومایہ اور
 تہی دامن معلوم ہوا۔ دوسری طرف مولانا آزاد کرنل بالرائڈ کے ایما پر نئی طرح کی بزم مشاعرہ
 قائم کر چکے تھے۔ ان کو بھی اس میں شرکت کی دعوت دی گئی۔ آزاد نے اردو شاعری میں
 اصلاحات لانے کے لیے جو قراردادیں پیش کیں، ان سے مولانا حالی نے صرف قونا ہی اتفاق نہیں
 کیا، بلکہ عملاً بھی ان کو قبول کیا۔ چنانچہ اسی موقع پر وہ لکھتے ہیں:

"ایک مدت تک یہ حال رہا کہ عاشقانہ شعر کے سوا کوئی کلام پسند نہ آتا تھا، بلکہ جس شعر
 میں یہ چاشنی نہ ہوتی تھی، اس پر شعر کا اطلاق کرنے میں بھی مضائقہ ہوتا تھا۔ خود بھی، جب
 کبھی یہ سودا اچھلا، آنکھیں بند کیں، اور اسی شارع عام پر پڑ لے، جس پر راہ گیاروں کا تانتا
 بندھا ہوا تھا۔ قافلہ کا ساتھ راہ کی ہمواری اور رہگذر کی فضا چھوڑ کر دوسرا راستہ اختیار کرنے کا
 کبھی خیال نہ آیا، مگر جب آفتاب عمر نے پلٹا کھایا، اور دن ڈھلنا شروع ہوا، وہ تمام سیمائی
 جلوے، جو خواب غفلت میں حقائق سے زیادہ دلفریب نظر آئے تھے، رفتہ رفتہ کافور ہونے لگے۔
 غزل و تشبیب کی امنگ انفعال کے ساتھ بدل گئی، اور جس شاعری پر ناز تھا، اس سے شرم آنے
 لگی۔" (۲)

سخن میں پیروی کی گر سلف کی
 جو منصوبے ہیں یہ حالی تو شاید
 انہیں باتوں کو دھراتا پڑے گا
 ارادہ وضع فرماتا پڑے گا

خن پر ہمیں اپنے رونا پڑے گا یہ دفتر کسی دن ڈونا پڑے گا
 مولانا حالی انجمن پنجاب کے صرف چار جلسوں میں شریک ہوئے اور چار نظمیں (۱)
 برکھارت (۲) نشاط امید (۳) حب الوطن اور (۴) مناظرہ رحم و انصاف پڑھیں۔ ان میں سے
 برکھارت ایک سو پینتالیس اشعار پر مشتمل ہے۔ اس میں پہلے بارش نہ ہونے کے سبب جن
 مصائب کا سامنا کرنا پڑتا ہے، ان کا ذکر کیا گیا ہے۔ پھر یکایک بارش ہونے پر جو کیفیات پیدا ہوتی
 ہیں ان کا بیان کیا گیا ہے۔ اس کے اشعار کا نمونہ حسب ذیل ہے:

برسات کا بج رہا ہے ڈنکا	اک شور ہے آسمان پہ بڑا
ہے ابر کی فوج آگے آگے	اور پیچھے ہیں دل کے دل ہوا کے
ہیں رنگ رنگ کے رسالے	گورے ہیں کبیں، کبیں ہیں کالے
ہے چرخ پہ چھاؤنی سی چھائی	ایک آتی ہے فوج، اک جاتی
جاتے ہیں مسم پہ کوئی جانے	مہراہ ہیں لاکھوں توپ خانے
توپوں کی ہے جیسے بار چلتی	چھاتی ہے زمیں کی دہلی
مینہ کا ہے زمین پر ڈر پڑا	گرمی کا ڈبو دیا ہے بیڑا

"نشاط امید" کے عنوان سے جو نظم ہے، اس میں بانوے اشعار ہیں۔ ابتدائی چند شعر یہ ہیں:

اے مری امید، مری جاں نواز	اے مری دل سوز، مری کارساز
میری سپر اور مرے دل کی پناہ	درد و مصیبت میں مری تکیہ گاہ
عشق میں اور رنج میں میری شفیق	بکھ میں اور دشت میں میری رفیق

مثنوی "حب الوطنی" میں دو سو پندرہ اشعار ہیں۔ شروع کے چند شعر ملاحظہ ہوں:

اے شہر برین کے سیارو	اے فضائے زمین کے گلزارو
اے پہاڑوں کی دلفریب قضا	اے لب جو کی ٹھنڈی ٹھنڈی ہوا
اے عنادل کے نغمہ سحری	اے شب مابتاب تاروں بھری
اے نسیم بہار کے جھومکو	دھر ناپائیدار کے دھوکو

تم ہر اک حال میں ہو یوں تو عزیز

تھے وطن میں مگر کچھ اور ہی چیز

"مناظرہ رحم و انصاف" میں ایک سو انیس شعر ہیں۔ کچھ اشعار ملاحظہ ہوں:

ایک ان رحم نے انصاف سے جا کر پوچھا

یا سبب ہے یہ کیا نام ہے دنیا میں بڑا

نیک نامی سے تیری سخت تحیر ہے ہمیں
ہاں' سنیں ہم بھی کہ ہے کون سی خوبی تجھ میں

دوستی سے تجھے کچھ دوستوں کی کام نہیں
آنکھ میں تیری مروت کا کہیں نام نہیں

اپنے بیگانے ہیں سب تیری نظر میں یکساں
دوست کو فائدہ ہے تجھ سے نہ دشمن کو زیاں

مولانا حالی کی جدید طرز کی ان نظموں کے بارے میں وقت کے بہت بڑے قائد، مصلح اور
جوہر شناس سرسید نے یکم محرم ۱۲۹۲ھ / ۷ فروری ۱۸۷۵ء کے "تہذیب الاخلاق" میں جس قیمتی
رائے کا اظہار کیا ہے اس کو یہاں نقل کر دینا کافی ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

"مولوی الطاف حسین حالی، اسٹنٹ ٹرانسلیٹر، محکمہ ڈائریکٹر پنجاب کی مثنویوں نے تو
ہمارے دلوں میں حال کو بدل دیا ہے۔ ان کی مثنوی: "حب الوطن" اور مثنوی:
"مناظرہ رحم و انصاف" جو پنجابی اخبار میں چھپی ہے، درحقیقت ہمارے علم و ادب
میں ایک کارنامہ ہے۔ ان کی سادگی الفاظ، صفائی بیان اور عمدگی خیال ہمارے دلوں کو
بے اختیار کھینچتی ہے۔ وہ مثنویاں آبِ زلال سے زیادہ خوشنوار ہیں۔ بیان میں زبان
میں آمد میں الفاظ کی ترکیب میں سادگی و صفائی میں کیسی عمدہ ہیں کہ دل میں بیٹھی
جاتی ہیں۔ ہاں، یہ بات سچ ہے کہ ہمارے ان باعث افتخار شاعروں کو ابھی نیچر کے
میدان میں پہنچنے کے لیے آگے قدم اٹھانا ہے اور اپنے اشعار کو نیچرل پوئٹری کے
بمسر کرنے میں بہت کچھ کرنا ہے مگر ان مثنویوں کے دیکھنے سے اتنا خیال ضرور پیدا
ہوتا ہے کہ خیالات میں کچھ تبدیلی ہوئی ہے اور اس کا بھی تصور ہو سکتا ہے کہ اگر
ہماری قوم اس عمدہ مضمون نیچر کی طرف توجہ فرمائے اور مضامین عشقیہ اور مضامین
خالیہ اور مضامین بیان واقع اور مضامین نیچر میں جو تفوق ہے اس کو دل میں بٹھا
لے تو ان بزرگوں کے سبب ہماری قوم کی لڑچکی کیسی عمدہ بن جاوے گی اور وہ دن
ضرور آئے گا کہ ہم بھی اپنی قوم کس کس نہ کسی شاعر پر ایسا ہی فخر کریں گے جیسے
کہ یورپ کے لوگ ملٹن اور شکسپیئر پر ناز کرتے ہیں۔ (۳)

دور سوم

حالی کی شاعرانہ زندگی کا تیسرا دور اس وقت شروع ہوتا ہے جب وہ ۱۸۷۳ء کے اواخر میں
تبدیل ہو کر دہلی گئے اور سرسید سے ان کی ملاقات ہوئی۔ یہاں آکر انہوں نے سرسید کی
فرمائش پر وہ مشہور نظم لکھی جو آج "مسدس حالی" کے نام سے مشہور ہے۔ وہ "ترجمہ"

میں خود رقم طراز ہیں :

"اس کے بعد لاہور سے دہلی میں اینگلو عربک اسکول کی مدرسہ پر بدل آیا۔ یہاں آکر
اول میں ایک آدھ نظم بطور خود اس طرز کی جس کی تحریک لاہور میں ہوئی تھی،
لکھی۔ پھر سرسید احمد خان مرحوم نے ترغیب دلائی کہ مسلمانوں کی موجودہ پستی و تنزل
کی حالت اگر نظم میں بیان کی جائے تو مفید ہوگی۔ چنانچہ میں نے مسدس مدد جزر
اسلام اور اس کے بعد اور نظمیں جو چھپ چھپ کر بار بار شائع ہو چکی ہیں
لکھیں۔" (۴)

حالی نے اپنا یہ مسدس ۱۸۷۹ء میں لکھ کر ختم کیا۔ اس طرز ان کی قومی شاعری کی بنیاد اسی سال
پڑی۔ وہ مسدس کے دیباچے میں اس کے موضوع کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں :
"اس مسدس کے آغاز میں پانچ سات بند تمہید کے لکھ کر اول عرب کی ابتر حالت کا
خاکہ کھینچا ہے جو ظہور اسلام سے پہلے تھی جس کا نام اسلام کی زبان میں جاہلیت
رکھا گیا۔ پھر نواب اسلام کا طلوع ہونا اور نبی امی کی تعلیم سے اس ریگستان کا
دفعنا سرسبز و شاداب ہو جانا اور اس ابر رحمت کا امت کی کھیتی کو رحلت کے وقت
ہرا بھرا چھوڑ جانا اور مسلمانوں کا دینی اور دنیاوی ترقیات میں تمام عالم پر سبقت لے
جانا بیان کیا ہے۔ اس کے بعد ان کے تنزل کا حال لکھا ہے اور قوم کے لیے اپنے
بند ہنہ ہاتھوں سے ایک تمینہ خانہ بنایا ہے جس میں آکر وہ اپنے خط و خال دیکھ
سکتے ہیں کہ ہم کون تھے اور کیا ہو گئے۔" (۵)

مسدس حالی مولانا حالی کی سب سے زیادہ مقبول اور سب سے زیادہ مشہور تصنیف ہے۔
بقول رام بابو سکسینند : یہ ایک نیا دور پیدا کرنے والی کتاب ہے۔ اس کو تاریخ نظم اردو میں
ایک سنگ میل کی حیثیت حاصل ہے۔ سرسید احمد خاں اس کے بارے میں لکھتے ہیں :
"یہ لکنا بالکل مناسب ہو گا کہ اس کتاب نے ہماری صنف نظم میں ایک نیا دور پیدا کر
دیا۔ اس کی عبارت کی خوبی اور صفائی اور روانی کی جس قدر تعریف کی جائے کم
ہے۔ یہ امر تعجب خیز نہیں کہ اتنا مہتمم بالشان مضمون اس قدر واقعیت کی پابندی کے
ساتھ اور بلا اغراق و مبالغہ اور تمثیل و استعارہ کے جو ہماری شاعری کی جان اور
شعروں کا ایمان ہے اور پھر اس قدر موثر اور سلیس اور فصیح طریقہ سے بیان لیا
جائے۔ اس کے تحت سے بند تو ایسے ہیں کہ ان کو پڑھ کر سخت سے سخت دل سے
دھڑک بھی بغیر آنسو بہائے نہیں رہ سکتے۔ کیوں نہ ہو جو چیز دل سے نکلتی ہے وہ ضرور
اس میں بخیر برقی ہے۔" (۶)

سید اس کے بارے میں حالی کو ایک خط میں لکھتے ہیں :

”کتاب جس وقت ہاتھ میں آئی‘ جب تک ختم نہ ہوئی‘ ہاتھ سے نہ چھوئی‘ اور جب ختم ہوئی‘ تو افسوس ہوا کہ کیوں ختم ہو گئی اگر مسدس کی بدولت فن شاعری کی تاریخ جدید قرار دی جائے‘ تو بالکل بجا ہے۔ تعجب ہے کہ ایسا واقعی مضمون‘ جو مبالغہ‘ جھوٹ‘ تشبیہات دور از کار سے (جو مایہ ناز شعر و شاعری ہے) بالکل مبرا ہے‘ کیونکر ایسی خوبی و خوش بیانی اور موثر طریقے پر ادا ہوا ہے۔“ (۷)

یہ مسدس چونکہ سرسید کی ذاتی تحریک کا نتیجہ تھا‘ اس لیے وہ حالی کے نام ۱۰ جون ۱۸۷۹ء کو ایک خط میں لکھتے ہیں:

”بے شک میں اس کا محرک ہوا‘ اور میں اس کو اپنے اعمال حسد میں سے سمجھتا ہوں کہ جب خدا پوچھے گا کہ تو کیا لایا‘ میں کہوں گا‘ حالی سے مسدس لکھوا لایا ہوں۔“ (۸)

نمونے کے طور پر اس کے کئی بند ملاحظہ ہوں:

بعثت خاتم النبیین:

وہ نبیوں میں رحمت لقب پانے والا
مصیبت میں غیروں کے کام آنے والا
فقیروں کا بچا
قیموں کا والی
خطا کار سے درگزر کرنے والا
مفسد کا زیر و زیر کرنے والا
اتر کر حرا سے سوئے قوم تیا
اور اک نسخہ کیمیا ساتھ لایا
مس خام کو جس نے کندن بنایا
عرب جس پہ قرونوں سے تھا جمل چھایا
کھرا اور کھوٹا الگ کر لکھایا
پلٹ دی بس اک آن میں اس نی لایا
رہا ذر نہ بیڑ کو مون بلا کا
ادھر سے ادھر پھر گیا رخ ہوا کا
افلاس:

فلاکت جسے کہئے ام الجرائم
بناتی ہے انسان کو جو بہائم
نہیں رہتے ایمان پہ دل جس سے قائم
مصلیٰ ہیں دل جمع جس سے نہ صائم
وہ یوں اہل اسلام پہ چھا رہی ہے
کہ مسلم کی گویا نشانی یہی ہے

کس مکر کے گر سکھاتی ہے ہم کو کس جھوٹ کی لو لگاتی ہے ہم کو
خیانت کی چالیں سمجھاتی ہے ہم کو خوشامد کی گھاتیں بتاتی ہیں ہم کو
فسوں جب یہ پاتی نہیں کارگر وہ

تو کرتی ہے آخر کو درپوزہ مگر

یہاں جتنی قومیں ہمارے سوا ہیں ہزار ان میں خوش ہیں تو دو بیوا ہیں
یہاں لاکھ میں دو اگر اغنیاء ہیں تو سو نیم بھل ہیں باقی گدا ہیں
زرا کام غیرت کو فرمائیں گر ہم
تو سمجھیں کہ ہیں مبتذل کس قدر ہم

غزل:

حالی کا دیوان ۱۸۹۳ء میں شائع ہوا جو کہ اسی دور سوم سے تعلق رکھتا ہے۔ دیوان میں قدیم و جدید دونوں رنگ کی غزلیات شامل ہیں۔ اس میں رباعیات، قصائد، قطعات، ترکیب بند اور تاریخی وغیرہ بھی شامل ہیں لیکن اس کا بیشتر حصہ غزلیات پر مشتمل ہے۔ اس لیے ہم یہاں صرف ان کی غزلیات پر مختصر بحث کریں گے۔

پرانے رنگ کی غزلیں مقدار میں کم ہیں جن کے نمونے دور اول کے ضمن میں پیش کیے جا چکے ہیں۔ جدید رنگ کی غزلیں وہ ہیں جو انہوں نے شعر و ادب میں اصلاحی مقاصد کے تحت کہی ہیں۔ ان غزلوں میں دراصل حالی کی حیثیت ایک مصلح اور ریفارمر کی ہے۔ انہوں نے دیوان کے شروع میں ایک طویل مقدمے میں شعر و شاعری پر سیر حاصل بحث کر کے بتایا ہے کہ اردو شعرا کو کیا طریقہ اختیار کرنا چاہیے۔ یہ مقدمہ بعد میں کتابی صورت میں الگ شائع ہوا ہے جو کہ "مقصد شعر و شاعری" کے نام سے مشہور ہے۔

اس مقدمہ میں حالی نے غزل کے متعلق بہت کچھ لکھا ہے اور اس کی اصلاح کی مختلف تجاویز بتائی ہیں جن پر سب سے پہلے وہ خود عمل پیرا ہوئے اور دوسروں کے رہنما بنے۔ بعض اہم باتیں حسب ذیل ہیں:

۱۔ غزل کی اصلاح تمام اصناف سخن میں سب سے زیادہ اہم اور ضروری ہے۔ قوم کے پڑھے لکھے اور ان پڑھ سب غزل سے مانوس ہیں۔ اس کے اشعار ہر موقع پر ہر محل پر بطور سند یا تائید کلام سے پڑھے جاتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ یہ منف قوم میں اس قدر دائر و سائر اور مرغوب خاص و عام ہو اس کا اثر قوی مذاق اور قوی اخلاق پر بس قدر بھی ہو کم ہے۔ اس لیے شعرا کو سب سے پہلے غزل کی اصلاح کی طرف متوجہ ہونا چاہیے۔ لیکن غزل کی اصلاح جس قدر ضروری ہے اسی قدر شوار بھی ہے۔ غزل میں جو عالم، تقریبی ہے اصلاح کے بعد اس کا قائم رہنا نہایت مشکل ہے۔

۲۔ غزل کے لیے یہ ایک ضروری سی بات قرار پائی ہے کہ اس کی بنا عشقیہ مضامین پر رکھی جائے، لیکن اصل اور نقل میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ جو کیفیت عشق میں ہے، وہ عشق میں ہرگز پیدا نہیں ہو سکتی۔ ایک پارسا نوجوان، جس کو ہوا و ہوس کی کبھی ہوا تک نہیں لگی، یا ایک ستر برس کا پیر مرد، جس میں بوالہوسی کی قابلیت نہیں رہی، ان کو ہرگز زیبا نہیں معلوم ہوتا کہ غزل میں شاہد بازی اور ہوا پرستی کے مضمون باندھ کر اپنے اوپر بہتان باندھے اور اپنے تئیں رسوا اور بدنام کرے۔

۳۔ محبت کچھ ہوا و ہوس اور شاہد بازی و کام جوئی پر موقوف نہیں ہے۔ بندہ کو خدا کے ساتھ، اولاد کو ماں باپ کے ساتھ، بیوی کو خاوند کے ساتھ، بھائی بہن کو بھائی بہن کے ساتھ، خاوند کو بیوی کے ساتھ، نوکر کو آقا کے ساتھ، رعیت کو بادشاہ کے ساتھ، دوستوں کو دوستوں کے ساتھ، آدمی کو وطن کے ساتھ، ملک کے ساتھ، قوم کے ساتھ، غرض کہ ہر چیز کے ساتھ لگاؤ اور دلچسپی ہو سکتی ہے۔

۴۔ اس لیے ایسا ہونا چاہیے کہ غزل میں جو عشقیہ مضامین باندھے جائیں، وہ ایسے جامع الفاظ میں ادا کیے جائیں، جو دوستی اور محبت کی تمام انواع و اقسام اور تمام جسمانی اور روحانی تعلقات پر حاوی ہوں، اور جہاں تک ہو سکے، کوئی ایسا لفظ نہ آنے پائے، جس سے کھلم کھلا مطلوب کا مرد یا عورت ہونا پایا جائے کیونکہ یہ ایک ایسا قبیح اور نالائق دستور ہے، جو قوی اخلاق کو داغ لگاتا ہے۔ لہذا اس کو ترک کرنا چاہیے۔

۵۔ جس بات کا سچا جوش اور ولولہ دل میں اٹھے، خواہ اس کا منشا خوشی ہو یا غم یا حسرت، یا ندامت یا شکر، یا صبر، یا قناعت، یا دوکل، یا رغبت، یا نفرت، یا رحم، یا انصاف، یا غصہ، یا تعجب، یا امید، یا ناامیدی، یا شوق، یا انتظار، یا حب وطن، یا قوی ہمدردی، یا رجوع الی اللہ، یا حمایت دین و مذہب، یا دنیا کی بے ثباتی، یا موت کا خیال، یا اور کوئی جذبہ جذبات انسانی میں سے، اس کو بھی غزل میں بیان کر سکتے ہیں۔ ہر قسم کے خیالات، جو شاعر کے دل میں وقتاً فوقتاً پیدا ہوں، وہ غزل میں بیان ہو سکتے ہیں۔

۶۔ شاید کسی کو یہ خیال پیدا ہو کہ اخلاقی مضامین سے غزل میں وہ گرمی پیدا نہیں ہو سکتی، جو عشقیہ مضامین سے ہوتی ہے۔ بے شک اخلاقی مضامین کو موثر پیرایہ میں بیان کرنا نہایت مشکل کام ہے۔ لیکن ہمارے معاصرین کے لیے سوز و گداز کے لیے اس قدر مصالح موجود ہیں، جو صدیوں تک نیر نہیں سکے۔ دنیا میں ایک انقلاب عظیم ہو رہا ہے، اور ہوتا چلا جاتا ہے۔ یہ کوئی گنگا جن کی طغیانی نہیں ہے، بلکہ سمندر کی طغیانی ہے۔ اگر کوئی دیکھے اور سمجھے، تو صدعا تماشا صبح سے شام تک ایسے عبرت خیز نظر آتے ہیں، کہ شاعری کی تمام عمر اس کی جزئیات کے بیان کرنے کے لیے کافی نہیں ہو سکتی۔ عشق و ماضی کی ترنمیں اقبال مندی کے زمانے میں زیبا

تھیں۔ اب وہ وقت آگیا، عیش و عشرت کی رات گزر گئی، اور صبح نمودار ہوئی۔

۷۔ بڑے بڑے استادوں نے اکثر مسلسل غزلیں بھی لکھی ہیں، جن میں ایک شعر کا مضمون دوسرے شعر سے الگ نہیں ہے بلکہ ساری ساری غزل کا مضمون اول سے لے کر آخر تک ایک ہے۔ ایسی غزلیں اگر کوئی لکھنی چاہئے تو ان میں کسی قدر طوفانی مضمون بھی بندھ سکتے ہیں مثلاً ہر ایک موسم کی کیفیات صبح اور شام کا سماں، چاندنی رات کا لطف، جنگل یا باغ کی بہار، سفر کی روداد، وطن کی وابستگی اور اسی قسم کی اور بہت سی باتیں مسلسل غزلوں میں بہ خوبی سے بیان ہو سکتی ہیں۔

۸۔ غزل کو باعتبار زمین اور خیالات کے جہاں تک ممکن ہو، وسعت دینی چاہیے۔ اس لیے کہ اس میں جب تک تلمون اور تنوع نہ ہو، ہی آتا جاتا ہے۔ فارسی میں کم اور عربی میں زیادہ اور انگریزی میں بہت زیادہ نہ صرف نظم میں بلکہ نثر میں بھی ہر قسم کے بلند، لطیف اور پاکیزہ خیالات کا ذخیرہ موجود ہے۔ ان خیالات کو بعینہ اپنی زبان میں صفائی اور سادگی کے ساتھ ترجمہ کر کے اردو شاعری کو سرمایہ دار بنایا جا سکتا ہے۔

۹۔ غزل میں ایسی بات یہ بھی ہے کہ بہ نسبت اور اصناف کے سادگی اور صفائی کا زیادہ خیال رکھا جائے۔ مضامین کے ساتھ ساتھ زبان اور طریقہ بیان کو بھی وسعت دی جائے۔ صنعت اغاظ نے ہماری شاعری، بلکہ تمام مزید کو بے انتہا صدمہ پہنچایا ہے۔ صنائع لفظی کے لیے بڑھتے بڑھتے آخر کار محض اغاظ پرستی رہ گئی ہے اور معنی کا خیال بالکل جاتا رہا۔

۱۰۔ قافیہ اور ردیف کی پابندی معافی کو نقصان پہنچاتی ہے۔ ان مشکلات سے بچنے کے لیے یورپ کے شعرا نے آخر کار بلیںک ورس یعنی نظم غیر مقفی نکال لی ہے۔ ہمیں بھی چاہئے کہ رفتہ رفتہ صرف غزلیں لکھنی کم کر دیں اور آسان قافیہ پر اشعار لکھیں۔ (۹)

۱۱۔ نیچل شاعری: مندرجہ بالا باتوں کے علاوہ اور ایک چیز اس پر مولانا حالی بہت زیادہ زور دیتے ہیں، "نیچل شاعری" ہے۔ بقول ان کے نیچل شاعری سے وہ شاعری مراد ہے جو لفظاً و معنیاً دونوں حیثیتوں سے نیچل یعنی فطرت یا عادت کے موافق ہو۔ لفظاً "نیچل" کے موافق ہونے سے یہ فرض ہے کہ شعر کے الفاظ اور ان کی ترتیب و بندش آہمقدور اس زبان کی معمولی بول چال کے موافق ہو، جس میں وہ شعر کہا گیا ہے۔ پس شعر کا بیان جس قدر کہ سب ضرورت معمولی بول چال اور روزمرہ سے جمید ہو گا، اسی قدر ان نیچل سمجھا جائے گا۔ معنیاً "نیچل" کے موافق ہونے سے یہ مطلب ہے کہ شعر میں ایسی باتیں بیان کی جائیں، جیسی کہ ہمیشہ دنیا میں ہوا کرتی ہیں، یا ہونی چاہئیں۔ پس جس شعر کا مضمون اس کے خلاف ہو گا، وہ ان نیچل سمجھا جائے

بڑھاؤ نہ آپس میں ملت زیادہ
 تکلف علامت ہے بیگانگی کی
 مبادا کہ ہو جائے نفرت زیادہ
 نہ ڈالو تکلف کی عادت زیادہ
 جو چاہو کریں لوگ عزت زیادہ
 نہیں لگتی کچھ اس میں دولت زیادہ
 مصیبت سے ہے یہ مصیبت زیادہ
 مبادا کہ ثابت ہو خست زیادہ
 بڑھاؤ نہ حد سے سخاوت زیادہ
 نہ رکھو امیروں سے ملت زیادہ
 جو چاہو فقیری میں عزت سے رہنا
 فرشتے سے بہتر ہے انسان بننا
 دور سوم نے مسدس کے علاوہ "شکوہ بند" "مناجات بیوہ" اور دیگر چند نظمیں لکھی ہیں جو
 مختلف کانفرنس کے موقعوں پر پڑھی گئیں اور کامیاب رہیں۔

دور چہارم

حالی کی شاعری کا چوتھا دور اس وقت سے قائم کیا گیا ہے جب کہ ۱۸۹۸ء میں سرسید کا انتقال ہوا۔ اب حالی کی عمر بھی کافی ہو چکی تھی۔ ان میں وہ جوش اور ولولہ تو اب باقی نہ رہا جو مسدس لکھتے وقت تھا۔ پھر بھی انہوں نے اس دور میں جو چند نظمیں لکھی ہیں وہ بڑی قابل قدر ہیں۔ ان نظموں میں "تحفہ الاخوان" اور "چپ کی داد" خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ یہ نظمیں بھی حالی کی عام طرز کے مطابق بہت سادہ ہیں۔ "چپ کی داد" کے چند اشعار یہ ہیں:

اے ماؤ بہنو! بیٹو دنیا کی عزت تم سے ہے
 ملکوں کی بستی ہو تمہیں قوموں کی غیرت تم سے ہے
 تم گھر کی ہو شہزادیاں شہروں کی ہو آبادیاں
 غمگین دلوں کی شادیاں دکھ سکھ میں راحت تم سے ہے
 تم ہو تو غربت ہے وطن تم بن ہے ویرانہ چمن
 ہو دیں یا پردیس جینے کی طاقت تم سے ہے
 نیکی کی تم تصویر ہو عفت کی تم تدبیر ہو
 ہو دین کی تم پاسبان ایمان سلامت تم سے ہے

فطرت تمہاری ہے جیل طینت میں ہے سرو وفا

کھٹی میں ہے صبر و رضا انسان عبارت تم سے ہے

اردو میں حالی نے غزلیں بہت کم کہی ہیں۔ جو بھی کہی ہیں ان میں بڑبڑاپے کی پختہ کاری چنی

کلی رائے اور اعلیٰ درجے کی قوت فیعلہ کے ساتھ ساتھ حسن بیان میں بھی اضافہ نظر آتا ہے۔ اس زمانے کی غزلوں کی خاص خصوصیت سادگی ہے۔ ایک غزل کے چند اشعار یہ ہیں:

کہاں فکر کی اب وہ جولائیاں	» دریائے معنی کی طغیانیاں
کہاں طبیعت کی رنگینیاں	» بزمِ سخن میں گل افشانیاں
کہاں اب وہ جلسوں میں احباب کے	» سخنِ منجیوں اور سخنِ رانیاں
دکھائی جوئی دور گردوں نے آنکھ	» مئے بھول ساری غزل خوانیاں
محبت کی دنیا کا حالی مال	» پشیمانیاں ہی پیشیمانیاں

حواشی

- ۱۔ شیفتہ کا ذکر پچھلے صفحات میں آچکا ہے۔
- ۲۔ دیباچہ، دیوانِ حالی، صفحہ ۱-۲۔
- ۳۔ حالی کا ذہنی ارتقا، صفحہ ۳۸۔
- ۴۔ حالی کا ذہنی ارتقا، صفحہ ۴۲۔
- ۵۔ دیباچہ سدس، حالی، صفحہ ۱۰۔
- ۶۔ بہ حوالہ تاریخ ادبِ اردو، رام بابو سکسینہ، حصہ اول، صفحہ ۴۴۔
- ۷۔ ذکرِ حالی، صفحہ ۲۱۔
- ۸۔ اردو شاعری کی مختصر تاریخ، صفحہ ۱۸۹۔
- ۹۔ مقدمہ شعرو شاعری، صفحہ ۴۳-۴۴۔
- ۱۰۔ مقدمہ شعرو شاعری، صفحہ ۹۵۔

مولانا شبلی نعمانی

حالات زندگی : مولانا شبلی نعمانی ۱۸۵۷ء میں پیدا ہوئے اور ۱۹۱۳ء میں انتقال کیا۔ ایک نثر نگار کی حیثیت سے ان کا ذکر حصہ نثر میں آچکا ہے۔ ان کے فانی حالات بھی حصہ نثر میں لکھے گئے ہیں۔

شاعری : مولانا شبلی شعر و سخن کا اعلیٰ ذوق رکھتے تھے۔ اس کا ثبوت اولاً تو انہوں نے ”شعر المعجم“ اور ”موازنہ انیس و دہیر“ جیسی گراں بہا کتابیں لکھ کر دیا۔ پھر طرز جدید مذہبی اور قوی نظمیں لکھ کر اس میں عملی طور پر حصہ لیا۔

مولانا شبلی کو اسلام اور مسلمانوں سے عشق تھا۔ انہوں نے مذہبی اور قوی شاعری کو بڑی ترقی دی۔ بعض موقعوں پر پوری پوری مذہبی روایتیں نظم کر دی ہیں۔ دور جدید کے شعرا میں ان کے ہاں حب قوم کا جذبہ بہت زیادہ ہے۔ اسلام کی عظمت رفتہ کا احیا ان کی زندگی کا واحد مقصد تھا۔ اس کے ساتھ عظمت قوم کو بھی دوبارہ زندہ کرنا ان کا لائحہ عمل تھا۔ وہ قوم کی ان پرانی عظمتوں کے نوحہ خواں ہیں جو اب امتداد زمانہ سے فسانہ بن چکی ہیں۔ وہ قوم کو اس غفلت سے بیدار کر کے پھر اس کی بھولی بسری کمائی یاد دلانا چاہتے ہیں :

کون تھا جس نے کیا فارس و یونان تاراج
کس کی آمد میں قدا کو دیا جیپال نے راج
کس کو کسریٰ نے دیا تخت و زر و افسر و تاج
کس کے دربار میں تاتار سے آتا تھا خراج

کبھی ہم نے بھی کی تھی حکمرانی ان ممالک پر
مگر حکمرانی جس کا سکہ جان و دل پر تھا
تمہیں لے دے کے ساری داستان میں یاد ہے اتنا
کہ عالمگیر بندہ کش تھا ظالم تھا شکر تھا

سلف کا تذکرہ جو ہمت و غیرت کا ہے افسوں
ہمارے حق میں یہ سرمایہ خواب پریشاں ہے

ہے دنوں خیز یہ ہنگامہ عبرت کیسا قوم کا حال ہے غفلت کی بدولت کیسا
ہے عجب سیر اگر دیدہ بیٹا دیکھے دیکھنا ہو جسے عبرت کا تماشا دیکھے
زوال دولت عثمان زوال شرع و ملت ہے عزیزو فکر فرزند و عیال و خانماں کب تک
جو گونج اٹھے گا عالم شور ناقوس کیسا ہے تو پھر یہ نغمہ توحید و گلابنگ ازاں کب تک
بکھرتے جاتے ہیں شیرازہ اور اوراق اسلامی چلیں گی تند باد کفر کی یہ آندھیاں کب تک

حرم کی ست بھی صید افغنوں کی جب نگاہیں ہیں

تو پھر سمجھو کہ مرغان حرم کے آشیاں کب تک

مذہبی اور قوی شاعری کے علاوہ انہوں نے ایسی غزلیں بھی کہی ہیں جن میں تغزل پایا جاتا
ہے اور بعض جگہ فارسی ترکیبیں اس قدر خوش اسلوبی سے استعمال کی ہیں کہ ان کا کلام گویا
غالب کے کلام سے لگا لگتا ہے مثلاً:

وہ بھی تھا ایک دن کہ یہ حسرت سرائے دل

اک محشر نشان و فور سرور تھا

رنگینی خیال سے لہریز تھا دماغ

جو شعر تھا چراغ شبستان دور تھا

سینہ میں تھا چمن کدہ صد امید نو

آنکھوں میں کیف باد تاز و غرور تھا

تاہم یہ کہنا پڑتا ہے کہ مولانا شبلی نے اپنے ہم عصر مولانا حالی کی طرح اردو نظم کے میدان
میں بولی ایسا غیر معمولی کارنامہ انجام نہیں دیا جس کی بنا پر انہیں شعرا کی صف اول میں جگہ دی
جائے۔ غالباً اسی لیے اردو ادب کے مورخین اور ناقدین نے ان پر بحیثیت شاعر بہت کم بحث کی
ہے۔ ہمارے خیال میں شاعری میں ان کی زیادہ سے زیادہ اہمیت اتنی ہے کہ انہوں نے بھی اس
معدے کے بہت سے شاعروں کی طرح زمانے کے نئے رخ کو پہچانا اور شاعری میں نیا طرز اختیار کیا۔
ان کی عظمت اور برتری ایک سیرت نگار اور تنقید نگار کی حیثیت سے مسلم ہے۔ ان کی عزت
ان ہی پیش ہوا خدمات کی وجہ سے رہتی ہے۔ ان کا نام شاعری سے روشن نہیں بلکہ ان کے دیگر
نثری کارناموں سے ہوا ہے جن کا ابھی ذکر کیا گیا ہے۔

اسماعیل میرٹھی

حالات زندگی : مولوی محمد اسماعیل میرٹھی ۱۲ نومبر ۱۸۴۴ء کو میرٹھ میں پیدا ہوئے۔ تعلیم و تربیت بھی وہیں ہوئی۔ سولہ سال کی عمر ہی میں سررشتہ تعلیم میں ملازمت اختیار کر لی۔ کچھ دن اس میں کام کرنے کے بعد ترقی کر کے سرکاری اسکول میں فارسی کے ہیڈ مولوی مقرر ہوئے۔ سارنپور اور میرٹھ میں کافی عرصہ تک اس عہدے پر فائز رہ کر ۱۸۸۸ء میں سنٹرل نارمل اسکول 'اگرہ تبدیل ہو گئے۔ وہاں انہوں نے بارہ برس تک فرائض منصبی ادا کر کے ۱۸۹۹ء میں پٹنہ لی۔ اس کے بعد وہ اپنے وطن میرٹھ چلے آئے اور باقی عمر تصنیف و تالیف میں گزار دی۔ ان کی قابلیت اور ادبی خدمات کے صلے میں حکومت کی طرف سے "خان صاحب" کا خطاب ملا تھا۔ نیم نومبر ۱۸۱۷ء کو انتقال کیا۔

شاعری : اسماعیل میرٹھی کو شعر و سخن سے فطری لگاؤ تھا۔ انہوں نے چونکہ اسکولوں میں بچوں کو پڑھایا، اس لیے بچوں کی ذہانت اور نفسیات سے خوب واقف ہو گئے تھے۔ چنانچہ انہوں نے ایسی ہلکی پھلکی اخلاقی نظمیں لکھیں جو بچوں کے کردار کی تعمیر میں کارآمد ثابت ہوئیں۔ انہوں نے شاعری میں طرز جدید اور طرز قدیم دونوں پر طبع آزمائی کی ہے اور تمام اصنافِ سخن میں کچھ نہ کچھ کہا ہے اور بہت اچھا کہا ہے۔ عاشقانہ، سیاسی، اخلاقی، سوشل اور نیچرل ہر قسم کی نظمیں ان کے ہاں موجود ہیں جو بے تکلفی اور سادگی میں اپنا جواب نہیں رکھتیں۔ مولانا شبلی کہتے تھے کہ "مولانا حالی کے بعد کسی نے اگر سننے کے لائق کچھ کہا ہے تو وہ مولوی اسماعیل میرٹھی ہیں۔" ان کا کلیات، جس میں ان کا قدیم و جدید دونوں رنگ کا کلام موجود ہے، ۱۹۰۱ء میں شائع ہوا۔

اسماعیل میرٹھی کے کلام میں اخلاقیات کی عمدہ مثالیں ہیں۔ انہوں نے مولانا رومی کی طرزِ اخلاقی حکایتیں نظم کی ہیں جن میں قصے سے زیادہ اخلاقی نتائج پر زور دیا ہے۔ مثلاً چھوٹے اور خرگوش کی حکایت جس میں غرور و تمکنت پر ہمت و استقلال کی فتح دکھائی گئی ہے۔ ان کی یہ نظم اس قدر مقبول ہوئی کہ ہر شخص اس سے واقف ہے۔

منظر نگاری میں بھی اسماعیل کو خاص ملکہ حاصل ہے۔ وہ اس کی جزئیات میں تو زیادہ نہیں پڑتے مگر حقائق اور کیفیات کو ہمیشہ مد نظر رکھتے ہیں۔ ان کی تشبیہات و استعارات میں ایک

تازگی محسوس ہوتی ہے اور طرز بیان کی خوبی سے منظر بڑا دلاویز اور یاثر ہوتا ہے۔ اسماعیل کی نظموں کا رجحان زیادہ تر اصلاحی ہے۔ اتحاد و اتفاق کی تعلیم کے علاوہ کام کرنے اور باز رہنے کی تلقین زیادہ ہے۔ اس مقصد کو کامیاب بنانے کے لیے وہ کبھی کبھی عہد ماضی کا عروج اور عہد حاضر کی پستی کا موازنہ کر کے عبرت دلانے کی کوشش کرتے ہیں۔ کبھی انگریزی فیشن سے گریز کرنے پر بھی زور دیتے ہیں اور سماجی کمزوریوں کی طرف پر اثر انداز میں اشارہ کرتے ہیں۔

اسماعیل کو انگریزی نظموں کے ترجمہ کرنے میں بڑا ملکہ حاصل تھا۔ انگریزی بلیںک ورس کی تقلید میں انہوں نے اردو میں بھی بلیںک ورس یا نظم معرئی پر طبع آزمائی کی ہے اور سلاست اور سادگی کا بہت لحاظ رکھا ہے۔

مولوی اسماعیل میرٹھی جو کچھ کہتے اور لکھتے تھے بچوں کی ذہانت اور نغیات کا ہر جگہ لحاظ رکھتے تھے۔ ان کی غزلوں میں بھی یہ بات نمایاں ہے۔ چنانچہ انہوں نے مومن کی مشہور غزل ”تمہیں یاد ہو کہ نہ یاد ہو“ کے جواب میں ایک غزل لکھی ہے جس میں بچوں کے لیے لغت کا مجموعہ اکٹھا کر دیا ہے۔ چند اشعار حسب ذیل ہیں:

وہی کارواں وہی قافلہ تمہیں یاد ہو کہ نہ یاد ہو
وہی منزل اور وہی مرحلہ تمہیں یاد ہو کہ نہ یاد ہو
وہی شکر ہے جو سپاس ہے جو طوں ہے جو اداس ہے
جسے شکوہ کہتے ہو ہے گلہ تمہیں یاد ہو کہ نہ یاد ہو

وہی نقص ہے وہی کھوٹ ہے وہی ضرب ہے وہی چوٹ ہے
وہی سود ہے وہی فائدہ تمہیں یاد ہو کہ نہ یاد ہو
وہی ہے ندی وہی سر ہے وہی موج ہے وہی لہر ہے
یہ درباب ہے وہی بلبلہ تمہیں یاد ہو کہ نہ یاد ہو

نہ ہمید لگتے ہو راز ہے نہ بجا لگتے ہو ساز ہے
نہ تان لگتے ہو نہ خواہ تمہیں یاد ہو کہ نہ یاد ہو

وہی خوار ہے جو ذلیل ہے وہی دوست ہے جو ظلیل ہے

بد نصیب کیا ہے برا بھلا تمہیں یاد ہو کہ نہ یاد ہو

اسماعیل حضرت نموت علی شاہ پانی پتی نے مریدان خاص میں سے تھے اور تصوف اور حقیقت سے گفتگو میں بیانی و بشارت تھی اس لیے ان کی غزلوں میں ان کی جملہ نمایاں باتیں اور ان کی طبابت اور قادر الہی - بعد اظہار ہے

کھولا ہے مجھ پہ سر حقیقت مجاز نے
یہ پختگی صلہ ہے خیالات خام کا
میں بے قرار، منزل مقصود بے نشان
رستہ کی انتہا نہ ٹھکانا مقام کا

وصل و فراق وہم سہی، دل لگی تو ہے
پھر ہم کہاں، جو پردہ راز نماں اٹھا

ظاہر تو ہے تو میں عیاں ہوں
باطن تو ہے تو میں عیاں ہوں
میں ہی لیلیٰ ہوں میں ہی محمل
ناقد بھی ہوں، میں ہی سارباں ہوں
ہوں کنج قفس میں بند لیکن
بیرون زمیں و آسمان ہوں

سب جتایا کئے نیاز قدیم
وہ کسی کا بھی آشنا نہ ہوا
کیا کھلے ہو کبھی نہ تھا پنہاں
کیوں ملے ہو کبھی جدا نہ ہوا
تو نہ ہو، یہ تو ہو نہیں سکتا
میرا کیا تھا ہوا نہ ہوا

ان کے ہاں تغزل کی بھی عمدہ مثالیں ملتی ہیں:

تو ہی نہیں ہے رمز محبت سے آشنا
دور و دیار حسن میں رسم ستم نہیں

وہ گئی تیرے سوا شاید تمنا اور بھی
چہ کھٹکتے ہیں اجی پہلوئے دل میں خار سے

کشور کار سے تسلیں دل بھی لے لے

۷۷۲

اکبر الہ آبادی

عالات زندگی : سید اکبر حسین متخلص بہ اکبر اپنے مخصوص طرز اور انداز کی وجہ سے تاریخ نظم اردو میں ایک بلند مقام رکھتے ہیں۔ ۱۶ نومبر ۱۸۳۶ء کو بہ مقام بارہ ضلع الہ آباد میں پیدا ہوئے جہاں ان کے چچا تحصیل دار تھے۔ ابتدائی تعلیم دینی مدرسوں اور سرکاری اسکول میں ہوئی۔ ۱۸۶۱ء میں مختاری کا امتحان پاس کر کے نائب تحصیلدار مقرر ہوئے۔ ۱۸۷۰ء میں ان کو ہائی کورٹ میں ایک جگہ مل گئی۔ ۱۸۷۲ء میں وکالت کا امتحان پاس کیا تو ملازمت ترک کر کے وکالت کر لی۔ پھر سرکاری ملازمت کی خواہش ہوئی تو منصف مقرر ہوئے۔ ۱۸۸۸ء میں سب جج اور ۱۸۹۳ء میں عدالت خفیفہ کے جج ہوئے۔ ان کے بعد حکومت کی جانب سے خان بہادر کا خطاب ملا۔ الہ آباد یونیورسٹی کے فیلو بھی تھے۔ ۱۹۰۳ء میں پینشن لی اور باقی زندگی علم و ادب کی خدمت میں صرف لاری۔ ان کا انتقال ۹ ستمبر ۱۹۲۱ء کو ہوا۔

اکبر سنی المذہب تھے مگر شیعوں سے کوئی مخالفت اور تعصب نہ رکھتے تھے۔ طبعاً نہایت خلیق اور مناسبات المزاج تھے لیکن مذاق اور طرافت ان میں کوٹ کوٹ کر بھری ہوئی تھی۔ سفر و حضر میں عوارض اور مصائب سے دل شکستہ ہو گئے تھے۔ اپنی المیہ اور محبوب بیٹے ہاشم کے انتقال سے ان پر بڑا برا اثر پڑا۔ چنانچہ ہاشم کی وفات پر انہوں نے جو ایک درویش قطعہ لکھا تھا اس سے دو شعر حسب ذیل بنے:

وہ چمن ہی مٹ گیا جس میں کہ مٹی تھی بہار
اب تجھے پاؤں میں اب باد بہاری کیا کیوں

بزم عشرت میں بٹھاتا تھا جسے وہ اپنے

اب میں اسے فردا تری امید داری یہاں

شاعری : اکبر اس زمانے کی پیداوار تھے جب برصغیر کے مسلمانوں کی صدیوں کی قومی ہولی مشرقی روحانیت، تہذیب اور ثقافت کا مغرب کی نئی مادیت اور انگریزی تہذیب کی بنا پر زوال آ رہا تھا اور مشرق و مغرب کے مابین ایک عجیب تصادم درپیش تھا۔ اس دور میں ان کے سامنے تھا، اسی سرزمین سے کئی ایسی شخصیتیں بھی پیدا ہوئیں جو ہاتھ بلا کر مغرب کو خوش آمدید کہہ رہی

پر عموماً سب شعرا طبع آزمائی کرتے تھے۔ لیکن پھر بھی ان کا رنگ پرانے رنگ سے قدرے مختلف ہے، اور اکبر کو ان میں ڈھونڈنے سے ان کے مخصوص خد و خال کے ساتھ پہچانا جاسکتا ہے۔ اپنے اس دور کے کلام میں انہوں نے اپنی خاص افتاد طبع کی، جو ابھی زیادہ پختہ نہ ہونے پائی تھی، ذرا جھلک چھوڑ دی تھی۔ اس زمانے کے کلام سے بھی پتا چلتا ہے کہ وہ آگے چل کر اپنا جادہ الگ نکالیں گے۔ اس کے علاوہ اس دور کے کلام میں عشقیہ جذبات بھی ہیں، اور صفائی، سادگی، حسن بندش، روانی کے ساتھ بیان کیے گئے ہیں۔ کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے:

جانب زنجیر گیسو پھر کھچا جاتا ہے دل
دیکھئے، اب میرے سر پر کیا بلا لاتا ہے دل
بارگاہ عشق کئے تیرے دولت خانہ کو
جو کوئی آتا ہے یاں، تجھ سے لگا جاتا ہے دل
شیخ اگر کعبہ میں خوش ہے، برہمن بت خانہ میں
اپنے اپنے طور پر ہر شخص بسلاتا ہے دل

شوق نگارہ کبھی دل سے نکلتا ہی نہیں
جی ہمارا ہے ترے دیکھے بہلتا ہی نہیں
وصل کے ایام میں کیا کیا دکھائے انقلاب
ہجر میں رنگ فلک اب تو بدلتا ہی نہیں
چند روز آیا تھا میری قبر پر وہ شعلہ رو
اب تو مدت سے چراغ گور جلتا ہی نہیں

شباب جوش پہ ہے، اولولے ہیں جو بن کے
کبھی وہ جھوم کے چلتے ہیں، اور کبھی تن کے
جب ان کو رحم پہنچ آیا، حیا نے سمجھایا
گڑ گڑ گئی تقدیر میری بن بن بن

دور دوم

یہ دور ۱۸۶۶ء سے ۱۸۸۴ء تک کا ہے۔ اس دور کے کلام میں پرانا اور نیا دونوں رنگ ہوا ہے۔ صداقت اور جذبات کی عکاسی کلام میں زیادہ ہے۔ مشق سے اصلیت ابھر رہی ہے۔ قادر الکلامی کا پتا چلتا ہے مقررہ مضامین کی حدود سے گزر کر نئے میدان میں قدم رکھ رہے ہیں۔

قصع کم ہو کر بے تکلفی جلد لے رہی ہے۔ کلام حشو و زوائد سے پاک ہو رہا ہے اور اشعار کے درد و اثر، بندش اور طرز ادا میں کافی فرق معلوم ہوتا ہے۔ اس دور میں پہلی مرتبہ انہوں نے مشاعرہ میں غزل پڑھی اور بحیثیت شاعر عام طور پر متعارف ہوئے۔ انہوں نے پہلی غزل جو مشاعرے میں پڑھی تھی اس کے چند شعر یہ ہیں:

سمجھے وہی اس کو جو ہو دیوانہ کسی کا
اکبر یہ غزل میری ہے افسانہ کسی کا
اللہ نے دی ہے جو تمہیں چاند سی صورت
روشن بھی کرو جا کے یہ خانہ کسی کا
کرتے نہیں دیتے جو بیاں حالت دل کو
سننے کا لب گور سے افسانہ کسی کا
چشم و دل عاشق کا نہ کچھ پہچنے احوال
وہ مٹو کسی کی ہے یہ دیوانہ کسی کا

اور نمونے یہ ہیں

اثر بعد فنا بھی تراش قسمت کا باقی ہے
ہوا بن کے میری خاب اڑتی ہے بیابان میں
جہاں کسا اٹھایا روح ہستی میں وہ سر اپنا
بنایا ہے وہیں مومن فنا نے ہم سفر اپنا
تہیج جاوں گا سجدوں سے مقام قرب باری میں
قدم لے بدلے میں اس راہ میں رحمت کا سراپا

یہ قادیان میں مٹکا نہیں ہے فیہ کا مجھ کو
نہاں کا خوف ہے ایلین بابا کتابے دارا

تسمیر جود قادیان کا ہے مثل زمین
یا شوق تماشا لب لباب میں نور کلمہ کیا
میر ہے ہم کو یہ مضمون روشن چشم جہاں سے
پیموئی اس کے نور جیانی اسے سب چھو کلمہ کیا

خدا کا گھر بنانا ہے تو نقشہ لے کس دل کا
یہ دیواروں کی کیا تجویز ہے زاہد' یہ چھت کیسی
یہ کار عاشقی ہے' دل جدھر لے جائے' جا اکبر
یہ بخشش اس میں کیا ہیں' مشورہ کیا' منکالت کیسی

دور سوم

یہ دور ۱۸۸۴ء سے ۱۹۰۹ء تک کا ہے۔ اس دور میں اب کی شاعری کافی ترقی کر گئی۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان کو اب اپنے کلام پہ پوری قدرت حاصل ہو گئی ہے اور تجربہ اور نو مشقی کا زمانہ ختم ہو گیا ہے۔ اس دور میں بھی کلام کی زیادہ مقدار غزلوں پہ مشتمل ہے۔ مذاق و ظرافت کا عنصر پایا جاتا ہے لیکن ابھی اس میں وہ بات پیدا نہیں ہوئی جو دور مابعد کا خاصہ ہے۔ اس دور کے کلام میں ہلکا سا طنز پایا جاتا ہے۔ غزلوں کا رنگ پرانے رنگ سے ہٹ کر اخلاقی رنگ میں تبدیل ہو گیا ہے۔ کلام میں جدت پیدا کرنے کی کوشش جاری ہے۔ تصوف اور روحانیت کا عنصر بھی کلام میں جگہ پا رہا ہے۔ اس دور کا کلام ان کے کلیات اول و دوم میں شامل ہے۔ چند مثالیں ملاحظہ ہوں:

خدا نے در سے اتر میں نہیں ہوں بیگانہ
تو آ رہا ذرہ عالم ہے آشنا میرا
مری حقیقت ہستی یہ مشت خاب نہیں
بجا ہے مجھ سے جو پوچھے کہانی پتا میرا

نہ کتابوں سے نہ مانچ کے ہے در سے پیدا
دین ہوتا ہے بزرگوں کی نظم سے پیدا
جو خرمند ہیں وہ خوب سمجھتے ہیں یہ بات
خیم خواہی وہ نہیں ہے جو ہو در سے پیدا
رنج دنیا سے بہت مضطرب الحاح تھا یہ
دل میں تسلیں ہوئی مذہب سے اثر سے پیدا

علوم انبیوی سے بغیر میں غوطے لگانے سے
زباں کو صاف ہو جاتی ہے' اس ظاہر نہیں ہوتا

نہ خلق اس کی خبر لیتی، نہ عقل اس کی مدد کرتی
خدا جب تک کسی کا حافظ و ناصر نہیں ہوتا
حضور قلب اگر حاصل نہیں تجھ کو، تعجب کیا
خدا جب دن سے غائب ہو، تو دل حاضر نہیں ہوتا
یہ حق گوئی ہے اکبر کی کہ ہے جس کا اثر اتنا
فسوں کیسا، مسلمان آدمی ساحر نہیں ہوتا

ذہن میں جو گھر گیا لا انتہا کیونکر ہوا
جو سمجھ میں چلتا پھر وہ خدا کیونکر ہوا
دن کو جو پہنچائے ایذا وہ نہیں ہے اہل دل
ظلم کا باعث جو ہو، درد آشنا کیونکر ہوا
طالب دنیا کو اکبر کس طرح سمجھوں میں نظر
خود جو غم ہے فکر میں، وہ رہنما کیونکر ہوا

سرور و نور و وجد و حال ہو جانے کا سب پیدا
مگر لازم ہے پہلے تیرے دل میں ہو طلب پیدا
نہ کبھی کفر کی ظلمت سے تو اسے نور کے طالب
وہی پیدا کرے، گا بن بھی کی ہے، جس نے شب پیدا

دور چہارم

یہ دور ۱۹۰۹ء سے ۱۹۱۲ء تک ہے۔ یہ دور اگرچہ بہت مختصر ہے، لیکن بہت اہمیت کا حامل ہے۔
اس دور میں اہل الہام فی الواقع ”سان العصر“ ہو گئے ہیں۔ اس دور کے کلام پر فلسفیانہ رنگ چڑھ گیا۔
مذاق و ظرافت کا عنصر بہت غالب ہو گیا ہے اور اکبر اسی رنگ میں واقعات حاضرہ اور مغربی تہذیب
کی نمائندگی بہت نکتہ چینی کرتے ہیں۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان کی ظرافت اور شوخی ہے کام
وہ فی ہے۔ انسانی روحانی اور سیاحی رنگ زوروں پر ہے، عمر عاشقانہ رنگ بھی ساتھ ساتھ موجود
ہے۔ حسن و عشق کی زیریں بالکل ختم نہیں ہوئی۔ البتہ دوسرے مضامین کے تحت ذرا ادب برور
فی ہے۔ یہ نمائندہ ہے کہ اکبر اب اپنے فن میں درجہ کمال و پہنچ گئے ہیں۔ کلام میں پختگی
پیدا ہوئی ہے۔ خیالات میں قوت ہے۔ اظہار خیال کے نئے نئے طریقے اور راستے نکلتے رہتے
ہیں۔ اس دور کے کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے۔

آرزو دنیا میں کب نکلی اولوالابصار کی چشم موسیٰ کو بھی حسرت رہ گئی دیدار کی
 ہے گرائی قلب پر اوبام کے انبار کی حالت اس خرمن کو ہے برق نگاہ یار کی
 دھوم ہے زیر فلک حسن و جمال یار کی ذرے ذرے سے عیاں ہے آرزو دیدار کی

کیا ہے مذہب ایک نکلی اور سہل انتظام یہ نہیں پہچان ہرگز کافر و دیندار کی

ہستی کو اپنی سمجھیں بنیاد اپنی دیکھیں اٹھے جو ہیں بکولے برباد ہوں کے تن کے

جس کو بقا نہیں ہے وہ اس شے نہیں ہے جس سے فرق نہیں ہے اس کا پتا نہیں ہے
 اسے وہ کہے بسوں نہ آتی ہے یاد تیری میرا جی چھو سمارا تیرے سوا نہیں ہے

نئی تہذیب میں وقت زیادہ تو نہیں ہوتی
 مذاہب رہتے ہیں قائم فقہ ایمان جاتا ہے
 تعمیر رات و اور دن کو یادوں کی یہ سمجھیں
 دعائی لٹ صاحب کی مرا ایمان جاتا ہے

دور پنجم

اکبر کی شاعری کا پانچواں اور آخری دور ۱۹۵۳ء سے ۱۹۶۱ء میں ان کی وفات تک کا ہے۔ اب وہ بہت سن رسیدہ ہو گئے ہیں۔ اس لیے قدرتی طور پر عاشقانہ رنگ گھٹ کر برائے نام رہ گیا ہے۔ اس کے بجائے اخلاقی، روحانی اور سیاسی رنگ زیادہ نمایاں ہے، لیکن مذاق، ظرافت و شوخی بدستور ہے۔ بعض ناقدین کا خیال ہے کہ اس دور کے عہد میں وہ جوش و خروش اور باطن نہیں ہے، جو عہد شباب کے عہد میں تھا اور بعض رام بدھ کہتے ہیں کہ یہ درست بھی ہے۔ مگر یہ تقاضا بھی یہی تھا۔ اب وہ زمانے کے نشیب و فراز اور حقائق سے پرانی طرح آگاہ ہو گئے تھے۔ اب زندگی ان کی نگاہ میں ایک عمیق معنی کی حامل تھی۔ اس دور کے عہد میں ان کی سب شاعری پر ان کی نظر زیادہ ہے۔ اس دور کا عہد بہت ہے اور تعلیمات، رسوم و چارم میں شامل ہے۔ عہد کا نمونہ حسب ذیل ہے:

یہ عمر کب تک وفا کرے گی زمانہ کب تک جفا کرے گا
 مجھے قیامت کی ہیں امیدیں جو کچھ کرے گا خدا کرے گا

فلک جو برباد بھی کرے گا' بلند ارادے مرے رہیں گے
 جو خاک ہوں گا' تو خاک سے بھی سدا بگولا اٹھا کرے گا
 خدا کی پاکی پکارتا ہوں' ہوا کرے گا خوشی بتوں کو
 مرنے غرض کچھ نہیں کسی سے' تو پھر مرا کوئی کیا کرے گا
 جہاں فانی کا حشر ہی کو خیاں کر مستقل نتیجہ
 یہاں تو حکیم بھی تردد' یہی تغیر ہوا کرے گا
 اگرچہ ہے درد و غم سے مضطر' یہی ہے دردِ زباں اکبر
 یہ درد جس نے دیا ہے ہم کو' وہی ہماری دوا کرے گا

جہاں فانی کی حالتوں پر' بہت توجہ عبث ہے اکبر
 جو ہو چکا ہے وہ پھر نہ ہوگا' جو ہو رہا ہے وہ ہو چکے گا
 راز ہستی کو کوئی آج تک پا نہ سکا
 پا کیا کچھ تو کسی غیر کو سمجھا نہ سکا

غریب اکبر نے بحث پردے کی کی بہت جہہ' نظر ہوا کیا
 نقاب الٹ ہی دی اس نے کہہ کر کہ کر ہی لے گا میرا موانیا

خدا ہی کی قدرت کا ہر سو عمل ہے
 تم میں کیوں ہے جان اپنی ہے کھوتا
 سعادت ہے تری دھن میں خودی سے بے خبر ہونا
 تے ہونے کے آگے کچھ نہیں ہوتا ہے ہر ہونا

مٹا .. رعب وحدت میں خودی کا نقش اے الہ
 اے ثابت کیا چاہو تم اپنا معتبر ہونا

جہاں میں ہے قدرت پروردگار کا
 جہاں میں ہے فیض بہار کا

پیدا کیا ہے جس نے امید ہے اسی سے
کچھ شک نہیں ہے اس میں ہے بس وہی تمہارا

ہے اختیار خود کو مختار تم سمجھ لو
لیکن ہوئے یقیناً ہے اختیار پیدا
ہست اجل سے آخر گزری ہے بات اس کی
منی نے کر یا تھا ایک اعتبار پیدا

خدا کی ہستی کو یاد رکھنا اور اپنی ہستی کو بھول جانا
نظم اسی پر ہے اور باتوں کو میں نے بالکل فصول جانا
جہاں فانی کی انجمن میں یہی تسلسل ہمیشہ دیکھا
امید کے ساتھ شاد آنا انہی کے صدمے ملوں جانا
اکبر کا کلام جو کلیات چہارم پر مشتمل ہے شاید وہ کلام ہے جسے وہ اشاعت کے قابل نہ
سمجھتے تھے۔ کچھ اشعار ملاحظہ ہوں:

خوب یہ نکتہ ہے مشتاق خودی کے غور کہ
سائلوں کو ہے خودی کا مرحلہ ابد رہا
تعم نے اپنی خودی کو کر یا حاصل مگر
عام نشوونما میں مدتوں ہے خود رہا

نماز میں دل کا اے مسلم سکون خاطر اسی سے ہو گا
دوائے قوت یہی ہے کی طاعت کافر اسی سے ہو گا
کرد عبادت سے دل منور و سرا اپنا سجدے میں رکھو اکبر
خدا کا فضل و کرم تمہارا معین و ناصر اسی سے ہو گا

تذکرہ ہو بھی جو کچھ اس پر عمل کرتا ہے کون
نام نہک لینا ہے مشکل صبح شام اللہ کا
خانقاہیں چپ ہیں ہوئل اور قلب آباہ ہیں
مغربی چپ دور میں ہیں غم ہے جام اللہ کا
اکبر کی غزلیات کے بارے میں رام بابو کہتے ہیں:

"چستی، بندش، روزمرہ، سلاست، روائی، بے تکلفی، اعلیٰ تخیل اور عمدہ تشبیہیں اکبر کی غزلوں کی جاں ہیں۔ ان کے اشعار دنیا کی بے ثباتی، دنیاوی جاہ و ثروت کی بے حقیقی اور دنیاوی مسرتوں کی ناپائیداری کے مضامین سے مملو ہیں اور درد و اثر اور حزن و یاس کے مضامین بھی بکثرت ان میں موجود ہیں۔" (۲)

اکبر کی بذلہ سنجیاں

طور بالا میں اکبر کی غزلوں کا مختصر جائزہ دیا گیا ہے۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ ان کی شہت و ارموار ان کی غزلوں پر نہیں ہے بلکہ جس چیز نے دراصل اکبر کو اکبر بنایا اور دنیا کے ادب میں ان کا نام روشن کیا وہ ان کی خوش طبعی، ظرافت، بذلہ سنجیاں، لطیف اور حکمت آموز طنزیات ہیں۔

اکبر کا ابتدائی ظریفانہ رشتہ "نودہ پنج" کی نامہ نگاری سے شروع ہوا۔ ان کو اوانل عمری سے اس رشتہ سے خاص کاؤ تھا اور ابتدائی کلام میں یہ بھی متین اور سنجیدہ اشعار کے ساتھ نہیں لکھیں مذاق اور ظریفانہ اشعار مل جاتے تھے۔ اسی کے بعد ہمیں جوں زمانہ آگے بڑھتا گیا اور معاشرے کا رنگ بدلتا گیا ان کے اس رنگ میں ترقی ہوتی گئی اور پختہ کاری آتی گئی۔ اس مخصوص رنگ نے ان کی خوش طبیعت کے لیے نئے نئے راستے کھول دیے اور انہوں نے اس سے نہایت مفید کام لینا شروع کیا۔ اس کا یہ رنگ بالخصوص تیسرے دور کے کلام میں زیادہ کامیاب ہے۔ اس دور میں ان کی ظرافت محض ظرافت رہی۔ البتہ بعد میں انہوں نے ظرافت کے پردے میں بہت سے مفید اخلاقی، روحانی اور سیاسی مضامین ادا کیے ہیں۔ رام بابو سکسینہ نے اکبر کی ظرافت اور بذلہ سنجی کے اجزاء ترکیبی حسب ذیل بتائے ہیں:

۱۔ جدید اور لطیف تشبیہیں اور تشبیہیں، جو عام مشابہ کی چیزوں میں برقی جاتی ہیں، ان میں ہم تصنع اور ناز کیانی سے کام نہیں لیتے بلکہ ان چیزوں کا ذکر کرتے ہیں جو عام طور پر

مشابہ میں آتی ہیں اور ان کی بے بیان میں ایک خاص جدت اور لطف پیدا کر دیتے ہیں۔
۲۔ مختلف زبانوں کے نئے نئے بلاواق الفاظ، شعر میں قافیہ کے طور پر استعمال کرتے ہیں
۳۔ معمولی الفاظ سے لطیفے سے استعمال کرتے ہیں اور ان سے پہلے کسی نے استعمال

نہیں کیا۔
۴۔ ایک معمولی اور بے اہم طور پر شعرا استعمال نہیں کرتے، وہ نہایت جدت اور
۵۔ شاعری کے ساتھ استعمال کرتے ہیں مثلاً "سلو بدھ" جس کا یہ سب ان کی خاص اصطلاحات
ہیں اور ان کا وہ خاص خاص معنی میں استعمال کرتے ہیں جو معمولی معمولی الفاظ مثلاً "پت" یا
"قاف" یا "بازاری" وغیرہ کے شعر میں نہیں ملے اور عام طور پر انہوں کو بڑے معلوم

ہوتے ہیں۔ مگر اکبر انہیں نہایت عمدگی کے ساتھ اپنے کلام میں استعمال کرتے ہیں۔ اس طرح کچھ ایسے الفاظ بھی ہیں جو دوسرے شعرا کے ہاں اور معنی میں استعمال ہوئے ہیں اور اکبر کے ہاں اور معنی میں۔

۵۔ اکبر نے اپنے اشعار میں بعض ایسے انگریزی الفاظ کا استعمال کر کے بھی ظرافت کی چاشنی پیدا کی ہے جو ان سے پہلے اردو میں مروج نہیں ہوئے تھے۔

اکبر کی ظرافت سے 'جیسا کہ پہلے بتایا جا چکا ہے' بعض جگہ تو صرف ہنسا ہنسانا مقصد ہوتا ہے لیکن بالعموم ان کے اس رنگ کے کلام میں نہایت لطیف اور عمیق معنی پنہاں ہوتے ہیں۔ ان سے ہندو و نصاریٰ کبھی تک نہیں معلوم ہوتے اور نہ ان کا مذاق عامیانہ اور سوقيانہ ہوتا ہے۔ وہ کبھی مخصوص شخص یا جماعت کا خاکہ نہیں اڑاتے بلکہ ان کی ظرافت کے تیر بلا لحاظ مراتب سب طرف چلتے ہیں۔ مغربی طرز تعلیم اور اس پر برصغیر میں انگریزی تہذیب کی دلدادگی پر انہوں نے بہت توجہ کیا ہے۔ اسی طرح انہوں نے معاشرے کی خرابیوں اور تعلیمی اور مذہبی نقائص کو بھی اپنی طنز و ظرافت کا نشانہ بنایا ہے۔ امیر و غریب، عالم و جاہل ہندو اور مسلمان، سنی اور شیعہ سب کی انہوں نے بلا امتیاز خبر لی ہے۔ اس وقت کے سیاسی مسائل ان کی خاص دلچسپی کی چیز تھے۔ اکبر کی طنز و ظرافت کی خاص اصطلاحات یہ ہیں:

- ۱۔ مس : جس سے وہ مغربی تعلیم کی دلکشی اور نظر فریبی مراد لیتے ہیں۔
 - ۲۔ شیخ : اس کے معنی ہیں 'پرانے رنگ کے وہ مسلمان' جو اپنے مذہب کی باتوں سے تو آگاہ ہیں مگر انگریزی تہذیب سے بالکل نا آشنا ہیں۔
 - ۳۔ سید : اس سے سرسید احمد خاں کی طرف اشارہ ہے جو انگریزی تعلیم و تہذیب کے دلدادہ تھے۔ یا وہ لوگ جو ان کے نقش قدم پر چلنے والے اور علی گڑھ کالج کی تعلیم کے عاشق تھے۔
 - ۴۔ اونٹ : اس سے مسلمان کی قدیم شان و شوکت مراد ہے۔
 - ۵۔ کائے : اس سے ہندو مسلمان کا اتحاد مراد ہے۔
- اکبر کی ظرافت اور ہزلہ سنجی کے خاص موضوع یہ ہیں : (۱) مذہب (۲) سیاست (۳) تہذیب جدید (۴) پردہ اور تعلیم نسوان وغیرہ۔ ہر عنوان کے ذیل میں چند منتخب اشعار جو رام بابو سکسین نے اکٹھا کر دیے ہیں یہ ہیں :
- مذہب :

واڑھی خدا کا نور ہے بے شک مگر جناب
فیشن کے انتظام صفائی کا کیا کروں

بجائیں شوق سے ناقوس برہمن اکبر
یہاں تو شیخ کو دھن ہے بگل بجانے کی

مرعوب ہو گئے ہیں ولایت سے شیخ بقی
اب صرف منع کرتے ہیں دیسی شراب کو

پیتا ہوں شراب اب زم زم کے ساتھ
رکھتا ہوں اک اونٹنی بھی مسموم کے ساتھ

صاف کہتا ہوں 'رہیں خوش یا ہوں ناخوش مولوی
سماں اب چاہتا ہے مولوی کش مولوی

ب نمازوں میں ہیں وہ اور اس پر شہادت نہیں
یہ 'غیبت' ہے کوئی ٹوٹے تو برماتے نہیں

شیخ پہ نوک رشک آتا ہے
اونٹ کے سب لغات جانتے ہیں
میں میں اونٹ پہ نہیں قابض
ہر دم یہ بات جانتے ہیں

اسلام کی رونق ڈالیا عاں نہیں کرتے
نسل میں بت 'ید' مسجد میں فقط نہیں

کئی بٹھ میں مہرے ملی تھی تھوڑا اداں
ن سب ہیں ابھی چوڑے لٹے بڑے والے

سیاست

انہوں نے اپنے معمولی سے بار بار سے تھانے میں
یہ سب کچھ دیکھا ہے خدا کا جس زمانے میں

مریدان کے تو شہروں میں اڑتے پھرتے ہیں موڑ پر
نظر آتے ہیں لیکن شیخ جی اب تک میانے میں

باہر نکلے گئے بھت پہ اڑو
ملک کو دیکھو اپنے حق پہ اڑو
تھینچو نہ کمانوں کو نہ تلوار نکالو
جب توپ مقابل ہے تو اخبار نکالو

یہ ہاں اب کٹک بھی نکل نہیں سکتی
فلو نے پناہ سے بلا نکل نہیں سکتی

ہمیاہی ہمارے نیکی پر ہو اب درہستہ ہے
چوٹی طوطا رام نے کھولی ہر پہرہ ہے

اصل کا اس بہت خواہ میں سے کوئی سنت کہاں
صرف ہوسہ میں جلا سلف ورنہ منت کہاں

تہذیب جدید:

ہم ایسی نئی کتابیں قابل غصہ سمجھتے ہیں
کہ جن میں پڑھ کر لڑتے باپ و بھی سمجھتے ہیں

شوق لیاائے سوس سوس نے اس مجنوں و
اتنا دھڑایا نکلونی کر دیا پتلون و
نے تیرے اکلنے سے نہ وہ حذرانی
نے وہ وضع ملت نے تو سن جوانی
نے بانہ اب سے نہ مددانی
ہی متی پھرتی ہے لڑکے کی نانی
ہ اب شاخ میں پاس یہ اب ہوا ہے
مرا لیں کالج کا کلاس ہوا ہے

تعلیم جو دی جاتی ہے ہمیں، وہ کیا ہے، فقط بازاری ہے
 جو عقل سکھائی جاتی ہے وہ کیا ہے، فقط سرکاری ہے
 رُخا دیا ہر اک کو مغرب نے پاس کر کے
 سید بھی کورے کھسکے، برسوں مساس کر کے
 سنتے نہیں ہیں شیخ نئی روشنی کی بات
 انجن کی ان کے کان میں اب بھاپ دیتے

پردہ و تعلیم نسواں:

پردہ اٹتا ہے، ترقی کے یہ سامان تو ہیں
 خوریں کالج میں پہنچ جائیں گی، غلامان تو ہیں
 غریب اکبر نے بحث پردے کی کی بہت کچھ مگر ہوا کیا
 نقاب الٹ ہی دی، اس نے کہہ کر کہہ کر ہی لے گا مرا ہوا کیا
 اٹھ گیا پردہ، تو اکبر کا بڑھا، کون سا حق
 بے پکار جو مرے گھر میں چلا آتا ہے
 بے حجابی مری ہمسائے کی خاطر سے نہیں
 صرف حکام سے ملنے میں مڑا آتا ہے
 نظر میں تیرگی ہے اور رگوں میں ناتوانی ہے
 ضرورت کیا ہے پردے کی جہاں مجھے کا پانی ہے
 تعلیم، لڑکیوں کی ضروری تو ہے، عمر
 خاتون خانہ ہوں وہ سجا کی پری نہ ہوں
 ترقی کی نئی راہیں، جو زیر آسمان نہیں
 میاں مسجد سے نکلے اور جہم سے بیسان نہیں
 حامدہ چپلی نہ تھی، انکس سے بے بیکانہ تھی
 اب ہے شمع انجمن، پہلے چراغ خانہ تھی
 تھوڑے ملک میں ہوتا ہے کیا تعلیم نسواں سے
 جو اس نے کہہ باوا اور بھی لہجہ میں اماں سے
 طنزیات:

تھوڑے ملک میں ہوتا ہے کیا تعلیم نسواں سے
 جو اس نے کہہ باوا اور بھی لہجہ میں اماں سے

دورخ کے داخلے میں نہیں ان کو عذر کچھ
 فونو کوئی نگاہ جو ان کا بہشت میں
 شیخ ہی یہ قوں صادق ہے
 چاہ زم زم کے آپ مینڈک ہیں
 حال دنیا سے سب خبر ہیں آپ
 گو تقدس باب ہے شک ہیں
 تبصرہ

اکبر کا دل و دماغ 'جیسا کہ' پسے بتایا جا چکا ہے 'خالص مشرقی تھا۔ مشرقی تہذیب و تمدن اور مشرقی تعلیم و طرز معاشرہ انہیں اس قدر عزیز تھا کہ اس کے مقابلے میں مغرب کی کوئی چیز خواہ وہ اچھی ہی کیوں نہ ہو 'قبول کرنے کے لیے وہ ہرگز تیار نہ تھے۔ وہ تادم آخر خود بھی مغربیت کے سیلاب سے بچتے رہے 'اور اپنے ہم مذہبوں کو بھی بچانے کی کوشش کرتے رہے۔ لیکن ان کی وہ روک تھام اس معاملے میں بہت حد تک ناکام ثابت ہوئی۔ مغرب کا سیلاب گویا ایک سیل ہے پناہ تھا 'تقریباً سب کو اپنی لپیٹ میں لے لیا۔ اس کی زد سے بہت کم لوگ بچے۔ یہ زمانے کا تقاضا تھا 'آہ کیا 'کوئی بھی 'خواہ وہ کتنا ہی بڑا ریفارمر بن کر آتا 'تہذیب نو کے خلاف کچھ بھی نہ کر سکتا تھا۔ لیکن یہ تسلیم کرنا پڑا۔ کہ آہ کی کوشش تھوڑی دیر کے لیے بہت سے لوگوں کو اس امر پر غور کرنے کے لیے مجبور کر دیتی ہے کہ وہ جس طرف قدم اٹھا رہے ہیں 'وہ ٹھیک بھی ہے یا نہیں۔ آج بھی ان کے اشعار اسی دلچسپی سے پڑھے جاتے ہیں 'جس طرح کہ خود ان کے زمانے میں پڑھے جاتے تھے۔

اکبر نے یہ محسوس کر لیا تھا کہ قوم کی ہستی اور رختہ حالی کا سبب یہ ہے کہ وہ اپنا مذہب 'اپنا تمدن 'اپنی روایات سب کچھ ترک کر کے غیموں کی تقلید میں گمراہ بندے ہوئے ایک طوفان میں نکلے چلی جا رہی ہے۔ انہوں نے اپنے کام میں مختلف پیرائے میں قوم سے افراد کو آگاہ کیا کہ یہ راستہ غلط ہے۔ یہ کام پہلے مولانا حالی نے شروع کیا تھا 'اس کے بعد آہ نے اپنے ہاتھ میں یہ امر ارتقائے قوم 'اصلاح ملت 'احیائے مذہب کو اپنی شاعری کا موضوع بنایا لیکن حالی اور ان میں ایک بڑا فرق ہے۔ حالی کا رخ ماضی کی طرف تھا 'اور آہ کا حال کی طرف۔ حالی نے قوم کو اس کی دیرینہ غلطیوں کی طرف توجہ دلائی تھی 'اور ان کی شان دار روایات و مذہب اب فساد ماضی بن چکی تھیں 'دھرایا تھا لیکن اکبر نے اپنی تمام تر توجہ حال کی برائیوں کی اصلاح میں صرف کی 'اور عصرِ رواں کے مسلمانوں کو بتائی و برپائی اور سب راہ روی سے بچانے کی کوشش کی۔ اسی بیان پر "لسان العصر" لکھتے۔ اس کے علاوہ حالی کا مقصد قوم کی اصلاح کے ساتھ ساتھ علم و ادب کی

اصلاح بھی تھا۔ انہوں نے مقدمہ شعر و شاعری لکھ کر شاعری کے لیے بہت سی اصلاحی تجاویز پیش کیں۔ پھر ان تجاویز پر خود بھی عمل کر کے شعر و سخن کا کچھ ایسا نمونہ پیش کیا جو دوسروں کے لیے شمع راہ ہے۔ اس لحاظ سے وہ جدید شاعری کے بہت بڑے بانی قرار پائے۔ آزاد نے ۱۸۷۳ء میں لاہور میں جس چیز کا آغاز کیا تھا اسے انہوں نے بہت آگے بڑھایا۔ لیکن اکبر کی شاعری خالصتا مقصدی ہے۔ جدید شعرا میں وہ بھی شامل ہیں۔ اس لیے کہ ان کا طرز شاعری طرز قدیم سے بنا ہوا ہے۔ لیکن ان کی اہمیت زیادہ تر ایک متعلج قوم کی حیثیت سے ہے۔ انہوں نے طرافت کے پرے میں قوم کے افراد کو بے راہ روی پر تنبیہ کی ہے۔

اکبر کی شاعری کے بارے میں اختر شیرانی نے جو اظہار خیال کیا ہے وہ بہت دقیق ہے۔ ذیل میں اس کا اقتباس پیش کیا جاتا ہے۔

”اکبر اردو کا وہ تنها شاعر ہے جو ایک ہی وقت میں شاعر بھی تھا اور ’’مصلح ملت بھی‘‘ بذاتہ۔ سنجہ ظریف بھی تھا اور حکیم الامت‘ قومی رہنما بھی تھا اور ملک کا ضرورت شناس۔ غلام بھی‘ حالی بھی تھا اور انشا بھی‘ طنز نگار بھی تھا اور غزل گو بھی۔“

”حالی اگر جدید شاعری کے اولین کامیاب علم برہدار تھے تا اکبر جامعیت کے لحاظ سے ایسا جواب نہیں دیتے۔ دونوں کی شاعری بھی روح ایک ہے‘ مگر انداز مختلف ہے۔ شراب ایک ہے‘ لیکن رنگ و سافر الگ الگ۔ جس مقصود پر حالی نے نگاہ غم و یاس میں ڈالی ہوئی پڑتی ہے‘ اکبر کی فکر ظریف اسے مسکراتی ہوئی نظر سے دیکھنے کی عادی ہے۔ حالی کی طرح بلکہ ان سے بھی پیچہ زیادہ ”متعصب“ انداز میں اب ایک سچا مشرقی تھا اور اس سے پیشہ کارنامے مشرق اور اسلام کی ہمدردی سے لبریز تھے۔ شاعری سے نقطہ نظر کا یہ پیچہ بالبر کے یہاں نظر آتا ہے‘ وہ اب تک بدستور قائم ہے۔ اور ہمارے عہد ابھی اس کا کام آتا ہے۔ شاعری نہیں دے سکتے۔ اب یہ کام مصری جذبات اور محسوسات سے جڑا ہے اور اسی لیے ان کو بجا طور پر ”روح العصر“ کے خطاب سے نوازا جاتا ہے۔ ہمدردی ایک ”روح العصر“ ہوتی ہے‘ یہ انسانی انداز میں اپنے اپنے ماضی و مستقبل کا مہم کے درمیان میں آتی ہے۔ اب یہ اپنے ہمدردی ”روح العصر“ کو قیام دینا چاہے۔ مشرق و مغرب کے ہر نئے حالات و باتیں کی حد تک متعین رہنے میں اس کی عین توجہ ہے۔ نظریات قیام کے لیے اسے مشرقی و مغربی قیام کے درمیان میں توفیق ملے۔“

حواشی

۱۔ رام بابو سکسینہ نے ان کا نام غلام حسین وحید لکھا ہے جو صحیح نہیں ہے۔ وحید الدین وحید ولد مولوی امر اللہ قصبہ کزلا ضلع الہ آباد میں ۱۹۲۹ء میں پیدا ہوئے اور ۱۸۹۲ء میں انتقال کیا۔ وہ خواجہ آتش کے شاگرد بشیر علی بشیر کے شاگرد تھے۔ اچھے شاعر تھے چنانچہ اکبر الہ آبادی کہتے ہیں:

میں نے جب وادی غربت میں قدم رکھا تھا

دور تک یاد وطن آئی تھی سمجھانے کو

بچہ اس نے کمرہ کے پھر مجھے دیوانہ کر دیا

اتنی سی بات تھی جسے افسانہ کر دیا

ہم نے اپنے اشیانے کے لیے

جو پیچھے دن میں دینی تھے لیے

۲۔ تاریخ ادب اردو، رام بابو سکسینہ، حصہ اول (ترجمہ)، صفحہ ۳۳۳۔

پبکست

حالات زندگی: پنڈت برج نرائن پبکست ۱۸۸۲ء میں فیض آباد میں پیدا ہوئے۔ باپ دادا کا گھر لکھنؤ میں تھا۔ اس لیے اوائل عمر ہی میں لکھنؤ چلے گئے وہاں ابتدائی تعلیم حاصل کی۔ ۱۹۰۵ء میں کیننگ کالج سے بی اے پاس کیا۔ ۱۹۰۸ء میں قانون کا امتحان پاس کر کے وکالت کا پیشہ اختیار کیا۔ اپنی قابلیت، مستعدی اور ایمانداری اور خوش اخلاقی سے تھوڑے ہی عرصے میں کافی نام پیدا کیا۔ ۱۲ جنوری ۱۹۲۶ء کو ایک مقدمے کی پیروی کرنے کے لیے بریلی گئے ہوئے تھے۔ وہاں سے واپسی کے وقت ریلوے اسٹیشن پر یکایک فوج کا دورہ پڑا اور اسی دن شام کو انتقال کر گئے۔

شاعری: پبکست بو شعر و شاعری کا شوق بچپن سے تھا اور نو سال کی عمر سے ہی شعر کہنا شروع کر دیا تھا۔ طالب علمی کے زمانے میں بھی وہ شغل جاری رہا۔ پنج کے مشاعروں میں شریک ہو کر خراج تحسین وصول کرنے کے علاوہ انعام اور تحفے بھی حاصل کرتے رہے۔ انہوں نے شاعری میں نہ تو کوئی تخلص اختیار کیا اور نہ ہی کسی استاد کے سامنے زانوئے شاکر بنی تہہ لیا۔ وہ کہتے ہیں:

ذکر کیوں آئے گا بزم شعرا میں اپنا

میں تخلص کا بھی دنیا میں کنکار نہیں

اساتذہ اردو کا کام سامنے رکھ کر طبع آزمائی کرتے تھے۔ عام شعرا کی طرح انہوں نے بھی شاعری غزل گوئی سے شروع کی اور ۱۹۰۶ء تک وہ زیادہ تر غزل ہی کہتے رہے۔ غزلوں میں ہنس کا رنگ نمایاں ہے۔ بعد میں میر انیس کے طرز پر مسدس کہنے لگے اور رفتہ رفتہ ایک قوی شاعر کی حیثیت سے نام پیدا کیا۔

پبکست کا مجموعہ نظم انڈین پرنس الہ آباد سے چھپ کر شائع ہوا تھا۔ ان کا کام مقدار میں بہت کم ہے۔ چنانچہ ان کے اس مجموعے میں بہ مشکل پچاس غزلیں ہوں گی اور ان میں بھی اکثر نامعلوم ہوتی ہیں۔

غزل:

پبکست نے غزل میں ایک خاص جدت پیدا کرنے اور طرز قدیم سے علیحدہ رہنے کی کوشش کی۔ انہوں نے پرانی فرسودہ تشبیہات و استعارات اور لوازمات غزل کو بہت حد تک ترک کر دیا۔

متاع درد دل اک دولت بیدار ہے ہم کو
در شہوار ہے چشم وفا میں اشک غم ہوا

غزن کے اور چند اشعار ملاحظہ ہوں :

زندگی کیا ہے ' عناصر میں ظہور ترتیب
موت کیا ہے ' انہیں اجزا کا پریشاں ہونا

فا کا ہوش آنا زندگی کا درد سر جانا
اجل کیا ہے ' خمار بادہ ہستی اتر جانا

آبرو کیا ہے ' تمنائے وفا میں مرنا
دین کیا ہے ' کسی کامل کی پرستش کرنا
کمال بزدلی ہے پست ہونا اپنی آنکھوں میں
اگر تھوڑی سی ہمت ہو تو پھر کیا ہو نہیں سکتا

اگر درد محبت سے نہ انسان آشنا ہوتا
نہ مرنے کا الم ہوتا نہ جینے کا مزا ہوتا

جہاں میں رہ گئے یوں قائم ہوں اپنی بے ثباتی پر
کہ جیسے عکس گل رہتا ہے تب جوئے کھشن میں
پہنست کی طویل نظموں میں (۱) مراٹھی (۲) قوی اور سیاسی نظمیں (۳) سوشل نظمیں (۴)
مذہبی نظمیں اور (۵) نیچے نظمیں شامل ہیں۔ ذیل میں ہر ایک قسم کی نظموں کا محققہ طور پر جائزہ
لیا جاتا ہے :

۱۔ مراٹھی : ملک کے بعض جاں نثار لیڈروں اور آزادی کے علمبرداروں کی وفات پر پہنست
نے مسدس کی شکل میں ایسے مرثیے لکھے ہیں ' جو بہت پر زور اور درد انگیز ہیں۔ ایک دو بند پیش
کئے جاتے ہیں۔ وہ گویاں گو کھلے کے انتقال پر لکھتے ہیں :

اجل کے دام میں آنا ہے یوں تو عالم کو
مگر یہ دن نہیں تیار تیرے ماتم کو
پہاڑ کہتے ہیں دنیا میں ایسے ہی غم کو
مٹا کے تجھ کو اجل نے مٹا دیا ہم کو

جنازہ بند کا در سے ترے نکلتا ہے
ساگ قوم کا تیری چتا میں جلتا ہے

پنڈت بشن نرائن در کی وفات پر کہتے ہیں :

ہم نے دیکھے۔ ہیں ترے اشک محبت اکثر
جن پہ صدقے ہیں زباں اور قلم کے جوہر
دو ٹکینے تھے حیت کے ترے، قلب و جگر
ہوئی غیروں کو نہ اس پاک خزانہ کی خیر
ظاہری حسن لیاقت کے یہ دیوانے ہیں
شمع دیکھی نہیں فانوس کے پروانے ہیں

۲۔ قوی اور سیاسی نظمیں : پکبست کی قوی اور سیاسی نظمیں بھی اکثر مسدس کی شکل میں
ہیں اور ان میں بھی وہی انداز ہے وہی سچے جذبات جلوہ گر ہیں جو ان کے مریوں میں پائے
جاتے ہیں۔ دو ایک بند حسب ذیل ہیں :

اے خاک بند تیری عظمت میں کیا گمان ہے
دریائے فیض قدرت تیرے لیے رواں ہے

تیری جہیں سے طور حسن ازل عیاں ہے
اللہ ری زیب و زینت کیا اوج عزو شایں ہے

ہر صبح ہے یہ خدمت خورشید پر نیا کی
کرنوں سے گوندھتا ہے چوٹی تہائیہ کی
جوہر دل سے قوم کے نگلی ہے وہ دعا ہے یہی
تھا بس پہ ناز سبھا کو وہ صدا ہے یہی

الوں کو مست جو کرتی ہے وہ ادا ہے یہی
غریب بند کے تڑپا کی دوا ہے یہی
نہ چین آئے کا بے ہوم رول پائے ہوئے
فقیر قوم کے بیٹھے ہیں لو گائے ہوئے

یہ جوش پاک زمانہ با نہیں سکتا
روں میں خون کی حرارت مٹا نہیں سکتا
یہ آب وہ ہے جو پانی جہا نہیں سکتا
الوں میں آگے یہ ارمان جا نہیں سکتا

طلب فضوں ہے کانٹے کی پھول کے بدلے
نہ لیں بہشت بھی ہم ہوم رول کے بدلے

۳۔ سوشل نظمیں : سوشل معاملات میں پبلسٹ کا مسلک میانہ روی اور اعتدال پسندی تھا۔ چنانچہ انہوں نے اپنی نظم ”پھول مالا“ میں جو عورتوں کے لیے لکھی تھی، عورتوں کی بہت زیادہ آزادی اور مغربیت پر وہ اس طرح متنبہ کرتے ہیں :

روش خام پہ مردوں کے نہ جانا ہرگز
داغِ تعلیم میں اپنی نہ گانا ہرگز
نام رکھا ہے نمائش کا ترقی و رفارم
تم اس انداز کے دھوکے میں نہ آنا ہرگز
رنگ ہے جس میں 'مگر بوئے وفا کچھ بھی نہیں
ایسے پھولوں سے نہ گھر اپنا سجانا ہرگز
نفل یورپ کی مناسب ہے 'مگر یاد رہے
خاک میں غیرت قوی نہ ملانا ہرگز
رخ سے پردے کو اٹھایا تو بہت خوب کیا
پردہ شرم کو دس سے نہ اٹھانا ہرگز
پونجے کے لیے مندر جو ہے آزادی کا
اس کو تفریح کا مرکز نہ بنانا ہرگز

۴۔ مذہبی نظمیں : پبلسٹ کی مذہبی نظموں میں میر انیس کا رنگ بہت زیادہ نمایاں ہے۔ چنانچہ ان کی نظم ”راماين کا ایک سین“ اسی رنگ میں ڈوبی ہوئی ہے، اور ان کی شاعری کی ایک نادر مثال ہے۔ اس کے علاوہ دوسری خویوں کے ڈرامائی ارتقا بھی پایا جاتا ہے۔ رام چندر بتی بن باس پر جانے سے پہلے ان سے رخصت ہونے جاتے ہیں، مگر کچھ کہنے کی بہت نہیں ہوتی۔ اس لیے خاموش کھڑے رہتے ہیں۔ اس پر غم نصیب ماں نے :

رو کر کہا خوش کھڑے کیوں ہو میری جاں
میں جانتی ہوں جس لیے آئے ہو تم یہاں
سب کی خوشی یہی ہے تو صحرا کو ہو رواں
نیلن میں اپنے منہ سے نہ ہرگز کہوں کی باں
کس طرح بن میں تکھ کے تارے کو بھیج دوں
جوگی بنا کے راج دلارے کو بھیج دوں

لتی کسی فقیر کے گھر میں اگر جنم
ہوتے نہ میری جان کو سامان یہ بیم
دستا نہ سانپ بن کے مجھے شوکت و حشم
تم میرے لالہ تھے بھلا کس سلطنت سے کم
میں خوش ہوں پھونک دے کوئی اس تخت و تاج کو
تم ہی نہیں تو آگ لگاؤں گی راج کو

۵۔ نیچرل نظمیں: پکبست کی نیچرل نظموں میں ”سیر ذریہ دوں“ بہت عمدہ نظم ہے۔ اس
میں انہوں نے محاکات و تخیل دونوں سے کام لیا ہے۔ محاکات کی مثال دیکھئے:

تمام شر ہے گرد و غبار سے خالی
جدھر نگاہ اٹھے اس طرف ہے ہریالی
لباس پہنے ہیں کل خشت و سنگ ہزے کا
 بجائے خاک کے اڑتا ہے رنگ ہزے کا
اثر خزاں کا ہو کیا تازگی کے ممکن میں
پہاڑ اس کو چھپائے ہے اپنے دامن میں
گھنے درخت ہری جھاڑیاں زمیں شاداب
لطیف و سرد ہوا پاک و صاف چشم آب

تخیل کی مثال:

ازل میں تھی جو فضا اس کی یادگار ہے یہ
نشیب کوہ میں تنواری بہار ہے یہ
کی ابھی نہیں شادیوں کے سالوں میں
نمر مٹی ہے بہار آ کے اس گلستان میں
اثر دکھاتا ہے قدرت کا نفوذ دل گیر
شجر جبر سے چلتی ہے راگ کی تاثیر
یہ راگ وہ ہے جو مضاف کا اسیر نہیں
یہ صرف کھن کے پردوں میں گوش گیر نہیں

حواشی

۱۔ اردو شاعری کی مختصر تاریخ: صفحہ ۲۰۷

شاد عظیم آبادی

حالات زندگی : مولانا سید علی محمد متخلص بہ شاد ۱۸۴۶ء میں عظیم آباد میں پیدا ہوئے۔ ان کے والد سید عباس مرزا اصل میں الہ آباد کے رہنے والے تھے۔ لیکن چودہ پندرہ سال کی عمر میں وہ عظیم آباد چلے گئے، جہاں مستقل طور پر سکونت اختیار کر لی۔ شاد کی تعلیم کا سلسلہ چار سال کی عمر سے ہی شروع ہو گیا تھا۔ انہوں نے کئی مولویوں سے ابتدائی کتابیں پڑھیں۔ اس کے بعد ان کی باقاعدہ تعلیم و تربیت میر سید ثانی ایک بزرگ سے ہوئی، جو اردو زبان و ادب کے بڑے محقق تھے۔ اسی تربیت کا اثر تھا کہ ”کے چل کر شاد کی زبان میں اس قدر فصاحت و بلاغت پیدا ہو گئی کہ وہ اپنے وقت کے استاد سمجھے گئے۔ عربی فارسی میں پوری دستگاہ حاصل کرنے کے بعد انہوں نے انگریزی سیکھنی شروع کی تھی، لیکن تھوڑے ہی عرصے میں یہ سلسلہ منقطع ہو گیا۔

شاد نے ابتدا میں ناصر وزیر علی عمرتی اور مولانا میر تصدق حسین زخمی سے ادبیات اور فنون شاعری کی اکثر کتابیں پڑھیں۔ کلام پر اصلاً بھی ان ہی سے لی۔ لیکن بعد میں سید شاہ الفت حسین فریاد کی شاگردی اختیار کی، جو خواجہ میر درد کے شاگرد تھے۔ شاد نے اسلامی علوم کے علاوہ دنیا کے دیگر بڑے مذاہب کا بھی مطالعہ کیا۔ ان کی پوری عمر اردو ادب کی خدمت میں گزری۔ چنانچہ کئی ایک تصنیفات ان کی یادگار ہیں۔ ان کو اپنی علمی خدمات کا صلہ حکومت کی طرف سے بھی ملا رہا۔ ۱۸۹۱ء میں ان کو خان بہادر کا خطاب ملا۔ اور ایک ہزار روپیہ سالانہ وظیفہ مقرر ہوا۔ شاد کا انتقال ۱۹۲۷ء میں ہوا۔

شاعری : شاد نے یوں تو اردو کی آثار اصناف سخن پر طبع آزمائی کی، لیکن مرثیہ اور غزل سے میدان میں انہوں نے خاص طور پر اپنا جوہر دکھایا۔ مرثیہ میں زبان و خیال کے اعتبار سے میر انیس کا متبع کیا ہے۔ فصاحت، سلاست، مضمون آفرینی، بلند پروازی، کردار نگاری، منظر نگاری، جذبات نگاری وغیرہ جو کہ میر انیس کے مرثیوں کی خصوصیات ہیں، شاد کے مرثیوں میں بھی پائی جاتی ہیں۔

شاد کی غزلوں کا دیوان ان کے عزیز شاعر حیدر عظیم آبادی نے ”نغمہ الہام“ کے نام سے ۱۹۳۸ء میں شائع کیا۔ شاد کے کلام میں اخلاق، فلسفہ اور توحید کا عنصر غالب ہے۔ عموماً انداز بیان میر سے بہت کچھ ملتا ہے۔ جمیل احمد نے ”اردو شاعری کی مختصر تاریخ“ میں مجموعی طور پر ان سے

کلام کی جو خصوصیات گنائی ہیں، وہ مع نمونہ اشعار یہ ہیں:
۱۔ شاد کے کلام کی ایک ممتاز خصوصیت جذبات کی پاکیزگی اور لطافت ہے۔ اس لحاظ سے ان کے اکثر اشعار بہت قابل قدر ہیں۔ مثلاً:

تو دل ہے پوچھ لے اے رونق بزم
میں خود آیا نہیں لایا گیا ہوں

محو ہیں اپنی جگہ آسودگان کوئے دوست
آرزو دل میں دل آنکھوں میں اور آنکھیں سوئے دوست

دیکھا کئے وہ مست نگاہوں سے بار بار
جب تک چلی شراب کئی دور ہو گئے

ان کے پیام پر وثوق ہے تو ہمیں بہت مگر
روک رکھیں کہیں تک جان بہانہ جو کو ہم

۲۔ طرز کلام کی خوبی اور بیان کی قدرت شاد کے کلام کی ایک امتیازی خصوصیت ہے:
بہ تھا میں معتقد اعجاز سے کا
بڑی مشکل سے منوایا گیا ہوں
لہ میں کیوں نہ جاؤں منہ چھپانے
بھری مغل سے انھویا گیا ہوں

حسن پر شوب جاہل کو نہ دیکھا ہو تو دیکھ
ان یوں ہی رہا ہے نمونہ حسن عالم گیر صبح

عالم کو خود پسند ہیں نیرنگ سازیاں
اس میں تصور یا نگہ فتنہ ساز

کہاں سے لاؤں صبر حضرت ایوبؑ اے ساقی
خم آئے گا، صراحی آئے گی، تب جام آئے گا

ترے در سے ہمیں دیر و حرم میں کھینچتے کیوں ہیں
نہ لوٹا شیخ کو ہم نے نہ گھ جھینا برہمن کا
۳۔ شاد کے کلام کا ایک خاص عنصر یاس و حسرت اور سوز و گداز کا اظہار ہے :
کچھ اثر ایسا ہوا منہ دیکھ کر
آج تو نامح بھی مجھ پہ رو دیا

کریں یا رب کہاں جا کر ہیرا
کئی وہ شاخ جس پہ تاشیاں تھا

آنکھیں شب فراق میں کیوں ہو چلی ہیں بند
آتی ہے غنیمت موت کا شاید بہانہ ہے
۴۔ شاد کے ہاں تصوف و معرفت کی بھی عمدہ مثالیں مل جاتی ہیں :
دل اپنی طلب میں صادق تھا، گھبرا کے سوئے مطلوب گیا
دریا سے یہ موتی نکلا تھا، دریا ہی میں جا کر ڈوب گیا

دیکھتا تھا بس طرف اپنا ہی جلوہ تھا عیاں
میں نہ تھا دنیا میں وحشی آئینہ خانہ میں تھا

۵۔ شاد کے کلام میں فلسفہ کا امتزاج بھی پایا جاتا ہے۔ مثلاً :

خواب تھا میں خواب ہی کا ہو گیا
بچ میں جاگا تو تھا پہ سو گیا

امیر جسم ہوں میعاد قید المعلوم
یہ کس گناہ کی پاداش ہے خدا معلوم
سفر ضرور ہے اور عذر کی مجال نہیں
مزا تو یہ ہے کہ منزل نہ راستہ معلوم

سنی حکایت ہستی تو درمیان سے سنی
نہ ابتدا کی خبر ہے نہ انتہا معلوم

تمناؤں میں ابھایا گیا ہوں
کھلونے دے کے بسلا یا گیا ہوں

یوں ہی رہ رہ کے تو اسے ناامیدی دل کو چھیڑتے جا
یہی ممیز رخس عمر کو چلاک کرتی ہے
۶۔ شاد کی شاعری میں دانست زیادہ نمایاں ہے۔ تاہم انہوں نے جہاں خارجی رنگ کو ابھارنے کی
کوشش کی وہاں یہ رنگ خوب نکھر آیا ہے۔ مثلاً:

سر پہ کلاہ کج دھرتے زلف دراز خم خم
آہوئے چشم ہے غضب ترک نگاہ ہے ستم
چاند سے رخ پہ خال دو ایک ذقن پہ رخ پہ ایک
اس سے خرابی عرب اس سے خرابی عجم

۷۔ شاد کے کلام میں غیر محسوس طریقے پر دوسرے اساتذہ کی خصوصیات آگئی ہیں۔ مثلاً ان کے
کلام میں کہیں میر تقی میر کا رنگ پایا جاتا ہے اور جہاں جہاں یہ رنگ پیدا ہو گیا ہے بڑی خوبی
سے نبھایا گیا ہے۔ مثلاً:

ڈھونڈو گے ہمیں ملکوں ملکوں ملنے کے نہیں پایاب ہیں ہم
تعبیر ہو جس کی حسرت و غم اسے ہم نفو وہ خواب ہیں ہم
میں حیرت و اوجھڑت کا مارا خاموش کھڑا ہوں ساحل پہ
دریائے محبت کتنا ہے آکچھ بھی نہیں پایاب ہیں ہم

شب کو میری چشم حسرت کا سب درد وہ ان سے کہ جانا
انتوں میں باکر ہونٹ اپنا کچھ سوچ کے ان کا رہ جانا
مانا کہ فقط مہموم، اسی ملنے کی نظر اب اس تو ہے
دیدار تو ہوئے دیدار تر ہوتا ہو اب تب برس جانا
ہم باغ میں ناحق آئے تھے بلبل کی حکایت لیا کہنے
منقار کہ رکھ کر کلیوں پہ کچھ اپنی زبان میں کہ جانا

ان کے کلام میں خواب تش کا رنگ بھی پایا جاتا ہے اور سوز انداز کے علاوہ ایک قسم کا

والمانہ و قلندرانہ جذبہ اور بے نیازی کی شان پائی جاتی ہے۔ شدا:

نہ آئینے کا قصہ اور نہ طالع شانہ کہتے ہیں
حقیقت میں جہاں یار کا افسانہ کہتے ہیں
بنسنا اور رلانا ہے وفا دنیا کی خصلت ہے
ہم اس انداز کو انداز معشوقانہ کہتے ہیں
از سے اپنی گردن پر ہے احساں اپنے چلو کا
خدا جانے کسے ساقی کسے پیانہ کہتے ہیں

شاد کے ہاں اکبر الہ آبادی کے رنگ کی جھلک بھی ملتی ہے۔ شدا:

دے کے تھی سیو مجھے صبر کا حوصلہ دیا
بس کی طلب تھی ساقیا اس سے تیس سوا دیا

بیدنی تھا وہ سماں تیرے نکلنے کی قسم
سکتے آئینہ کا جلوہ ترا حیرت میری

ہزاروں آرزوئیں ساتھ ہیں اس پہ ایلی ہے
ہماری رون سب بوجھی ہوئی اب تک پھیلی ہے

اجل سلام دے دے سب نو آخر کسی بہانے تھپ تھپ کر
نہ ہم رہیں گے نہ تم رہو گے نہ شادی، استمان رہے گی

مولانا محمد علی جوہر

حالات زندگی : مولانا محمد علی جوہر جو برصغیر کے ایک بہت بڑے سیاسی لیڈر اور بلند پایہ اردو شاعر تھے ۱۸۷۶ء میں پیدا ہوئے۔ وہ انجلی کوئی دو سال کے تھے کہ والد کا انتقال ہو گیا۔ ان کا تعلیم و تربیت کا بار ماں کے ماتواں کندھوں پر آ پڑا۔ ماں کی تربیت کا اثر ان پر بہت رہا۔ محمد علی نے پہلے بریلی کے اسکول میں تعلیم پائی پھر علی گڑھ میں تعلیم پاتے رہے۔ وہاں سے انگلستان گئے اور تفسیر یونیورسٹی سے بی۔ اے کی ڈگری حاصل کی۔ آئی سی ایس کے امتحان میں شریک ہوئے۔ تمام مراحل کامیابی سے طے کرنے کے بعد وہ گھوڑے کی سواری میں نفل ہو گئے۔

ولایت سے واپس آنے کے آچھ دن تک رام پور کے محکمہ تعلیم میں ملازم رہے۔ وہاں سے بڑودہ گئے اور پھر نو ساری میں کمنشنر مقرر ہوئے۔ انہوں نے بڑودہ میں کوئی چھ سات سال تک ملازمت کی۔ بعض باتوں کی وجہ سے وہ بڑودہ کی نوکری سے دس برداشتہ سے ہو گئے تھے۔ اس لئے انہوں نے دو سال کی طویل چھٹی لی اور کلکتہ چلے گئے۔ مضمون نگاری کا شوق انہیں بڑودہ سے زمانہ ملازمت ہی میں پیدا ہو گیا تھا۔ کلکتہ سے انہوں نے اپنا شہرہ آفاق ہفتہ وار انگریزی اخبار "کامریڈ" نکالا جس کا پہلا شمارہ ۱۴ جنوری ۱۹۱۱ء کو شائع ہوا۔ ان کی پبلک لائف صحیح معنوں میں اسی تاریخ سے شروع ہوتی ہے۔ جب کہ ان کی عمر کوئی ۳۸ سال کی تھی۔ اس کے بعد بیس سال تک ان کی ہنگامہ پرور شخصیت دنیا کے سامنے رہی۔ اس دوران میں وہ اپنی بڑھتی ہوئی سیاسی سرگرمیوں کی بنا پر اپنے بڑے بھائی مولانا شاولت علی کے ساتھ کافی مرتبہ نظر بند اور قید بھی رہے۔ بالآخر ۴ جنوری ۱۹۳۱ء کو لندن میں جہاں وہ ٹول میز کانفرنس میں شریک ہو کر حکومت برطانیہ سے سامنے برصغیر کا مطالبہ آزادی پیش کرنے گئے تھے انتقال فرمائے اور اس طرح ان کی وہ آرزو پوری ہوئی کہ وہ ایک آزاد ملک میں مرنا چاہتے تھے۔ (۱)

شاعری : مولانا محمد علی جوہر خداوار ذہانت کے مالک تھے۔ ان کی قوت حافظہ کا یہ عالم تھا کہ متعدد شعرا کی پوری پوری غزلیں زبانی سنا دیتے تھے۔ کبھی کبھی ایسا بھی ہوتا تھا کہ ان کے دوست احباب ان کے پاس بیٹھ جاتے تھے اور ان سے مختلف شعرا کا کلام سنتے تھے۔ وہ خود بھی ایک بلند پایہ شاعر

تھے، اور جوہر تخلص کرتے تھے۔ لیکن ان کی شاعری کب سے شروع ہوئی، اور اس میں وہ کس کے شاگرد ہوئے، اس کا پتا نہیں۔ قیاس کیا جاسکتا ہے کہ انہوں نے خود اپنی ذہانت پر ہی بھروسہ کیا ہوگا، اور شعر بھی باقاعدہ طور پر نہیں کہتے تھے، بلکہ جب طبیعت جوش میں آجاتی تھی، اور فرصت بھی ہوتی تھی، تو اس طرف متوجہ ہوتے تھے۔

مولانا محمد علی جوہر ایک غزل گو شاعر تھے، اور اس میں انہیں غالب کا رنگ زیادہ مرغوب خاطر تھا۔ چنانچہ مولانا عبد السلام ندوی بھی اس سلسلے میں لکھتے ہیں کہ:

”اردو زبان کے موجودہ شعرا میں اگر کوئی شخص خندہ غالب کی گلاب آمیز شراب سے حقیقی طور پر سرشار ہے، تو وہ مولانا محمد علی جوہر ہیں۔ کیونکہ غالب کی مخصوص ترکیبوں اور مخصوص بندشوں کے ساتھ ان کے کلام میں غالب کا جوش بیان بھی بدرجہ اتم موجود ہے۔ لیکن غالب کے کلام میں شراب نے یہ جوش پیدا کیا تھا، اور ان کے کلام میں مذہبی اور سیاسی ذوق نے یہ کیفیت پیدا کی ہے۔“ (۳)

کلام کا نمونہ یہ ہے:

اک شہر آرزو پہ بھی ہوتا پڑا نخل
مل مین مزید کہتی ہے رحمت دعا کے بعد
لذت بنوز مائدہ عشق میں نہیں
آتا ہے لطف جرم تمنا سزا کے بعد
غیروں پہ لطف ہم سے الگ، حیف ہے اگر
یہ بے تباہیاں بھی ہوں عذر حیا کے بعد

شور، ماتم کے لئے تیار رکھ ٹوش مراد
ہے شرار خس یہ ہنگامہ مبارکباد کا
نور حق وہ شمع روشن ہے جو بجھ سکتی نہیں
ہے خدا حافظ چراغ رہ گزار باد کا

بے رشک کیوں یہ ہم کو سردار دیکھ کر
بیتے ہیں بارہ، طرف قدح خوار دیکھ کر
جنس کراں تو تھی نہیں کوئی، مگر یہ جاں
ائے میں ہم بھی رونق بازار دیکھ کر

یہ کیا کہ مجھ گاہ ہے ہر سنگ آستان
گھٹنا جیسے کو خانہ خمار دیکھ کر
ہم خامشاں اہل نظر اور یہ قتل عام
جور و ستم بھی کر تو ستم گار دیکھ کر

واعظ کا ارتداد نہ میرا ہی ترک کفر
کچھ بھی نہیں ہے ساقی توبہ شکن سے دور
شاید کہ آج حسرت جوہر نکل گئی
اک لاش تھی پڑی ہوئی گور و کفن سے دور

خاک جینا ہے اگر موت سے ڈرنا ہے یہی
ہوس زیت ہو اس درجہ تو مرنا ہے یہی
قلم عشق میں ہیں نفع و سلامت دونوں
اس میں ڈوبے بھی تو کیا پار اترنا ہے یہی
اے اجل، تجھ سے بھی کیا خاک رہے گی امید
دعہ کر کے جو ترا روز مکرنا ہے یہی
صد بے پستی کی کہ پستی کو بلندی جانا
اب بھی احساس ہو اس کا تو ابھرنا ہے یہی

نقد جاں نذر کرو سوچتے کیا ہو جوہر
کام کرنے کا یہی ہے تمہیں کرنا ہے یہی

ہے تقاضائے جنوں پردہ در
خاک . اڑانا آشکارا چاہیے
ہے ولے فرمودہ غالب کا پاس
ضبط کا کچھ اور یارا چاہیے
چاک مت کر جیب کو بے فصل گل
کچھ اودھر کا بھی اشارا چاہیے

اس زمانے کے سیاسی اور مذہبی حالات اور اسیری اور نظر بندی کی زندگی نے ان کے شاعرانہ

جذبات کو خصوصیت کے ساتھ متاثر کیا ہے۔ کچھ اشعار دیکھئے :

مستحقِ دار کو حکمِ نظر بندی ملا
کیا کموں کیسی رہائی ہوتے ہوتے رہ گئی

تنہائی کے سبب زن ہیں، تنہائی کی سبب راتیں
اب ہونے لگیں ان سے خلوت کی ملاقاتیں
ہر آن تسلی ہے، ہر لمحہ تشنگی ہے
ہر وقت ہے دلجوئی، ہر دم میں مداراتیں
کوڑ کے تقاضے ہیں، تسنیم کے وعدے ہیں
ہر روز یہی جہجہ، ہر روز یہی باتیں
معراج کی سی حاصلِ سجدوں میں ہے کیفیت
اک فاسق و فاجر میں اور اتنی کراماتیں

بت پرستی کا نشان، طوطی غلامی سے ہے کم؟
کیا ضروری ہے کہ قشقہ بھی ہو زنار بھی ہو

قیدِ تنہائی کا لذت آشنا
کیسے کہہ دوں، تارکِ لذات ہے
دل سے ہوتی رہتی ہیں سرگوشیاں
اب ہیں اک مشغلہ دن رات ہے
قیدِ تنہائی میں بھی چھوڑا نہ ساتھ
نفسِ موذی بھی بڑا بد ذات ہے
شمعِ ایمان کو خدا روشن رکھے
قبر میں جوہر لی پہلی رات ہے

نظم طباطبائی

حالات زندگی: حیدر علی طباطبائی متخلص بہ نظم ۱۸۵۲ء اور ۱۸۵۳ء کے درمیان بمقام حیدر منج لکھنؤ پیدا ہوئے۔ والد کا نام میر مصطفیٰ حسین طباطبائی تھا۔ سولہ سال کی عمر تک انہوں نے لکھنؤ میں تعلیم حاصل کی۔ ملا طاہر نحوی سے عربی فارسی، صرف و نحو کی کتابیں پڑھیں۔ ان ہی ایام میں سینڈ لال زار سے بھی علوم متداولہ حاصل کرتے رہے اور مشورہ خن لیتے رہے۔ اس کے بعد وہ نواب واجد علی شاہ کے شاہزادوں کے اتالیق مقرر ہو کر نیا برج چلے گئے۔ یہ غالباً ۱۸۷۰ء کی بات ہے۔ وہاں وہ شاہزادوں کو تعلیم دیتے رہے۔ اور خود بھی علامہ قاضی الدین مرزا محمد علی مجتہد سے مختلف علوم کی تحصیل کرتے رہے۔ نیا برج میں ان کا یہ سلسلہ کوئی سترہ اٹھارہ سال تک جاری رہا۔ ۱۸۸۷ء میں نواب واجد علی شاہ کے انتقال کے بعد نظام کالج، حیدر آباد میں پروفیسر ہو کر دکن گئے اور تقریباً تیس سال تک اس خدمت پر فائز رہے۔ اس کے بعد حسن خدمت کے صلے میں سرکار نظام سے وظیفہ ملا۔ نظام نے ان کی مزید عزت افزائی کی کہ دلی عہد کی تعلیم کے لئے ان کو مقرر کیا۔ اسی زمانے میں ان کو نواب حیدر یار جنگ کا خطاب بھی ملا۔ ۱۹۱۹ء میں جامعہ عثمانیہ کا قیام عمل میں آیا تو اس کے دارالترجمہ سے ناظر ادبی کی حیثیت سے وابستہ ہو گئے۔ ان کے ذمے یہ کام سپرد تھا کہ جتنی کتابیں وہاں سے ترجمہ ہوتیں وہ شائع ہونے سے پہلے ایک مرتبہ ادبی نقطہ نگاہ سے دیکھ لیتے۔

نظم طباطبائی کا انتقال حیدر آباد ہی میں ۲۳ مئی ۱۹۳۳ء کو ہوا۔

شاعری: نظم کا کلام قدیم اور جدید رنگوں پر مشتمل ہے۔ ایک غزلیات کا حصہ جو لکھنؤی رنگ پر ہے۔ دوسرا ان نظموں کا حصہ جو جدید طرز پر ہے۔ ان کی غزلوں کا دیوان ان کی زندگی ہی میں مرتب ہو گیا تھا لیکن شائع بعد میں ہوا۔ اس کے بارے میں خود لکھتے ہیں:

”یہ سب غزلیں مشاعروں کی ہیں یا گلدستوں کی طرحوں میں یا بعض احباب کی فرمائی زمینوں میں ہیں۔ خود سے کبھی غزل نہیں کتا۔ ردیفیں پوری نہیں ہیں اور الف ے کا پورا کرنا میں ہمیشہ سے فضول سمجھتا ہوں۔ غزل میں مقطع کا ہونا نہ ہونا میرے نزدیک یکساں ہے۔ دیوان برسوں سے مرتب ہو چکا تھا۔ مگر چھپنے کا وقت اب آیا۔“

فارسی کی طرحوں میں جو غزلیں کہی تھیں، وہ بھی اس مجموعے میں شامل کر دیں۔ ان غزلوں میں جا بجا معشوقانہ اداؤں کی تصویریں کھینچی ہوئی ہیں۔“ (۱)

نظم طباطبائی کی غزلوں کے بارے میں ڈاکٹر ابواللیث صدیقی لکھتے ہیں :
 ”معلوم ہوتا ہے کہ کلام میں گرمی نہیں ہے۔ زبان و بیان اور اصول و ضوابط کے اعتبار سے ہر شعر کانٹے کی تول جچا ملا ہے۔ لیکن اثر آفرین کا جو ہر بست کم نظر آتا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس صنف سے زیادہ دلچسپی نہیں تھی۔“ (۲)

کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے :

ادا میں سادگی کی کنگھی چوٹی نے خلل ڈالا
 شکن ماتھے پہ، ابرو میں گرہ، گیسو میں بل ڈالا
 کھلے دو پھول نیلوفر کے، آنکھیں اس نے جب کھولیں
 ستم کیا کیا، شرمائے ہاتھوں سے جو مل ڈالا
 شکن ماتھے پہ آئی، اب بھلا کیوں رخ لگے کرنے
 مل بڑھ گئی موباف جو، پہلے پہل ڈالا

دیکھنا صبح شب نیش اس کے گیسو کی خمیم
 مٹھیاں بھر بھر کے باسی بار غبر لے چلا

بیکل پہ ہاتھ رکھ کے قسم کھا گئے ہیں وہ
 بد عمد کے گلے میں جو قرآن نہ ہو تو کیا

نظر نہمندی نہیں روئے یار کے قل پہ
 چمب رہا ہے ستارہ سا ماہ کامل پہ

خوشبو سے یوں ہی ہوش رہا وصل فی شب تھی
 یسو بہ نے برہم، تو لٹھا نافہ بیچیں اور

یہ اشعار خاص لکھنؤی رنگ کے یادگار ہیں جن سے اندازہ ہوتا ہے کہ انہوں نے ناسخ کے
 ہمارے ہاں خاص طور پر لیا اور کچھ اثر بھی قبول کیا۔ وہ خود ایک شعر میں کہتے ہیں

یہاں اب اس نظم مصنف ناسخ مقلد ہے
 مقلد ہیں اب اس کے ہاں وہ خراماں ہے

ان کی غزلیں عام لکھنوی شعرا کی غزلوں کی طرح نہایت طویل ہیں، اور سوائے زبان کے چٹکارے کے اور لطف ان میں بہت کم ہے۔ ان کے کلام میں زبان و محاورے کی خوبی، تشبیہات میں قدرت اور شگفتگی پائی جاتی ہے۔ البتہ کہیں کہیں عربی فارسی کے موٹے موٹے الفاظ کے آ جانے سے ذرا ثقلات پیدا ہو جاتی ہے۔

لیکن نظم طباطبائی کی شہرت کا دار و مدار پرانے رنگ کی ان غزلوں پر نہیں ہے، بلکہ ان کی اہلیت تاریخ ادبیات اردو میں ایک جدید شاعر ہونے کی حیثیت سے ہے۔ جن بزرگان ادب نے اردو میں پہلے پہل انگریزی کے خیالات اور طرز و انداز رائج کئے، ان میں طباطبائی کا نام بہت ممتاز ہے۔ مغربی ادب اور خیالات سے متاثر ہو کر انہوں نے اردو میں ایسی نظمیں لکھیں، جن سے ان کو شہرت دوام نصیب ہو گئی۔ انہوں نے انگریزی شاعر گرے کی ایک نظم ”گریو ایلیج“ کا اردو نظم میں ”گور غریباں“ کے نام سے اس خوبی سے کیا ہے کہ اصل نظم کی تمام خوبیاں اس میں آ گئی ہیں۔ اس نظم کے متعلق مولانا عبدالحلیم شرر نے لکھا ہے:

”ایسی مقبول روزگار اور ایسی سرمایہ نازد.... نظم.... جس کا ترجمہ ہمارے واجب التعظیم علامہ اور مستند زمانہ شاعر جناب مولوی علی حیدر علی صاحب نے کیا ہے، مگر کس خوبی سے، جس کا اظہار کرنا ہمارے اختیار سے باہر ہے۔ ایسی جاں گداز اور موثر نظمیں اور بجنل طور پر بھی اردو میں کم کی گئی ہیں، نہ کہ ترجمہ اور پھر اس پابندی کے ساتھ کہ جس طرح پہلے مصرع کا قافیہ تیسرے مصرع سے اور دوسرے مصرع کا چوتھے مصرع سے انگریزی میں ملتا ہے، اسی طرح ہمارے مولانا نے بڑے لطف سے اپنی طرز قافیہ بندی کو چھوڑ کے اردو میں ملایا ہے۔“ (۳)

نظم طباطبائی نے مختلف موضوعات پر نظمیں لکھی ہیں۔ مثلاً مناظر قدرت، اخلاقیات اور تاریخ وغیرہ۔ انہوں نے ہر ایک نظم میں خیال و حقیقت کے ساتھ ہر جگہ شاعری کا لطف پوری طرح قائم رکھا ہے۔ ”گلاب کا پھول“ ان کی ایک مختصر سی نظم ہے۔ مگر دنیا کی بے ثباتی اور انجام کا بہترین مرقع ہے۔ ان میں بڑا کمال یہ ہے کہ ایک بات کو سینکڑوں شیبوں کے ساتھ بیان کرتے ہیں، لیکن کبھی بے لطفی پیدا نہیں ہونے پاتی۔ اس سلسلے میں ان کی نظم ”طلوع آفتاب“ بہترین نمونہ ہے۔ انہوں نے انگریزی نظموں کا ترجمہ کر کے دوسرے ترجمہ کرنے والوں کو یہ بتایا ہے کہ اردو میں کس طرح ترجمہ کرنا چاہیے، اور محض خیالات کو لے کر اسباب بیان، محاورات اور ترکیبیں اردو کی اس خوبی سے صرف کی ہیں کہ نظموں کا لطف دوبالا ہو گیا اور وہ اردو کی دنیا میں اجنبی معلوم نہیں ہوتیں، بلکہ اس کی چیز ہو گئیں۔ (۴)

نظم طباطبائی کی جدت پسند طبیعت نے انگریزی شاعری کی تقلید میں اردو میں ”بیت و رس“ بھی کہا، اور دوسروں کی ایک نئی شاہراہ کی طرف راہنمائی کی۔

انہوں نے ”گور غریباں“ کے نام سے گرے کی جس انگریزی نظم کا ترجمہ کیا ہے، اس کے کچھ بند نمونے کے طور پر ذیل میں پیش کئے جاتے ہیں:

وداعِ روزِ روشن ہے گھرِ شامِ غریباں کا
چراگاہوں سے پلٹے قافلے وہ بے زبانوں کے
قدم گھر کی طرف کس شوق سے اٹھتا ہے وہاں کا
یہ دیرانہ ہے، میں ہوں اور طائرِ آشیانوں کے
اندھیرا چھا گیا، دنیا نظر سے چھپتی جاتی ہے
جدھر دیکھو اٹھا کر آنکھ ادھر اک ہو کا عالم ہے
گمں لیکن کسی جا بھڑوں بے وقت گاتی ہے
جس کی دور سے پیہم کبھی آواز آتی ہے

تبھی اک گنبد کنت پہ بومِ خانماں ویراں
فلک کو دیکھ کر شکووں کا دفتر باز کرتا ہے
کہ دنیا سے الگ اک گویا عزلت میں ہوں پنہاں
کوئی پھر کیوں قدم اس تنہا تنہائی میں دھرتا ہے

قطار اک سامنے ہے موریوں کے درختوں کی
وہاں قبریں ہیں کچھ منی کے جیسے ڈھیر ہوتے ہیں
ہر اک نے مر کے بس دو گز کفن، گز بھ زمیں پانی
بسانے والے جو اس گاؤں کے تھے سب وہ سوتے ہیں

نفسِ بادِ سحر کا، تالہ پہ درِ بلبل کا
ہوئے بیکار سب، ان کو اٹھا سکتا نہیں کوئی
رسی بے فائدہ مستوں کی ہو حق شورِ قلقل کا
ہیں ایسے نیند کے ماتے، بگا سکتا نہیں کوئی

نہ چولے تک سے روشن، نہ ان کے بے گھر پانی
نہ گھر والوں کو اب کچھ کام ہے فکرِ بستان سے

نہ بی بی کو سر شام انتظار اب ہے نہ حیرانی
نہ بچے دوڑتے ہیں اب کہ لپٹیں آ کے داماں سے

حواشی

- ۱۔ مختصر تاریخ ادب اردو، ڈاکٹر سید اعجاز حسین، صفحہ ۲۱۱۔
- ۲۔ لکھنؤ کا دبستان شاعری، صفحہ ۷۶۔
- ۳۔ مختصر تاریخ ادب اردو، ڈاکٹر سید اعجاز حسین، صفحہ ۶۰۸۔
- ۴۔ مختصر تاریخ ادب اردو، ڈاکٹر سید اعجاز حسین، صفحہ ۶۰۹۔

ریاض خیر آبادی

حالات زندگی: سید ریاض احمد خیر آبادی متخلص بہ 'ریاض' خیر آباد ضلع سیتا پور میں ۱۸۵۳ء میں پیدا ہوئے۔ ان کے جد امجد کرمان سے آئے تھے اور خیر آباد میں بس گئے تھے۔ ریاض کے والد سید طفیل احمد اپنے عہد کے بڑے عالم تھے۔ ابتدائی تعلیم والد ہی سے حاصل کی۔ ریاض بعد میں گورکھ پور چلے گئے تھے اور زندگی کا بیشتر حصہ انہوں نے وہیں گزارا۔ ان کا انتقال ۱۹۳۴ء میں ہوا۔

شاعری: ریاض کو شروع ہی سے شعر و سخن سے دلچسپی تھی۔ انہوں نے اس سلسلے میں پہلے امیر سے فیض حاصل کیا۔ اس کے بعد امیر مینائی کے شاگرد ہوئے۔ لیکن ان کے کلام کا جو مخصوص رنگ ہے اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ان پر امیر سے زیادہ داغ کا اثر رہا ہے اور اس رنگ میں انہوں نے اتنی زیادہ ترقی حاصل کی کہ داغ سے بڑھ گئے۔

ریاض کی ادبی زندگی کا آغاز "ریاض الاخبار" سے ہوا جو انہوں نے پہلے خیر آباد سے جاری کیا تھا۔ پھر جب وہ گورکھ پور منتقل ہو گئے تو وہ اخبار بھی دیں سے نکلنے لگا۔ اس کے ساتھ "فتنہ" اور "صلح کل" بھی نکلنے لگے۔ ان اخبارات میں ریاض کا کلام شائع ہوتا تھا جو ان کی شہرت کا باعث ہوا۔ ان کے کلام کا مجموعہ ان کی وفات کے بعد "ریاض رضوان" کے نام سے بڑی آب و تاب کے ساتھ شائع ہوا۔

ریاض خمریات کے بادشاہ ہیں اس رنگ میں وہ اپنے عہد کے کامیاب ترین شاعر ہیں۔ ان کے خمریات لطافت، بے ساختگی، برجستگی اور سادگی میں اپنا جواب نہیں رکھتے۔ شراب اور اس سے متعلقات پر قریب قریب اردو کے ہر شاعر نے کچھ نہ کچھ لکھا ہے۔ مگر ریاض نے اس موضوع پر اس خوبی سے طبع آزمائی کی ہے کہ یہ ان ہی کا حصہ ہو کر رہ گیا ہے۔ جب کبھی وہ میکدے کا ذکر کرتے ہیں تو اس انداز سے کہ لفظ لفظ سے شراب ناب جھٹکی پڑتی ہے۔ یہاں ان کا ہر قدم سراپا متوالی چال ہے۔ وہ اپنے خاص طرز بیان سے ایسا سماں پیدا کر دیتے ہیں کہ ساقی، صراحی، سیو، پیر میکدہ، بلکہ در و دیوار تک مست نظر آتے ہیں۔ وہ جب شراب کو کبھی "میکدہ والی" اور کبھی صرف "وہ" کہہ کر اس کا پتا دیتے ہیں تو ایک خاص لطف پیدا ہو جاتا ہے۔ ان کے نزدیک شراب

گویا ایسا معشوق ہے جس کا نام صرف اشاروں کنایوں سے لینا چاہیے۔

ریاض خمریات کے امام تھے۔ زندگی بھر جام و مینا کی تصویریں الفاظ کے ذریعے بناتے رہے۔ لیکن روایت ہے کہ انہوں نے اسی برس سے زیادہ عمر پائی اور کبھی شراب کا ایک قطرہ بھی نہ پیا اور نہ کبھی انہوں نے عیاشی کی۔ وہ بلکہ پابندی سے نماز پڑھتے تھے، روزے رکھتے تھے، تلاوت کلام پاک اور درود و وظائف میں اپنا وقت گزارتے تھے۔ تاہم وہ اردو شاعری میں خمریات کے موجد اور خاتم قرار پائے۔ ان کے پیش رو اور معاصر شعرا میں بہت سے ایسے تھے جو شراب پی کر شعر کہتے تھے اور شعر کہہ کر شراب پیتے تھے۔ لیکن کوئی بھی شرابی ہونے کے باوجود خمریات میں وہ مقام حاصل نہ کر سکے جو بغیر پئے ہوئے ریاض نے حاصل کر لیا۔ وہ شراب پر جب کچھ لکھتے ہیں تو ایک سماں کھینچ دیتے ہیں۔ ان کی بیان کی ہوئی کیفیت محسوس ہونے لگتی ہے۔ انہوں نے اس موضوع پر اتنا زیادہ کہا ہے کہ ان کے کلام میں ایسے اشعار بہ مشکل تلاش کئے جاسکتے ہیں جس میں ساغر و جام اور بادہ گلفام کا تذکرہ نہ ہو۔

ریاض کا کلام شروع سے آخر تک شباب کی رنگینیاں اور حسن و عشق کے دلکش افسانوں سے مملو ہے۔ کہیں معشوق سے چھین چھاڑ ہے تو کہیں پیر مغاں و ناصح سے دل لگی۔ کبھی کسی کی اداؤں کا پر لطف ذکر ہے تو کبھی لمبی داڑھی والے کی ہجو ملیح۔ ریاض روز اول سے ایسا دل لے کر آئے تھے جس کو بہار حسن کی دلچسپیوں سے کبھی سیری نہیں ہوئی۔ ریاض نے دنیائے عشق میں عاشق ستم رسیدہ بن کر رہنا کبھی پسند نہیں کیا۔ دل پر اگر کبھی گہری چوٹ لگی تو اس کا اظہار انہوں نے آہ و فغاں سے نہیں کیا۔ بلکہ ایک معنی خیز زیر لمبی تبسم سے اور ایک ایسی ادا سے کہ معشوق کو خود پیار آ جائے۔ وہ معشوق کی خوشامد بہت کم کرتے ہیں۔ بلکہ کبھی کبھی تو وہ خود روٹھ جاتے ہیں کہ کوئی گدگدائے بے بسا کے پھر منالے۔ (۱)

ریاض کے کلام میں ایک خاص بات یہ محسوس ہوتی ہے کہ ان کا معشوق مثالی یا خیالی نہیں۔ نہ ان کا عشق غیر معمولی انسان کا عشق ہے۔ وہ اپنے معشوق کو ایک حسین اور دلچسپ ہستی سمجھ کر پیار کرتے ہیں۔ نہ اس کو سراپا ظالم بیان کرتے ہیں نہ اتنا بلند کر دیتے ہیں کہ ان کی رسائی سے باہر ہو بلکہ وہ اسے اپنے برابر کا ایک جنس لطیف تصور کرتے ہیں جس سے شوخی چھینچھاڑ، ہنس مذاق سے چھری دل بستگی حاصل کر سکیں۔ وہ اس پر کبھی فخر بازی بھی محسوس کرتے ہیں۔ اس کو طنز سے کبھی بھی شرمندہ نہ کرے محبوب ہوتے ہوئے بھی دیکھنا باعث لطف سمجھتے ہیں۔ اور کبھی کبھی اس سے بڑھ بھی جاتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ ان کے کلام میں ایک خاص قسم کی شوخی

پر لطف طنز، شجارت اور عجیب تلمیح پن اور حقیقت آمیز معاملات کی دیا نظر آتی ہے۔ (۲)

ریاض کے کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے

فروغ سے ہے یوں عرش بریں سے نور آتا ہے
کہ ساغر طاق سے بن کر چراغ طور آتا ہے

ہے ریاض اک جواں مست خرام
نہ اپنے اور جھومتا جائے

کتنی ہی مجھ سے توبہ ملے نوٹ نوٹ کر
اس سے نیچے گا ساتھ نہ مجھ باہر خوار کا

ہر قطرے میں شراب کے دریا نظر پڑے
اتنی ملی کہ شکر ہے پروردگار کا

نظر بچائے بغل میں دبائے شیشے
نہیں ریاض بھی پینے پائے جات ہیں

بائس پہ میکدہ میں تجھ کو چڑھایا اس شیخ
پھر بھی اونچے تری مسجد کے منارے اٹکے

چوری کیا ہے رات کوئی میکدہ میں خم
نکا ہو نام زاہد شب زندہ دار کا

پی پی کے اس نے سجدے کئے ہیں تمام رات
اللہ یہ شغل زاہد شب زندہ دار کا
خم سے نہ ہو وہ یہ میں جلو سے یہ ہوں
یہ طرف شیخ کا ہے یہ مجھ سے سار کا

دست دے دے دے دے دے دے دے دے دے دے
دست رنکین سے چھلکتے ہوئے پیانہ سے

میرے گھر میں اگر بلا آئی
دُور ہی جائے گی مری جائے گی

شب - غم کی سحر نہیں ہوتی
ہو بھی تو میرے گھر نہیں ہوتی

بچی داڑھی نے آبرو رکھ لی
قرض پی آئے اک دکان سے آج

اٹھے تبھی گھبرا کے تو مے خانہ کو ہو آئے
پی آئے تو پھر بیٹھ رہے یادِ خدا میں

عادت سی ہے، نشہ ہے نہ اب کیف
پانی نہ پیا، شراب پی لی

رہا ہے جو اس دل میں ہنگامہ آرا
وہی بزم آرائے محشر نہ نکلے

حواشی

۱۔ مختصر تاریخ ادب اردو، ڈاکٹر سید اعجاز حسین، صفحہ ۲۷۴۔

۲۔ مختصر تاریخ ادب اردو، ڈاکٹر سید اعجاز حسین، صفحہ ۲۷۶۔

عزیز لکھنوی

حالات زندگی : مرزا محمد ہادی متخلص بہ عزیز ۱۸۸۲ء میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔ ان کے آباؤ اجداد پہلے شیراز سے کشمیر آئے، پھر شاہان اودھ کے دور حکومت میں لکھنؤ آکر آباد ہوئے۔ ان کے والد کا نام مرزا محمد علی تھا، جو اپنے زمانے کے بلند پایہ عالم و فاضل شخص تھے۔ عزیز ابھی سات سال کے ہوئے تھے کہ والد کا سایہ سر پر سے اٹھ گیا۔ ابتدائی تعلیم انہوں نے والد ہی سے حاصل کی، پھر متعدد علماء اور فضلا سے صرف و نحو، فقہ و اصول، ادبیات، کتب معقول اور درسیات فارسی کی تکمیل کی۔

عزیز کا انتقال ۲۹ جولائی ۱۹۳۵ء کو ہوا۔

شاعری : عزیز کا شمار ان چند شعرا میں ہوتا ہے جنہوں نے لکھنؤ میں رہ کر دہلی کی روش کو قائم کیا۔ ان کو اردو کے اساتذہ میں سے صرف میر تقی میر اور غالب کا رنگ پسند تھا۔ ان کے کلام میں میر کا سوز و گداز اور ان کی سادہ زبان اور غالب کے خیال کی گہرائی کا بڑا حسین امتزاج پایا جاتا ہے۔ تقریباً ایک صدی کی مسلسل کوشش سے اساتذہ لکھنؤ نے زبان کو نہایت ہموار، شستہ اور شائستہ بنا دیا تھا۔ عزیز کو وہ زبان بنی بنائی مل گئی۔ انہوں نے اسی ترقی یافتہ زبان میں اپنے خیالات ادا کئے ہیں۔ عزیز کا زمانہ وہ تھا جب مولانا آزاد اور حالی کے اصلاحی اقدامات کے اثر سے اردو نظم کی تاریخ میں ایک انقلاب برپا ہو رہا تھا۔ کم و بیش تمام موزوں طبع لوگ اس جدید رنگ کو اپنا رہے تھے۔ لیکن عزیز ان نئے رجحانات سے مطلق متاثر نہیں ہوئے۔ وہ پرانے رنگ کے دلدادہ تھے۔ آخر تک اسی پر قائم رہے۔ ان کا ذکر اس باب میں دوسرے جدید شعرا کے ساتھ محض اس لئے کیا جا رہا ہے کہ وہ زمانے کے لحاظ سے اسی باب سے تعلق رکھتے ہیں۔ ورنہ جدید رنگ سے ان کا کوئی سروکار نہیں۔

عزیز کا کلام دو حصوں پر مشتمل ہے (۱) غزل اور (۲) قصیدہ۔ غزلوں کا مجموعہ : "گل کدہ عزیز" کے نام سے شائع ہوا اور قصائد کے مجموعے کا نام : "محیف و لا" ہے۔

غزل : عزیز کی غزلیں میر کی طرت دنیا کی بے ثباتی اور ناپائنداری، انسانی ناکامی اور مایوسی کے اشعار سے ملو ہیں۔ بعض لوگوں کو ان کے کلام کے اس ماتمی رنگ سے اختلاف ہے۔ ان لوگوں کا

جواب دیتے ہوئے وہ خود ”گل کدہ“ میں لکھتے ہیں:

”میرے نزدیک سوز و گداز‘ درد و غم غزل کے عناصر ہیں۔ خوشدلی کی منزل عاشق سے دور ہے۔ مجھے اس کا اعتراف ہے کہ یہ رنگ میرے کلام میں بہت تیز ہے، مگر کیا کروں‘ رنگ طبیعت سے مجبور ہوں۔ عبرت مجھ پر غالب اور نشاط طبع مفقود ہے۔ اہل دل کبھی کبھی گور غریباں کی بھی سیر کر لیتے ہیں‘ آپ بھی ”گل کدہ“ کو اسی نظر سے دیکھیں۔“ (۱)

ڈاکٹر ابواللیث صدیقی اس سلسلے میں لکھتے ہیں کہ مندرجہ بالا بیان میں ”عزیز اپنی شاعری میں میر سے بہت قریب آ جاتے ہیں۔ میر کی زندگی اور شاعری سراپا سوز و گداز ہے‘ اور اپنی اقلو طبع کی بنا پر یہی رنگ عزیز کو پسند ہے‘ اور اپنی طرز پر وہ اس کی پیروی کرتے ہیں۔ عزیز کے ہاں میر کا انداز بہت نمایاں ہے‘ اور باوجود ایرانی نسل ہونے کے ان کے کلام میں فارسی ادب و معاشرت کی وہ بعید از فہم تلمیحات نہیں ہیں‘ جن سے غالب کا اردو کلام لبریز ہے۔“ (۲)

عزیز کے کچھ اشعار‘ جن پر میر کا رنگ چھایا ہوا ہے‘ نمونہ درج ذیل ہیں:

اب انگلوں ہے چہرہ، مگر پہلے زرد تھا
انجام درد یہ ہے‘ وہ آغاز درد تھا
مدت کے بعد چھوٹ کے زنداں سے جب چلا
پیش نگاہ سب کے بیابان گرد تھا

ابھن : علاج‘ تم کوئی کام نہ آیا
بقی کھول کے رویا بھی‘ تو آرام نہ آیا

کیا ہے کس نے یاد اللہ اکبر اب اسیروں کو
کہ توڑا جا رہا ہے قفل زنگ آلودہ زنداں کا

تھارت سے نہ دیکھو سا کنان خاک کی ہستی
کہ اب دنیا ہے ہر ذرہ ان اجزائے پریشاں کا
سحر ہونے کو ہے‘ ہر چارہ گر کو خند آتی ہے
چراغ زندگی خاموش ہے بیمار جہاں کا

آؤ آج اس دل ناکام کی تربت پہ چلوں
زندگی بھر جو ہر اک کام کو آسان سمجھا

عشق کی مجوریاں کیونکر کہیں، کس سے کہیں
مختصر یہ ہے کہ جو ہم کو نہ کرنا تھا، کیا

حسرت کدہ میں عشق کے سچ ہے بقول میر
آتا ہے جی بھرا در و دیوار دیکھ کر

مریض ہجر میں اب کیا رہا جو پوچھتے ہو
یہ حال ہے کہ اگر صبح ہے تو شام نہیں

کوئی مریض غم کا دم واپس نہیں
اک جان ہے سو وہ بھی کہیں ہے کہیں نہیں

نکالی جا رہی ہیں ہڈیاں کچھ قید خانے سے
اسیران محبت کو وہ آج آزاد کرتے ہیں

دل پہ قابو نہ رہا، سوچ کے کچھ رو ہی دیئے
پھٹ کے زنداں سے جب اجڑے ہوئے گھر تک
پہنچے

جنازہ شہر سے نکلا تھا آج یہ کس کا
ہوئی ہے دیر مگر اک غبار راہ میں ہے

عزیز کے کلام میں جہاں غالب کا رنگ نمایاں ہو کیا ہے اس حصے پر بعض اوٹوں نے
اعتراضات کئے ہیں۔ اول یہ کہ بعض اشعار بعید از فہم ہو گئے ہیں، دوسرے ترکیبوں کی صحت
میں کلام ہے۔ تیسرے فارسیت کا غلبہ زیادہ ہے۔ اس سلسلے میں عزیز خود لکھتے ہیں:

"شعر کا بعید الفہم ہو جانا بہت ممکن ہے۔ بسا اوقات اظہار معنی کے لئے الفاظ
مساعدت نہیں کرتے۔ شاعر چونکہ اس مضمون کا خلاق ہوتا ہے اس لئے اس کی لذت

و محویت میں سمجھ لیتا ہے کہ مضمون ادا ہو گیا۔ مگر دوسروں کے واسطے وہ الفاظ اداے مطلب میں کفایت نہیں کرتے۔ میں نے اکثر ایسے اشعار ”گل کدہ“ سے خارج کر دیئے اور بعض مقامات پر ترمیم و اصلاح کر دی۔ اب بھی ممکن ہے کہ بعض اشعار لوگوں کو کھنکیں، مگر وہاں اختلاف مذاق کی منزل ہے۔“ (۳)

اس کے بعد فارسی تراکیب اور فارسیت کے غلبہ کے متعلق لکھتے ہیں:

”میرے نزدیک فارسی کی ایک چھوٹی سی ترکیب جس وسیع مضمون کو ادا کر دیتی ہے‘ اردو کی طویل عبارت بھی اس کے لئے ناکافی ہے۔ اس لئے میں اپنے مذاق سے مجبور ہو کر اس مضمون کا خون نہیں کر سکتا۔ سلاست و روانی کا خود دلدادہ ہوں۔ مگر اس کے ساتھ ساتھ اس قدر متعصب بھی نہیں کہ کبھی کوئی ترکیب غطفی اور اضافی آنے ہی نہ پائے۔ ترکیبوں کے استعمال میں اکثر قدما کی پیروی کرتا ہوں۔“ (۴)

عزیز نے اولاً تو غالب کی کئی مشہور غزلوں پر غزلیں کہی ہیں۔ لیکن علاوہ ان غزلوں کے ان کے بکثرت اشعار تخیل کی ندرت اور گہرائی کے اعتبار سے غالب کے ہم رنگ ہیں مثلاً:

سپرد اہل ہمت جب ہوئے خدمات الفت کے
تارے دل کو شغل سعی لا حاصل پسند آیا
ذرا یہ انتخاب اس کی نگاہ ناز کا دیکھو
کہ آنسو بن رہا تھا جو وہ خون دل پسند آیا

حادثات دہر میں وابستہ ارباب درد
لی جہاں کروٹ کسی نے انقلاب آئی کیا

اللہ اللہ یہ سلیقہ تیرا اب شعلہ طور
سارا جھلکا مٹ کیا تدبیر اور تقدیر کا

نور لے کر دیدہ یعقوب سے نکلا جو اشک
شب کو زنداں پہ ستارہ اک چمک کر رہ گیا

ایک آبادی پامال ہے یہ شہت دندان
کاش ہر بوٹے میں ہوتا لولی دیرانہ جدا

کھلی آنکھوں مری اس وقت جب نکلا ہے دم میرا
ہوا تعبیر خواب عالم ہستی عدم میرا
ہو شاید آئینہ اب گردش طالع کی مابیت
منجم دیکھتے پھرتے ہیں ہر نقش قدم میرا

وہ خود امیر حلقہ دام نمود تھا
کیا دل فریب نقش ظلم وجود تھا
اس وقت عشق محو تھا اپنے ہی جلوہ میں
جب حسن خود نے زینت بزم وجود تھا

اک اداسی پہ ہے موقوف مری دلچسپی
گم بن ویران ہے جب سیر بیاباں کیوں ہو

قصیدہ : عزیز غزل اور قصیدہ دونوں ہی کے استلا ہیں۔ لیکن قصیدہ میں انہوں نے غزل سے زیادہ شہرت حاصل کی ہے بلکہ بعض ناقدین کے خیال میں وہ اپنے عہد کے سودا یا ذوق کلمات کے مستحق ہیں۔ انہوں نے قصیدے کی طرف خاص طور پر توجہ کی ہے اور چونکہ ان کے قصائد تمام تر رسول اکرم وسلم اور اہل بیت کی شان میں ہیں اس لئے وہ درباری رنگ سے محفوظ اور خلوص اور عقیدت پر مبنی ہیں۔

ان کے مجموعہ قصائد میں کوئی عجیب قصائد ہیں۔ آخر میں قطعات رباعیات اور سلام شامل ہیں۔

قصیدہ میں سب سے پہلی اور اہم چیز تشبیب ہے۔ اسی میں شاعر کے زور طبع کا صحیح پتا چلتا ہے۔ تشبیب اگر کمزور ہے تو شاعر کو قصیدہ میں کامیابی محال ہے۔ سودا یا ذوق وغیرہ نے بڑی اچھی اور پائے کی تشبیہیں لکھی ہیں۔ عزیز نے بھی تشبیب میں کمال کھانے کی کوشش کی ہے۔ ان کی تشبیہیں عموماً تین طرح کی ہیں۔ اول: ہماریہ، دوم: وہ جس میں تغزل و رعب پیدا جاتا ہو، سوم: وہ جس میں مکالمہ باندھا گیا ہو یا اپنے علم و فضل کا اظہار کیا گیا ہو۔ ان میں اول الذکر دو قسم کی تشبیہیں عموماً زیادہ زور دار ہیں۔ نمونے حسب ذیل ہیں:

ہماریہ تشبیب:

ہمارے یہ شکل آتی کدھر ہے ساقی مرو
جگا دے آج کی شب تو ذرا چلتا ہوا جاو

گھٹائیں ہر طرف اٹھی برسات کی راتیں

معاذ اللہ اس پر دل اسیر حلقہ گیسو

برستا ہے لگاتار آج پانی بھر گئے جل تھل

ستم ہے اب بھی پیمانہ ہمارا گر نہ ہو مملو

بہار آ-آ کے جوش باطنی کو تیز کرتی ہے

مری آنکھوں سے پُپ پُپ گر رہے ہیں متصل آنسو

نتیجہ دیکھئے کیا ہو نمو کے جوش کا یا رب

کہ ہر ہر سانس میں بڑھ جاتا ہے خون اب کئی چلو

نوید فصل گل سے ہو گئیں روہیں طرب آگئیں

رٹوں میں خون تازہ دوڑنے پھرنے لگا ہر سو

چلے ہیں جھومتے سرور ہوا مستانہ میخانہ

گلابی سا شمار آنکھوں میں ہے دل پر نہیں قابو

مرتب ہو چکا ہے ساز و برک بادہ بیانی

میں پیتا جاؤں اور پیمانہ دیتا جائے مجھ کو تو

بیرالے رتبے ہیں شاخ گل پر طائر آ-آ کے

وہ زیر و بم صداؤں میں وہ ان کے نقد دلجو

اڑائے دیتے ہیں دل کو ہوائے سرو کے جھونکے

کناہ بادہ نوشی واعظ اب بھی کیا نہیں معصوم

حسینوں کو دم ککشت ہے یہ شغل دلچسپی

قباے بنائے دامن میں باندھے جاتے ہیں جلتو

غزلیہ تشبیب:

نہیں متی شب فرقت لیوں پہ مٹ لے جاں آئی

کہاں سم آئے اس رنجور، حواس شکیبانی

نامی تھی تلخ مٹی یا تارے ہی مقدر میں

نہیں اس زب سے قابل تھے کیا اسے چراغ مینائی

بلاتے مٹی سے جاسے بلاتے مٹی سے جاسے

اسے امتحان منکروں تو یہ خوف رسوائی

جان داغ سے کیا ہے مٹی جیسی فانی

مقدر سے کیا ہے چارہ ہر جیسی مٹی

ذوق کے رنگ کی ایک تشبیہ یہ ہے :

عزیز، اک عمر سے ہے خانقاہ وجد میں بستر
 سمجھ میں آج تک آئیں نہ باتیں شیخ کی اکثر
 یہ جھگڑے دیکھ آپس کے بہ شکل ذہن اقلیدس
 رہا ہے مدتوں تک دائرہ کو عقل کے چکر
 بہت تھا شوق دل کو سیر نیرنگ مذاہب کا
 فلاطون خرد نے مجھ کو دکھایا عجب منظر
 وہ اک مجلس جو دنیا میں تماشا گاہ عبرت تھی
 جہاں ہر مذہب و ملت کے تھے بیٹھے ہوئے رہبر
 کسی جانب کوئی مشغول تحقیق مسائل میں
 کہیں ہے کوئی سرگرم مباحث اپنے مذہب پر
 کسی دعویٰ پر اپنے جب کوئی برہان لاتا ہے
 علی الرغم اس کے کوئی پیش کرتا ہے دلیل اٹھ کر
 روایت سے کوئی برہان لی پیش کرتا ہے
 روایت سے کوئی لاتا ہے استدلال دعویٰ پر
 غرض ادراک میں اعیان موجودات عالم کے
 زمیں سے کرتے ہیں دورہ بسوئے گنبد اخضر
 وہ کہتا ہے کہ یہ عالم قدیم الاصل ثابت ہے
 یہ کہتا ہے غلط تفسیر حرف کن ہے سر تا سر
 کیا ہے دیدہ و دوامتہ انکار الوہیت
 ستم اس پر بنا ہے مادہ کا بندہ ہے زر

حواشی

- ۱۔ بہ حوالہ لکھنؤ کا دبستان شاعری، ۷۹۰ء۔
- ۲۔ لکھنؤ کا دبستان شاعری، صفحہ ۷۹۳ء۔
- ۳۔ بہ حوالہ لکھنؤ کا دبستان شاعری، صفحہ ۷۹۱ء۔
- ۴۔ لکھنؤ کا دبستان شاعری، صفحہ ۷۹۱ء۔

۹۳۲

اصغر گوندوی

حالات زندگی : مولانا اصغر حسین متخلص بہ اصغر ۱۸۸۴ء میں گوندہ میں پیدا ہوئے۔ اصغر کے والد مولوی غنیل حسین جو قانون گو تھے، اصل میں گورکھ پور کے رہنے والے تھے، لیکن ملازمت کے سلسلے میں گوندہ میں اتنے طویل عرصہ تک رہے کہ ان کے بیٹے اصغر گوندوی کہلائے۔ اصغر کی کوئی باقاعدہ تعلیم نہ ہو سکی۔ ویسے تو وہ گورنمنٹ ہائی اسکول گوندہ میں داخل ہوئے تھے، مگر آٹھویں جماعت کا امتحان نہ پاس کر سکے۔ ان کے ایک ہم جماعت ڈاکٹر سید محمد حفیظ کا بیان ہے کہ امتحان میں ناکامی کے باوجود ان کی غیر معمولی ذہانت اور فطانت کے سبب معترف تھے۔ (۱) جوانی میں وہ بے راہ ہو گئے، اور منہیات میں بالکل ڈوب گئے۔ جاننے والوں نے بیان کیا ہے کہ انہوں نے کچھ نہیں چھوڑا۔ لیکن عمر کے ساتھ ساتھ ایک دن ایسا بھی آیا، جب ان کی جسمانی آسودگی روحانی نشئی میں تبدیل ہو گئی۔ مرشد کی تلاش میں نکلے۔ قاضی عبدالغنی کے ہاتھ پر بیعت ہوئے۔ اصغر کی زندگی یکایک بدل گئی۔ ان کی شخصیت نے ایک نیا جامہ پہنا، اور اپنی عمر کے آخری لمحے تک وہ ہر حیثیت سے اور ہر معاملے میں ایک صاحب ذوق و حال رہے۔

اصغر نے کئی جگہ ملازمت کی۔ کچھ دن ریلوے ایجنٹ کے دفتر میں ملازم رہے۔ تھوڑا عرصہ انڈین پریس سے بھی وابستہ رہے۔ بعد میں کچھ دن ہندوستانی اکیڈمی کے رسالہ ہندوستانی کی ادارت بھی سنبھالی تھی۔ لیکن کبھی آسودہ حال نہ رہے۔ (۲)

آخر عمر میں فالج کے مرض میں مبتلا ہوئے اور ۲۹ نومبر ۱۹۳۶ء کو الہ آباد میں انتقال کیا۔

شاعری : اصغر کی جمیعت کو شعر و سخن سے مناسبت تھی۔ شروع میں غشی خلیل احمد وجہ بکدا ای کو اپنا کلام دکھاتے تھے۔ بعد میں غزلیں غشی امیر اللہ تسلیم کو، کھائیں۔ باوجود زہد و تقویٰ کے مزاج میں رنگینی اور ظرافت کا عنصر کافی تھا۔ انہوں نے غزلیں جیسی فرسودہ صنف سخن پر طبع آزمائی کی اور اپنی جدت طرازیں دکھائیں۔ دو دیوان ان سے یادگار ہیں : (۱) نشاط روح اور (۲) سرود زندگی۔

اصغر کی زبان اور اسلوب میں ان کے مزاج کی نفاست اور پاکیزگی موضوع اور مواد میں مخصوص اور منفرد مطمح نظر اور عام قدروں سے بچ نکلنے کی کوشش پائی جاتی ہے۔ وہ کم تو تھے۔

غزل گو شعرا میں شاید ان کی واحد مثال ہے، جو سوچتے تھے اور محسوس کرتے تھے، وہی اور اتنا ہی کہتے تھے۔ محض قافیہ اور ردیف کے مطالبوں سے مجبور ہو کر مشق و مزاولت کے زور میں آکر کبھی کچھ نہ کہتے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ ان کے کلام سے ان کا فلسفہ زندگی بہ آسانی اخذ کیا جاسکتا ہے، اور اگر وہ کچھ مزید کہتے، تو صرف اپنے کہے ہوئے کو دہراتے رہتے۔ ان کے کلام کے مخصوص موضوع اور مضامین کی بنیادی ہم رنگی پر کسی نے کہا: ”مولانا“ آپ کے ہاں تنوع نہیں ہے، بلکہ ایک ہی قسم کی چیز ملتی ہے، تو انہوں نے جواب دیا: ”اس میں برائی ہی کیا ہے، جب تک وہ چیز معیار کے مطابق ملتی ہے۔ میری دوکان ایک نوع کا سامان بہم پہنچاتی ہے، اور جب تک وہ سامان معیاری ہے، دوکان کی ساکھ بڑھتی چلاہے۔ ہاں، البتہ میں مضامین کا کباڑی نہیں ہوں، جس کی دوکان پر بھانت بھانت کی اچھی بری بکثرت قسم کی اشیاء ملتی ہیں۔“ (۳)

اصغر کی شاعری میں ان کا یہی اصول کار فرما رہا، جس کی وجہ سے ان کا کلام پورا معیاری ہے، اور انہوں نے جدید دور میں بھی غزل گو شاعر کی حیثیت سے دنیائے ادب میں اپنا ایک خاص مقام پیدا کر لیا۔ ذیل میں ان کے کلام کے بعض پہلو مع نمونہ پیش کئے جاتے ہیں: جو جمیل احمد کی کتاب: ”اردو شاعری کی منتخب تاریخ“ سے ماخوذ ہیں۔

۱۔ اصغر صوفی منش تھی تھے اور تصوف کے مسائل اور حقائق و معارف سے بہ خوبی واقف تھے۔ ان کا اظہار انہوں نے اپنے کلام میں جلد جلد کیا ہے، بلکہ یہ عنصر ان کے کلام میں غالب ہے۔ مثلاً ”نشاط روح“ کے یہ چند شعر:

کو یہ عشق سے چھیرے تو ساز ہستی کو
ہر ایک پردے میں ہے نغمہ ہوا لہو جو

پردہ حرموں میں آخر کون ہے اس کے سوا
اب خوشا، رومے کہ زنجیری بھی ہے دوری بھی ہے

محل تھا یہاں نونی سا تھی ہے
یہ گل جہاں ہے منت پذیر نہ نظری
وہ ہر عیاں میں نماں ہے وہ ہر نماں میں عیاں ہے
عجب اطرز عجب و عجب جمہور عری

چرخ میں نظر آیا نہ تیرا نظر آیا
جب تیرا نظر آیا مجھے تھا نظر آیا

کس درجہ ترا حسن بھی آشوب جہاں ہے
جس ذرہ کو دیکھا وہ تڑپا نظر آیا

تو برق حسن اور بجلی سے یہ گریز
میں خاک اور ذوق تماشا لئے ہوئے

ہے ایک ہی جلوہ جو ادھر بھی ہے ادھر بھی
آئینہ بھی حیراں ہے آئینہ نگر بھی
”سرود زندگی“ کی ایک غزل کے یہ چند شعر دیکھئے :

نوائے راز کا سینے میں خوں ہوتا ہے
غضب ہے لفظ پرستوں میں گہ گیا ہوں میں
نہ کامیاب ہوا میں نہ رہ گیا محروم
بڑا غضب ہے کہ منزل پہ کھو گیا ہوں میں
جہاں ہے کہ نہیں؟ جسم و جاں ہے کہ نہیں
وہ دیکھتا ہے مجھے اس کو دیکھتا ہوں میں
ترا جمال ہے تیرا خیال ہے تو ہے
مجھے یہ فرصت کاوش کہاں کہ کیا ہوں میں

۲۔ اصغر کو فلسفے سے بھی لگاؤ تھا۔ ان کے کلام میں فلسفہ و حکمت کے رموز و نکات کثرت سے ملتے ہیں اور ان کے ہاں فلسفیانہ حقائق کی لطیف اور اعلیٰ مثالیں بکثرت ہیں۔
”نشاط روح“ میں سے یہ چند اشعار ملاحظہ ہوں :

مقام جہل کو پایا نہ علم و عرفاں نے
میں بے خبر ہوں باندازہ فریب و شہور

جس پہ میری جستجو نے ڈال رکھے تھے حجاب
بے خودی نے اب اسے محسوس و عیاں کر دیا

سارا حصول عشق کی ناکامیوں میں ہے
جو عمر رانگاں ہے وہی رانگاں نہیں

بچ حسن تعین سے، ظاہر ہو کہ باطن ہو
یہ قید نظر کی ہے، وہ فکر کا زنداں ہے

کیس ہے عشق، کیس ہے کشش، کیس حرکت
بھرا ہے خانہ فطرت میں رنگ فتنہ گری

سب ہے ادائے بے خودی، ورنہ ادائے حسن کیا
ہوس کا جب گزر نہیں اس کی حرم ناز میں
تھا حاصل نظارہ فقط ایک تحیر
جلوے کو کسے کون کہ اب گم ہے نظر بھی

اک جہد کشاکش ہے، ہستی جسے کہتے ہیں
کفار کا مٹ جانا خود مرگ مسلمان ہے

۳۔ حسن و عشق کے بارے میں اصغر نے اپنے خیالات کا اظہار یوں کیا ہے:
تھیں نگاہ حسن کی رنگینیاں چھائی ہوئی
پردہ محمل اٹھا تو صاحب محمل نہ تھا

ایسا بھی ایک جلوہ تھا اس میں چھپا ہوا
اس رخ پہ دیکھتا ہوں اب اپنی نظر کو میں

ستم جو چاہے کرے مجھ پہ، عکس ذوق نظر
بساط تینہ حسن خود نما معلوم

پھر گرم نوازش ہے ضمیر درخش کی
پھر قطرہ جہنم میں ہنگام طوفان ہے

مجنوں کی نظر میں بھی شاید کوئی یل ہے
ایک ایک جلوے کو دیوانہ بنا آتی

جو نقش ہے ہستی کا دھوکا نظر آتا ہے

پردہ پہ مصور ہی تما نظر آتا ہے

۴۔ اصغر کے کلام کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ ان کے ہاں تخیل میں لطافت بہت پائی جاتی ہے جس کی وجہ سے ان کا کلام بہت دلکش ہو گیا ہے۔ مثلاً ”سرود زندگی“ میں سے یہ چند شعر دیکھئے :

لذت سجدہ ہائے شوق نہ پوچھ

ہائے وہ اتصال ناز و نیاز

ترا جلوہ ترا انداز ترا ذوق نمود

اب یہ دنیا نظر آتی نہیں دنیا مجھ کو

دیدہ ہے خواب انجم سینہ صد چاک گل

حسن بھی ہے مبتلا درد پناں دیکھنا

میں یہ کہتا ہوں فنا کو بھی عطا کر زندگی

تو کمال زندگی سمجھا ہے مر جانے میں ہے

تم اس نگاہ ناز کو سمجھے تھے بیشتر

تم نے تو مسکرا کے رگ جاں بنا دیا

”روح نشاط“ میں سے دو شعر:

بہت لطیف اشارے تھے چشم ساقی کے

نہ میں ہوا ابھی بے خود نہ ہوشیار ہوا

سرمایہ حیات ہے حرماں عاشقی

ہے ساتھ ایک صورت زیبا لئے ہوئے

۵۔ اصغر اپنی ندرت و جدت ادا سے کام لے کر معمولی مستعمل اور پامال مضامین میں بھی ایک خاص لطف پیدا کر دیتے ہیں۔ مثلاً شب ہجر کی داستان غم کو انہوں نے اس طرح بیان کیا ہے :

جو مجھ پہ گزری شب بھر وہ کچھ لے ہدم

چمک رہا ہے مژہ یہ ستارہ سحری

بلکوں سے نچکتے ہوئے قطرہ اشک کو ستارہ سحر لکنا ندرت کی ایک نادر مثال ہے۔ دو چار شعر

اور ملاحظہ ہوں :

کیا مرے حال پہ بچ بچ انہیں غم تھا قاصد
تو نے دیکھا تھا ستارہ سر مژگان کوئی؟

کرم کچھ آج ہے ساقی کا وہ طرب انگیز
کہ جرم جرم ہے موج ترنم سحری

اس جو بار حسن سے سیراب ہے فضا
رد کو نہ اپنی اغزش مستانہ وار کو

اس کی نگاہ ناز نے چھینا کچھ اس طرح
اب تک اچھل رہی ہے رگ جان آرزو
۶۔ اصغر کے کلام کی ایک خصوصیت صفائی، سادگی اور برجستگی ہے۔ مثلاً:
رند جو طرف انھا لھیں وہی ساغر بن جائے
بس جلد بیٹھ کے پی لیں وہی میخانہ ہے

نہ کھلے عقدہ ہائے ناز و نیاز
حسن بھی راز اور عشق بھی راز

راز ہی ہنسیو میں مرنے ہوں
اور میں خواہوں ہوں ایک پیادہ راز

تقدیر اس کے خرمن ہستی کی نخل گنی
طوفان جیوں کا تساری نظر میں ہے
۷۔ اصغر کے کلام میں بعض جگہ اس قدر جوش اور اس قدر کیف و مستی موجود ہے کہ طبیعت
وجہ رہنے لگتی ہے۔ مثلاً:

نہیں معلوم یہاں وار و رسن ہے کہ نہیں
خون میں لڑتی ہنکار منصور ہے آج

آتش جلوہ محبوب نے سب بھونک دیا اب کوئی پردہ نہیں پردہ ہر انداز نہیں

بستر خاک پہ بیٹھا ہوں نہ مستی ہے نہ ہوش
ذرے سب ساکت و صامت ہیں ستارے خاموش

ترجمانی کی مجھے آج اجازت دے دے شجر طور بنے ساکت لب منصور خموش

بے خود و محو جاں مست زمین و آسمان حسن نے دست ناز سے چھینر دیا ہے ساز عشق
۸۔ اصغر کے کلام میں درد و اثر اور سوز و گداز کے بھی بہترین اشعار ملتے ہیں۔ مثلاً:

مدت ہوئی کہ چشم تحیر کو ہے سکوت
اب جنبش نظر میں کوئی داستان نہیں

یہ بھی فریب سے ہیں کچھ درد عاشقی کے
ہم مر کے کیا کریں گے کیا کر نیا ہے بتی کے

اک شعلہ اور شمع سے بڑھ کر ہے رقص میں
تم پھاڑ کر تو سینہ پروانہ دیکھتے

یا زندگی نو تھی ہر موج حوادث کی
یا موت کا طالب ہوں انفاس مسیحا سے

گزر گئی ترے مستوں پہ وہ بھی تیرہ شہی
نہ ککشاں نہ ثریا نہ خوشہ عسی

نہ کی کچھ لذت افتادگی میں اعتنا میں نے
مجھے دیکھا کیا اٹھ کر غبار کارواں برسوں

۹۔ اصغر نے اگرچہ کبھی شراب نہیں پی لیکن ان کے ہاں ایسے ایسے زندان مضامین ملتے ہیں جو
ایک سیاہ مست ہی زبان سے ادا ہو سکتے ہیں۔ مثلاً:

انوار کی ریزش ہو، اسرار کی بارش ہو ساغر کو جو ٹکڑا دوں اس گنبد مینا سے

سر مستیوں میں شیشہ سے لے کر ہاتھ میں اتنا اچھال دیں کہ ثریا کہیں جسے

کشش نہ جام نگاریں کی پوچھ اے ساقی جھلک رہا ہے مرا آب و رنگ تشنہ لبی
علم و حکمت کی تمنا ہے نہ کونین کا غم میرے شیشے میں ہے باقی مئے گلفام ابھی
۱۰۔ اصغر نے نعت گوئی بھی کی ہے۔ ان کو رسول خدا صلعم سے والہانہ عشق اور لگاؤ تھا۔ اسی
وجہ سے ان کی نعت میں جوش و تڑپ اور کیف و اثر ہے۔ ملاحظہ ہو:

اگر خموش رہوں میں تو تو ہی سب کچھ ہے
جو کچھ کہا کہ ترا حسن ہو گیا محدود
مرا وجود ہی خود انقیاد و طاعت ہے
کہ ریشے ریشے میں ساری ہے اک ہمیں جود
بلائے عشق نہ یوں کائنات عالم کو
یہ ذرے دے نہ انھیں سب شرار نا مقصود
چلوں میں، جان حزیں کو غار کر ڈالوں
نہ دیں جو اہل شریعت ہمیں کو اذن جود
وہ راز خلقت ہستی و معنی کونین
وہ جان حسن ازل، وہ بہار صبح وجود
وہ آفتاب حرم، نازنین کج حرا
وہ دل کا نور، وہ ارباب درد کا مقصود
وہ سرور دو جہاں وہ محمدؐ عربی
وہ رون اعظم و پاکش درود نا محدود

حواشی

- ۱۔ نقاش، شخصیات نمبر، جلد دوم، صفحہ ۱۳۸۳۔
- ۲۔ نقاش، شخصیات نمبر، جلد دوم، صفحہ ۱۳۸۵۔
- ۳۔ نقاش، شخصیات نمبر، جلد دوم، صفحہ ۱۳۸۵-۱۳۸۶۔

علامہ اقبالؒ

ذاتی حالات : علامہ اقبال پنجاب کے مشہور شہر سیالکوٹ میں بروز شنبہ '۲۲ فروری' ۱۸۷۳ء میں پیدا ہوئے۔ والد کا نام شیخ نور محمد تھا۔ اگرچہ وہ صاحب ثروت نہ تھے لیکن اپنی بزرگی کی وجہ سے اپنے ماحول میں عزت نگاہ سے دیکھے جاتے تھے۔ وہ ایک خدا رسیدہ بزرگ تھے لیکن زندگی کے روزمرہ فرائض سے بے پروا نہ تھے۔ ان کا یہی صوفیانہ مذاق تھا جو ان کے بیٹے اقبال کو درٹے میں ملا۔ ڈاکٹر خلیفہ عبد الحکیم ان کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ : "جس کسی کو ان سے ملنے کا موقع ملا ہو اس کو قطعاً اس بات میں شک نہیں ہو سکتا کہ اقبال کو اپنی طبیعت کے بہترین عناصر اپنے باپ ہی سے بچپن میں ملے۔"

علامہ اقبال کی والدہ بھی ایک نیک میرت اور پرہیزگار خاتون تھیں۔ نماز روزہ کی بڑی پابند تھیں۔ حقوق اللہ اور حقوق العباد کا خیال اور کسب حلال کا لحاظ رکھتی تھیں۔ انہوں نے اپنی اولاد کی پرورش میں بھی اس امر کا خیال رکھا کہ ان کے بچے بڑے ہو کر سچے مسلمان بنیں اور دین اسلام کی خدمت کریں۔

علامہ اقبال کے والد نے پہلے ان کو ابتدائی مدرسے میں داخل کیا تھا۔ مولوی میر حسن ان کے والد کے دیرینہ دوست تھے۔ کچھ عرصہ کے بعد ان سے مشورہ کر کے ان ہی کے زیر نگرانی ان کو مشن اسکول میں داخل کرا دیا۔ مولوی میر حسن نے بہت جلد ان کی فطری استعداد اور ذہانت کو بھانپ لیا۔ اس لئے انہوں نے شروع ہی سے ان کی طرف اپنی خاص توجہ منعطف کی اور وہ ان ہی کی مشفقانہ تربیت میں تعلیم پاتے رہے۔ وہ ہمیشہ اپنے ہم بستروں میں ممتاز رہے اور بچپن میں ہی دسویں جماعتوں کے امتحانات میں وظائف حاصل کیے۔

مولوی میر حسن اپنے زمانے کے بے نظیر استاد تھے۔ عربی، فارسی، اردو اور اسلامیات میں ان کو غیر معمولی عبور حاصل تھا۔ ان کا یہ خاصہ تھا کہ جو کوئی ان سے کچھ پڑھتا تھا وہ اس کے اندر اس کا صحیح مذاق پیدا کر دیتے تھے۔ چنانچہ علامہ اقبال کے ساتھ بھی ایسا ہی ہوا۔ ان کو عربی، فارسی، اردو اور اسلامیات کی مکمل تعلیم ملے کر ان کے اصلی جوہر کو نکھارا۔ یہ صحیح ہے کہ ان کے اندر

یہ جو ہر فطری طور پر موجود تھا، لیکن اس کو نکھارنے کے لئے ایک کامل استاد کی ضرورت تھی۔ انڈس پاس کرنے کے بعد اسکاچ مشن کالج، سیالکوٹ میں داخل ہوئے، اور ۱۸۹۵ء میں بائیس سال کی عمر میں اس کالج سے ایف۔ اے کا امتحان پاس کیا۔ اس کے بعد اعلیٰ تعلیم کے لئے لاہور آئے۔ اور گورنمنٹ کالج میں داخل ہوئے۔ ۱۸۹۷ء میں بی۔ اے کے امتحان میں نمایاں کامیابی حاصل کر کے وظیفے کے مستحق قرار پائے، اور عربی اور انگریزی کے مضامین میں اول آنے کے صلے میں دو طلائی تمغے حاصل کئے۔ بی۔ اے۔ کرنے کے بعد وہ اسی کالج میں فلسفے کے ایم۔ اے میں داخل ہوئے۔ اور ۱۸۹۹ء میں اس کے امتحان میں اول آئے، اور اس کے صلے میں ان کو ایک تمغہ ملا۔

علامہ اقبال کو جس طرح سیالکوٹ میں مولوی میر حسن کی ذات گرامی سے فیض حاصل کرنے کا موقع ملا تھا، اسی طرح لاہور میں بھی ان کو ایک بڑی شخصیت سے مستفیض ہونے کا موقع ملا۔ یہ شخصیت مسٹر ٹامس آرنلڈ کی تھی۔ موصوف ۱۸۹۸ء میں گورنمنٹ کالج، لاہور میں فلسفے کے پروفیسر مقرر ہو کر آئے تھے۔ اس سے قبل وہ دس سال تک ایم۔ اے۔ او۔ کالج، علی گڑھ (حال مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ) میں فلسفے کے پروفیسر رہ چکے تھے۔ لاہور آنے کے بعد ان کی فلسفہ دانہ کی شہت اور ہمہ گیر شخصیت نے علامہ اقبال کو اپنی طرف کھینچا۔ مسٹر آرنلڈ بھی شاکر دہ کی غیر معمولی قابلیت اور ذہانت سے بہت متاثر ہوئے، اور اپنی خاص توجہ سے ان کی تربیت کرتے رہے۔ یہاں تک کہ انہوں نے ان کو شاکر دہ کی صف میں سے نکال کر زمرد احباب میں داخل کر دیا۔

پروفیسر آرنلڈ نے جس زمانے میں علی گڑھ میں تھے، مولانا شبلی سے عربی کی تعلیم حاصل کی تھی، اور ان کو عربی اور اسلامیات سے کافی دلچسپی ہو گئی تھی۔ یہی وجہ تھی کہ ان کی ذات علامہ اقبال سے لئے خاص طور پر جاذب توجہ بنی ہوئی تھی۔ ان پر والد اور مولوی میر حسن کی خاص مشرقی تعلیم، تربیت کی بنا پر مذہبی رنگ غالب تھا۔ پروفیسر آرنلڈ کی صحبت میں وہ کردہ مذہب سے ساتھ فلسفے سے بھی دلچسپی لیتے تھے۔

ای۔ اے۔ میں آنے کے بعد علامہ اقبال اور منٹل کالج، لاہور میں پروفیسر مقرر ہوئے۔ پھر چوتھے سال کے بعد گورنمنٹ کالج میں فلسفہ اور انگریزی سے اسٹنٹ پروفیسر کی حیثیت سے ملائے گئے۔ اس کے بعد ۲۰ قہر ۱۹۰۵ء میں ملازمت پتھڑہ اعلیٰ تعلیم سے یورپ چلے گئے۔ علامہ اقبال یورپ میں تھیں، ان دنوں نے وہاں مختلف علمی اعزازات حاصل کیے۔ ان دنوں یورپ کی ساری فلسفہ و بعد اشیائے کائنات کے موضوع پر ایک تحقیقی مقالہ لکھ کر اس کے علاوہ کئی کئی رسائل و جرائد میں شائع ہوئے۔ ان دنوں کے اس وقت پتھڑہ

سائنس میں داخل ہوئے اور وہاں کے اساتذہ سے استفادہ کیا۔ اس کے علاوہ بیرسٹری کی سند بھی حاصل کی۔

مسٹر آرنلڈ اس زمانے میں لندن یونیورسٹی میں عربی کے پروفیسر تھے۔ ایک مرتبہ انہوں نے چھ ماہ کی چھٹی لی 'توان کی سفارش پر ان کی جگہ علامہ اقبال کا تقرر عمل میں آیا۔

علامہ اقبال لندن سے جولائی ۱۹۰۸ء میں وطن واپس آئے اور گورنمنٹ کالج، لاہور میں فلسفے کے عارضی پروفیسر مقرر ہوئے۔ اس کے ساتھ ساتھ وہ ہائی کورٹ میں بیرسٹری بھی کرتے رہے۔ ایک مرتبہ طالب علموں کی حاضری کے بارے میں کالج کے پرنسپل سے کچھ جھگڑا ہو گیا تو انہوں نے پروفیسری کے عہدے سے استعفیٰ دے دیا اور صرف بیرسٹری پر قیامت کر لی۔ کالج کی ملازمت میں وہ کوئی اٹھارہ ماہ رہے۔

علامہ اقبال دسمبر ۱۹۲۸ء کے اواخر میں "مسلم ایجوکیشنل ایسوسی ایشن آف سدرن انڈیا" کی دعوت پر اسلام پر چند لیکچر دینے کے لئے مدراس گئے اور وہاں انہوں نے انگریزی میں اسلام پر چھ فاضلانہ لیکچر دیئے جو بعد میں "ری کنسنٹریشن آف ریلیجیون تھت ان اسلام" کے نام سے ۱۹۳۰ء میں کتابی شکل میں شائع ہوئے۔ ان کی شخصیت اور مرتبہ اب اس قدر بلند ہو گیا تھا کہ وہ دسمبر ۱۹۳۰ء میں مسلم لیگ کے الہ آباد میں منعقد ہونے والے اجلاس کی صدارت کے لئے چنے گئے جس میں انہوں نے اپنے تاریخی خطبہ صدارت میں اسلامی بند یعنی پاکستان کا نظریہ پیش کیا اور جو بعد میں قائد اعظم محمد علی جناح کی قیادت میں ۱۳ اگست ۱۹۴۷ء کو وجود میں آیا۔

علامہ اقبال دو مرتبہ مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ گئے۔ پہلی مرتبہ ڈائریکٹر اس مسعود وائس چانسلر کی دعوت پر ۱۹۳۰ء میں گئے اور وہاں کے اساتذہ اور طلبہ کے سامنے وہی لیکچر دیئے جو اس سے پہلے مدراس میں دے چکے تھے اور دوسری مرتبہ ۱۸ ستمبر ۱۹۳۳ء کو گئے جب کہ ان کو ان کی علمی اور ادبی خدمات کے سلسلے میں ڈی۔ لیٹ کی اعزازی ڈگری دی گئی۔

۱۹۳۱ء میں دوسری گونیز کانفرنس میں شرکت کرنے کے لئے علامہ اقبال نے چار یورپ کا دورہ اختیار کیا۔ وہ کانفرنس لندن میں ۷ ستمبر ۱۹۳۱ء سے شروع ہو کر ۱۰ ستمبر ۱۹۳۱ء تک جاری رہی اس میں مسلم وفد کے لیڈر سر سید کا خان تھے۔ اس لئے کہتے ہیں کہ انہوں نے ان کو کام دے دیئے۔ البتہ علامہ اقبال زیر بحث مسائل پر ان کو وقتاً فوقتاً مشورہ دیتے رہے۔ اس سفر سے واپسی پر وہ فلسطین گئے جہاں وہ موتمر عام اسلامی میں مسلمانان ہند کے نمائندے کی حیثیت سے مدعو تھے۔ اس موقع پر مختلف اسلامی ممالک کے نمائندوں اور قزاقوں سے مل کر وہ بہت متاثر ہوئے۔

۱۹۳۲ء میں ۱۱ اکتوبر انصاری کی دعوت پر خاڑی روف کے سابق وزیر اعظم انیسویں نے ہندوستان

کر جامعہ ملیہ، دہلی میں ترکوں کی تاریخ اور مختلف اسلامی مسائل پر چھ لیکچر دیئے۔ چوتھے لیکچر کی صدارت علامہ اقبال نے کی۔ لیکچر کا عنوان "اتحاد اسلامی" تھا۔ غازی رؤف بے کی تقریر کے بعد علامہ اقبال اٹھے اور ڈیڑھ دو گھنٹہ تک اس موضوع کے ہر پہلو پر ایسے بلغ انداز میں تقریر کی کہ حاضرین عیش عیش کر اٹھے۔ اس کے چند ماہ بعد وہ پھر جامعہ ملیہ، دہلی گئے اور ایک جلسے میں "لندن سے قرطبہ تک" کے موضوع پر تقریر کی اور وہ تمام تفصیلات بتائیں جو دوران سفر میں ان کے مشاہدے میں آئی تھیں۔

۱۹۳۲ء میں تیسری گول میز کانفرنس میں شرکت کے لئے علامہ اقبال کو پھر دعوت دی گئی۔ وہ کانفرنس لندن میں ۱۷ نومبر ۱۹۳۲ء سے شروع ہونے والی تھی، لیکن وہ اس سے ایک ماہ قبل یعنی ۱۷ اکتوبر کو ہی روانہ ہو گئے۔ مقصد یہ تھا کہ راستے میں ویانا، بودا پوسٹ اور برلن وغیرہ کے علمی مراکز کی بھی سیر کرتے جائیں گے۔ لندن پہنچ کر انہوں نے کانفرنس میں شرکت کی، لیکن بعض وجوہات کی بنا پر بحث مباحثے میں حصہ نہیں لیا۔ البتہ بعض اہل الرائے سے ملاقاتیں کر کے اپنی الہ آباد والی "اسلامی ہند" کی تجویز کا پروپیگنڈا کرتے رہے۔

علامہ اقبال کا وہ سفر بہت اہم تھا۔ واپسی پر ان کو بہت سے اکابر اور فضلا سے ملنے اور تبادلہ خیالات کے مواقع ملے۔ چنانچہ وہ پہلے پیرس پہنچے اور مختلف علمی حلقوں میں شرکت کرنے کے علاوہ فرانس کے مشہور فلسفی برکسان (م ۱۹۳۱ء) سے ملے اور نظریہ واقعیت زمان پر گفتگو کی۔ اس کے بعد وہ اسپین گئے اور مسجد قرطبہ کی زیارت کی۔ ہاں جیل میں "مسجد قرطبہ" کے عنوان سے بہ طویل نظم ہے۔ وہ اسی زیارت کے تاثرات کا نتیجہ ہے۔ اس کے بعد انہوں نے میڈرہ یونیورسٹی میں ارباب علم کے ساتھ "ہسپانیہ اور عالم اسلام کا ذہنی ارتقاء" کے عنوان پر ایک لیکچر دیا جو بہت پسند کیا گیا۔ ان جلسے کی صدارت پروفیسر حسین نے کی تھی۔

۱۹۳۳ء میں نادر شاہ غازی، بادشاہ افغانستان کی دعوت پر علامہ اقبال نے مولانا سید سلیمان ندوی اور سر اس مسعود کے ہمراہ افغانستان کا سفر کیا اور وہاں کی حکومت کو فائل یونیورسٹی کی تاسیس اور تشکیل کے بارے میں مفید مشورے دیئے۔ وہاں تین ہفتے قیام کیا۔ واپسی پر غزنی اور قندھار گئے اور پورے پٹیچے۔

۲۹ جون ۱۹۳۳ء کو وہ جاپان کے ساتھ ملے اور ہندوستان اور اس سر زمین کے بہت بڑے بزرگ شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی کے مزار کی زیارت کی۔ اس کے بعد اکتوبر ۱۹۳۵ء میں مولانا حالی کی صدارت میں شریعت کے لئے پائی پت کا سفر کیا۔ اپریل ۱۹۳۶ء میں اپنی ملاقات کے باوجود "انجمن حمایت اسلام" کے سالانہ اجلاس کی صدارت کی جس میں ان کی "مشہور نظم پیرا غزالی" اور "الہ آباد" کے مقالے "نصاب علم" میں شریعت کا مقام" نے

۱۹۳۲ء کی گرمیوں میں ان کی صحت گرنے لگی اور یہ سلسلہ ۱۹۳۷ء میں بھی جاری رہا۔ چنانچہ اس سال الہ آباد یونیورسٹی نے اپنی جوبلی کی تقریب میں ان کو ان کی پیش ہما علمی اور ادبی خدمات کے صلے میں ڈی۔لٹ کے اعزازی ڈگری دی، تو وہ علالت کے باعث خود اس تقریب میں شرکت نہ کر سکے۔ ان کی یہ علالت روز بروز شدت اختیار کرتی گئی۔ آخر ۱۹ اپریل ۱۹۳۸ء کی صبح کو سواپانچ بجے جان بحق تسلیم ہوئے۔

شاعری

علامہ اقبال کی شاعری کا مختلف زمانے میں مختلف رنگ رہا ہے۔ ہم اس کو مندرجہ ذیل چار دور میں تقسیم کر سکتے ہیں:

دور اول

بقول ذاکر خلیفہ عبدالحکیم:

جس شخص کو ملکہ شاعری و دیعت کیا تھا وہ بچپن ہی میں کچھ نہ کچھ مصرعے موزوں کرنے لگتا ہے اور یہ لازمی بات ہے کہ پندرہ سولہ برس کی عمر یعنی مدرسے کی تعلیم کے اختتام کے زمانے میں اچھی خاصی نظمیں لکھ سکتا ہے خواہ ان نظموں کا انداز تقلیدی یا مشقی ہی کیوں نہ ہو۔ علامہ اقبال نے بھی اسی قائنائے فطرت کے مطابق بچپن ہی سے شعر کہنا شروع کر دیا تھا۔ اس وقت تک پنجاب میں اردو کا رواج اس قدر ہو گیا تھا کہ ہر شہر میں شعرو شاعری کا چرچا کم و بیش رہتا تھا۔ سیالکوٹ میں بھی علامہ اقبال کی طالب علمی کے زمانے میں ایک چھوٹا سا مشاعرہ ہوتا تھا جس کے لئے وہ احباب کے اصرار پر کبھی کبھی غزلیں لکھتے تھے۔ یہ سلسلہ سیالکوٹ میں ایف۔اے پاس کرنے تک قائم رہا۔ اس زمانے میں انہوں نے بہت کچھ مشقِ سخن کی ہو گی، لیکن اس کا محفوظ رکھنے کے لائق نہ سمجھا اور اس زمانے کا سارا کلام ضائع ہو گیا۔

۱۸۹۵ء میں ایف۔اے پاس کر کے اعلیٰ تعلیم کے لئے وہ لاہور آئے، تو یہاں کی صحبتوں میں ان کو شاعری کا اور زیادہ شوق ہوا۔ اس سے پہلے کوئی بیس سال قبل ۱۸۷۳ء میں مولانا آزاد اور مولانا حالی نے لاہور کے نوجوانوں میں جو شعر کا چسکا پیدا کر دیا تھا اس سے وہاں مشاعروں کا خوب رواج ہو چکا تھا۔ لاہور کے کشمیریوں نے بھی ایک مجلس مشاعرہ قائم کی تھی جس نے کرتا و جہا تا محمد دین فوق تھے۔ لاہور آنے کے بعد علامہ اقبال پہلے پہل اسی مجلس کے مشاعروں میں شریک ہونے لگے۔ اس سے ان کی شاعری کا چرچا اپنے ہم جماعتوں سے نکل کر خاص خاص لوگوں نے حلقوں میں بھی پھیلنے لگا۔

یہ وہ زمانہ ہے 'جب نواب مرزا داغ دہلوی کی استلوی کا بہت شرہ تھا چنانچہ خود کہتے ہیں :

اردو ہے جس کا نام ہمیں جانتے ہیں داغ

ہندوستان میں دھوم ہماری زبان کی ہے۔

وہ اس زمانے میں نظام حیدر آباد کے استاد ہونے کی بنا پر دکن میں قیام رکھتے تھے۔ اس لیے جو لوگ وہاں نہیں پہنچ سکتے تھے وہ مراسلت کے ذریعے ان سے اصلاح لیتے تھے چنانچہ علامہ اقبال نے بھی ان کو ایک خط لکھا اور چند غزلیں اصلاح کے لیے بھیجیں۔ گو کہ ان ابتدائی غزلوں میں وہ باتیں تو موجود نہ تھیں جن کی بنا پر بعد میں ان کے کلام کو عالمگیر شہرت حاصل ہوئی، لیکن داغ اندازِ سخن سے پہچان گئے کہ یہ کوئی معمولی غزل گو شاعر نہیں بلکہ اس کے اندر وہ جو ہر پہلوں سے جو بہت جلد آشکار ہو کر دنیا کی نظروں کو خیرہ کرنے والا ہے۔ چنانچہ انہوں نے چند ہی مراسلوں کے بعد صاف لکھ دیا کہ غزلوں میں اصلاح کی کوئی گنجائش نہیں۔

علامہ اقبال عشق مجازی کے شاعر نہ تھے پھر بھی محض عشقِ سخن کی خاطر مصنوعی عاشقی کی کچھ غزلیں انہوں نے کہیں جنہیں بعد میں انہوں نے خود ہی حرفِ غلط کی طرح مٹا دیا۔ اس لیے کہ اس ابتدائی زمانے میں ان کو یہ احساس پیدا ہو گیا تھا کہ دلی اور لکھنؤ کی صدیوں کی قائم کی ہوئی روایات سے آڑلو ہو کر اپنے مخصوص انداز میں کمال پیدا کرنا چاہئے اور انہوں نے شروع ہی میں کہہ دیا تھا۔

اقبال لکھنؤ سے نہ دلی سے ہے غرض

ہم تو امیر ہیں خم زلف کمال کے

اس ابتدائی زمانے کے بعد کی کچھ غزلیں "بانگ درا" میں موجود ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ جا بجا داغ کی زبان کی مطبق کر رہے ہیں۔ موضوع بھی وہی داغ والے ہیں۔ کیس کیس داغ کے انداز سے شعر نکل آتے ہیں مثلاً

نہ آتے ہمیں اس میں تکرار کیا تھی

کہ وعدہ کرتے ہوئے مار کیا تھی

تمہارے پیامی نے سب راز کھوا

خطا اس میں بندہ کی سرکار کیا تھی

بہنِ بزم میں اپنے عاشق کو آڑا

نہ لکھو مستی میں بشار کیا تھی

تہاں تو تھا من لو آتے میں قاصد

مگر یہ بتا طرزِ انکار کیا تھی

تاہم اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اس ابتدائی دور میں بھی اس اقبال کا پتا چلتا ہے جو بہت جلد آسمان شاعری پر آفتاب بن کر چمکنے والا تھا۔ اس دور کی شاعری میں بھی غزل کے روایتی مضامین کے ساتھ ساتھ حکیمانہ اور فلسفیانہ مضامین کی جھلکیاں دیکھنے میں آ جاتی ہیں۔ بعض غزلوں میں فکر کی گہرائی اور فن کی پختگی پائی جاتی ہے۔ ان میں کچھ عشق مجازی کی آمیزش ہے، کچھ روایتی متصوفانہ مضامین ہیں۔ انداز بیان میں انوکھا پن اور جدت پسندی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آہستہ آہستہ غزل گوئی کی تمام روایات سے الگ ہو رہے ہیں۔ دو چار شعر دیکھئے :

کیا کوں اپنے چمن سے میں جدا کیونکر ہوا
اور ایر طلق دام ہوا کیونکر ہوا؟

جائے حیرت ہے برا سارے زمانے ہوں میں
مجھ کو یہ نلعت شرافت کا عطا کیونکہ ہوا؟
ہے طلب بے مدعا ہونے کی بھی اک مدعا
مرغ دل دام تمنا سے رہا کیونکر ہوا؟
دیکھنے والے یہاں بھی دیکھ لیتے ہیں تجھے
پھر یہ وعدہ حشر کا مبر زما کیونکر ہوا؟

حسن کامل ہی نہ ہو اس بے حجابی کا سبب
وہ جو تھا پردوں میں پنہاں خود نما کیونکر ہوا

اس ابتدائی زمانے کی مشق میں انہوں نے ایک مشاعر میں ایک غزل پڑھی تھی جس کا شعر یہ تھا:
موتی سمجھ کے شان کریں نے چن لئے
قطرے جو تھے مرے عرق انفعال کے

مرزا ارشد گورگانی جو پڑگو اور بدیسہ و شاعرہ تھے اور ان کی زبان بھی نکسالی سمجھی جاتی تھی۔ اس زمانے میں لاہور میں مقیم تھے اور اس مشاعرے میں موجود تھے۔ علامہ اقبال کا یہ شعر سن کر وہ بھڑک اٹھے اور بے ساختہ کہہ اٹھے کہ ”اس عمر میں ایسا شعر“ اور بے تحاشہ کہہ دیتے رہے۔

مولانا آزاد اور حالی نے قوی اور وطنی نظموں کی جو نئی طرح ڈالی تھی وہ رفتہ رفتہ مقبول ہوتی جا رہی تھی۔ علامہ اقبال نے جب شاعری شروع کی تو اس قسم کی نظموں کی بڑی قدر کی جانے لگی تھی چنانچہ انہوں نے مختلف عنوان سے اردو میں نظمیں لکھنا شروع کیں۔ ان کی اس سلسلے میں پہلی نظم غالباً وہ ہے جو انہوں نے ۱۸۹۹ء میں ”نالا یتیم“ کے عنوان سے ”انجمن حمایت اسلام“ لاہور کے پندرہویں سالانہ اجلاس کے عظیم الشان اجتماع کے سامنے پڑھ کر سنائی تھی

پبلک میں ایک شاعر کی حیثیت سے ان کا تعارف پہلی مرتبہ یہیں سے ہوتا ہے۔ وہ نظم بے حد موثر اور دلکش تھی۔ سامعین نے ہونہار شاعر کی قابلیت اور صلاحیت اور قوم اور اس کے افراد کے لیے درد اور کسک کو محسوس کر لیا۔ اسی انجمن کے دوسرے سالانہ جلسے میں احباب کے اصرار سے انہوں نے اپنی دوسری نظم ”ہمالہ“ پڑھ کر سنائی۔ وہ نظم پہلی مرتبہ لاہور کے ادبی رسالہ ”محزن“ کی پہلی جلد کے پہلے نمبر میں جو اپریل ۱۹۰۱ء میں نکلا شائع ہوئی۔ اس کے بعد یہ سلسلہ ۱۹۰۵ء تک جاری رہا۔ اس عرصے میں بقول شیخ عبدالقادر وہ محزن کے ہر شمارہ کے لیے کوئی نہ کوئی نظم ضرور لکھتے تھے۔

”ہمالہ“ نامی نظم ”بانگ درا“ کے شروع میں شامل ہے۔ اس میں علامہ اقبال نے کوہ ہمالہ سے اس طرح خطاب کیا ہے:

اے ہمالہ! اے فصیل کشور ہندوستان
چومتا ہے تیری پیشانی کو جھک کر آسمان
تجھ میں کچھ پیدا نہیں دیرینہ روزی کے نشان
تو جوان ہے گردش شام و سحر کے درمیاں
ایک جلوہ تھا ہم طور سینا کے لیے
تو تجلی ہے سراپا چشم مینا کے لیے
اسی سلسلے کی ان کی ایک مشہور نظم ”ترانہ ہندی“ ہے جس میں انہوں نے حب الوطنی کے جذبات کا اظہار والہانہ انداز میں کیا ہے:

سارے جہاں سے اچھا ہندوستان تمہارا
ہم بلبلیں ہیں اس کی یہ گلستاں تمہارا
پریت وہ سب سے اونچا ہمسایہ آسمان کا
وہ سفتری تمہارا وہ پاسبان تمہارا
مذہب نہیں سلطنتاں ہیں یہ رہنما
ہندی ہیں ہم وطن ہے ہندوستان تمہارا
یونان، مصر و روم سب مٹ گئے جہاں سے
اب تک سحر ہے باقی نام و نشان تمہارا

یہ نظم ۱۹۰۱ء میں ان کی شاعری کا پہلا مجموعہ ہوا۔ یہ مختلف رسالوں اور اخباروں سے شائع ہوئی تھی۔ ان کے مجموعوں اور مجلسوں سے درخواستیں آتی تھیں کہ ان کے سالانہ جلسوں میں وہ اس کے لیے کام لیں۔ علامہ اقبال اس زمانے میں طالب علمی سے فارغ ہو

کر گورنمنٹ کالج میں پروفیسر ہو گئے تھے اور دن رات علمی اور ادبی صحبتوں میں بسر کرتے تھے۔ شعر کہنے کا یہ حال تھا کہ ایک ایک نشست میں بے شمار شعر ہو جاتے تھے۔ ان کے دوست احباب اور بعض طالب علم جو پاس ہوتے، پینل لے کر لکھتے جاتے، اور وہ اپنی دھن میں کہتے جاتے۔ شیخ عبدالقادر لکھتے ہیں کہ اس زمانے میں وہ کبھی کاغذ قلم لے کر فکر سخن نہیں کرتے تھے۔ موزوں الفاظ کا ایک دریا بہتا یا ایک چشمہ ابلتا معلوم ہوتا تھا۔ ان پر عموماً ایک خاص رقت کی کیفیت طاری رہتی تھی۔ وہ اپنے اشعار سرلی آواز میں ترنم سے پڑھتے جاتے تھے، خود وجد کرتے اور دوسروں کو وجد میں لاتے تھے۔ حافظ بھی انہوں نے غضب کا پایا تھا۔ جتنے شعر اس طرح ان کی زبان سے نکلتے تھے، سب کے سب دوسرے وقت اور دوسرے دن اسی ترتیب سے حائضے میں محفوظ ہوتے تھے۔ (۲)

علامہ اقبال کی شاعری کا یہ دور آغازِ مشق سے لے کر ۱۹۰۵ء تک قائم رہتا ہے۔ اس میں انہوں نے بہت سی اچھی اچھی انگریزی نظموں کا مفہوم مستعار لے کر اردو میں اعلیٰ پائے کی نظمیں لکھی ہیں، جن میں ”پیامِ صبح“، ”عشق اور موت“ اور ”رخصت اب بزمِ جہاں“ خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

لیکن پھر بھی ایسا معلوم ہوتا ہے کہ شاعر کی روح ایک نیم جھٹکی کے دور سے گزر رہی ہے۔ وہ ہر چیز کو شوق کی نظر سے دیکھتا ہے، اس کو سمجھتا ہے اور اس کی کنہ تک پہنچنا چاہتا ہے۔ اس لیے بقول ڈاکٹر خلیفہ عبدالعلیم: علامہ اقبال کے اس دور کی شاعری کو ان کی اصل شاعری کی صبح کا زب کہنا چاہئے، جس کی روشنی طلوعِ آفتاب کا پیش خیمہ ہوتی ہے۔ اس دور میں بھی ان کے کلام کا رنگ و آہنگ ایسا ہے جو سب سے جدا نظر آتا ہے اور ایسا کام کسی صورت سے اور کسی سے نہیں، بلکہ خود علامہ اقبال ہی کی مشق کا نتیجہ ہو سکتا ہے۔ صرف یہی ایک بات ان کی شاعرانہ عظمت اور برتری کی ضامن ہو سکتی ہے۔

دور دوم

علامہ اقبال کی شاعری کا دور دوم بہت مختصر ہے اور صرف یورپ کے زمانہ قیام پر مشتمل ہے لیکن یہ دور باوجود مختصر ہونے کے کئی اعتبار سے بہت اہم ہے۔ اولاً تو انہیں یورپ میں رہ کر مغربی علوم سے پوری طرح بہرہ مند ہونے کا خوب موقع ملا اور اکابرِ فضلا سے استفادہ کرنے کا بھی موقع ملا، دوم یہ کہ انہوں نے وہاں جا کر مزید علمی اعزازات حاصل کیے۔ سوم یہ کہ انہوں نے وہیں سے اپنی شاعری میں اتفاقیات پیدا کرنے کا ارادہ کر لیا اور اردو کی بجائے فارسی میں شاعری کرنے کی طرف وہ زیادہ مائل ہو گئے۔ اس لیے کہ اردو نام و بیش بر صغیر تک ہی محدود تھی اور

فارسی تقریباً تمام اسلامی ممالک میں رائج تھی۔ فارسی میں پیام پہنچانا بہ نسبت اردو کے آسان تھا۔ فارسی شاعری بہت قدیم شاعری تھی اور بڑے بڑے اساتذہ کی کثرت مزاوت کی بدولت اس میں بہت سی باتیں سانچے میں ڈھلی ڈھلائی موجود تھیں۔

یورپ میں وہ ۱۹۰۵ء سے ۱۹۰۸ء تک تین سال رہے۔ عربی فارسی اور اسلامیات کا مطالعہ تو ان کا وسیع تھا ہی زمانہ قیام یورپ میں ”ایران کے فلسفہ مابعد الطبیعیات“ پر تحقیقی مقالہ لکھنے کے دوران میں ان کا وہ مطالعہ وسیع تر ہو گیا۔ اس کے ساتھ فلسفہ مغرب کے امتزاج نے سونے پر سہارہ کا کام کیا۔ اب وہ شراب علم سے خواہ وہ مشرقی ہو یا مغربی بالکل مخمور تھے۔ اسی دور میں درحقیقت ان کی پیامبرانہ شان کا آغاز ہوتا ہے۔ وہ اپنا ایک خاص مطمح نظر پیدا کرتے ہیں اور اپنی زندگی کا خاص لائحہ عمل بناتے ہیں۔ ان کو وہ شاہراہ اب صاف دکھائی دے رہی تھی جس پر گزر کر انہیں دنیا خصوصاً اسلامی دنیا کو ایک خاص پیغام حیات دینا تھا۔ یہ دور گویا ان کی شاعری کا ایک بہت بڑا موڑ ہے جہاں سے وہ ایک بہت بڑے مقصد کے حصول کے لیے اپنے دل و دماغ کو آمادہ کرتے ہیں۔

شیخ عبدالقادر روایت کرتے ہیں کہ: ”ایک دن شیخ محمد اقبال نے مجھ سے کہا کہ ان کا ارادہ مصمم ہو گیا ہے کہ وہ شاعری کو ترک کریں اور قسم کھالیں کہ شعر نہیں کہیں گے اور جو وقت شاعری میں صرف ہوتا ہے اسے کسی اور مفید کام میں صرف کریں گے۔ میں نے ان سے کہا کہ ان کی شاعری ایسی شاعری نہیں ہے جسے ترک کرنا چاہئے بلکہ ان کے کام میں وہ تاثیر ہے جس سے ممکن ہے کہ ہماری درماندہ قوم اور ہمارے کم نصیب ملک کے امراض کا علاج ہو سکے۔ اس مفید خدا داد طاقت کو بیکار نہ کرنا درست نہ ہوگا۔ شیخ صاحب چہو قابل ہوئے چہو نہ ہوئے اور قرار پایا کہ ترنم صاحب کی رائے پر آخری فیصلہ چھوڑا جائے۔ اگر وہ مجھ سے اتفاق کریں تو ترک شعر اختیار کیا جائے۔ میں سمجھتا ہوں کہ علمی دنیا کی خوش قسمتی تھی کہ ترنم صاحب نے مجھ سے اتفاق لیا اور فیصلہ یہی ہوا کہ اقبال کے لیے شاعری کو چھوڑنا جائز نہیں۔“ (۳)

میں ان لوگوں نے علامہ اقبال کی شاعری پر چہو لکھا تقریباً سب نے شیخ عبدالقادر کی مندرجہ بالا روایت کو نقل کیا ہے اور اس خیال کا اظہار کیا ہے کہ قوم کے حق میں یہ بڑا اچھا ہوا کہ علامہ اقبال نے شاعری کا ارادہ بدل دیا لیکن ہمارے خیال میں علامہ اپنے اس ارادے کو اس وقت نہ بھی بدلتے تو بھی لولی فوق نہ پڑتا۔ بعد میں وہ اس کے آگے نہ بڑھنے پر یقیناً مجبور ہوتے۔ وہ فطری شاعر تھے وہ کسی حالت میں بھی خاموش نہیں بیٹھ سکتے تھے اور تو وہ اتنے بڑے دل و دماغ کے آدمی تھے چپ رہنا محال تھا۔ یہ کہ فطرت انہیں مجبور کرتی کہ اشعار کے لباس میں اپنے مافی الضمیر کا اظہار کریں۔

اس دور کا اردو کلام گو کہ مقدار میں کم ہے، لیکن اس میں ایک خاص رنگ یورپ کے مشاہدات کا نظر آتا ہے۔ یورپ کی حسن پرور اور سحر آگیز فضاؤں میں نوجوان اقبل کے دل میں عشرت امروز کا ایک عارضی خیال پیدا ہو جاتا ہے:

مقام امن ہے جنت مجھے کلام نہیں
 شباب کے لیے موزوں ترا پیام نہیں
 شباب آوا کمال تک امیدوار رہے!
 وہ عیش عیش نہیں جس کا انتظار رہے
 وہ حسن کیا کہ جو محاکج چشم جیتا ہو
 نمود کے لیے منت پذیر فردا ہو
 عجب جز ہے احساس زندگانی کا
 عقیدہ "عشرت امروز" ہے جوانی کا

حسن، خصوصاً حسن انسانی سے شاعری کو اس دور میں ذرا دل بسگی رہتی ہے۔ یہ خصوصیت "حسن و عشق" "کلی" "عاشق ہر جانی" "فراق" — کی گود میں ملی دیکھ کر وغیرہ ہر ایک نظم میں پائی جاتی ہے۔

ہے مرے باغِ سخن کے لیے تو باد بہار
 میرے بیتاب تخیل کو دیا تو نے قرار
 جب سے آباد ترا عشق ہوا سینے میں
 نئے جوہر ہوئے پیدا مرے آئینے میں
 حسن سے عشق کی فطرت کو ہے تحریک کمال
 تجھ سے سرسبز ہوئے میری امیدوں کے نال
 قافلہ ہو گیا آسودہ منزل میرا

حسن نسوانی ہے بجلی تیری فطرت کے لیے
 پھر عجب یہ ہے کہ تیرا عشق بے پروا بھی ہے
 تیری بستی کا ہے آئین تفتن پہ مدار
 تو کبھی ایک آستانے پر جہیں فرسا بھی ہے؟
 ہے حسینوں میں وفا تا آشنا تیرا خطاب
 اے نکون کیش! تو مشہور بھی، رسوا بھی ہے

گو حسین تازہ ہے ہر لحظہ مقصود نظر
 حسن سے مضبوط پیاں وفا رکھتا ہوں میں (۴)
 لیکن وہ بہت جلد مغرب کی اس خاص فضا سے گھبرا بھی جاتے ہیں اور اس کی سرد روحانیت
 سے بیزار ہو کر کہتے ہیں:

پیر مغاں فرنگ کی سے کا نشاط ہے اثر
 اس میں وہ کیف غم نہیں، مجھ کو تو خانہ ساز دے
 اور پھر دنیا کو تہذیب مغرب کی بے باطنی، ناپائیداری اور بے ثباتی سے آگاہ کرتے ہیں۔
 تمہاری تہذیب اپنے خنجر سے آپ ہی خود کشی کرے گی
 جو شاخ نازک پہ آشیانہ بنے گا، ناپائیدار ہوگا
 اس دور میں علامہ اقبال نے انگریزی شعرا کے زیر اثر اردو میں بعض نظمیں لکھی ہیں۔ مثلاً
 چاند اور تارے، ”انسان“ اور ”ایک شام“ وغیرہ۔ ”چاند اور تارے“ میں چاند کی گفتگو دیکھئے:
 کہنے لگا چاند ہم نشینو! اے مرزئ شب کے خوش چسبوا!
 جنبش سے ہے زندگی جہاں کی یہ رسم قدیم ہے یہاں کی
 ہے دوڑتا شب زمانہ گھما گھما کے طلب کا آزیانہ
 اس راہ میں مقام بے محل ہے پوشیدہ قرار میں اجل ہے
 چلنے والے نکل گئے ہیں! جو ٹھیرے ذرا کچل گئے ہیں
 انجام ہے اس خرام کا حسن
 آغاز ہے عشق، انتہا حسن

دور سوم

علامہ اقبال کی شاعری کا تیسرا دور ان کی یورپ سے واپسی پر جولائی ۱۹۰۸ء سے شروع ہو کر
 ستمبر ۱۹۲۳ء میں ”بانگ درا“ کی اشاعت تک سمجھا جاتا ہے۔ یہ دور اگرچہ سولہ سال سے زیادہ عرصہ
 پر مشتمل ہے، لیکن علامہ اقبال نے اس دور میں اپنی پوری توجہ فارسی شاعری پر صرف کی۔ نتیجہ
 یہ ہوا کہ اس دور میں زمانے کے لحاظ سے ان کا جتنا کلام ہونا چاہئے تھا، نہیں ہوا۔

اردو شاعری سے قطع نظر ان کی شاعری کا یہ دور بڑی اہمیت کا حامل ہے۔ اس دور میں فارسی
 میں دو مثنویاں ”اسرار خودی“ اور ”رموز بے خودی“ لکھ کر انہوں نے حیات انسانی کا وہ مخصوص
 اور معرکتہ الارا نظریہ پیش کیا، جس کو ”خودی“ کا نام دیا گیا۔ علامہ اقبال کے کلام کا حاصل ان کا

یہی نظریہ ہے۔ ان کے تمام خیالات اور باتوں کا محور یہی فلسفہ ہے۔ اس پر تفصیل سے بحث ہم پہلے اپنی کتاب: ”اسلامی تصوف اور اقبال“ میں کر چکے ہیں۔

اس دور میں انہوں نے ایک کتاب ”پیام مشرق“ کے نام سے لکھی، جو اپنی نوعیت کے لحاظ سے لاجواب کتاب ہے، اور جو اصل میں جرمن شاعر گوئٹے کے دیوان مغرب کے جواب میں لکھی گئی ہے۔

اس دور کا اردو کلام مختلف عنوانات کے تحت متماثر نظموں پر مشتمل ہے۔ کل ستر نظمیں ہیں، جو انہوں نے اس دور میں لکھی ہیں، جن میں ”بلاد اسلامیہ“ ”نورستان شاہی“ ”شکوہ“ ”جواب شکوہ“ ”شمع و شاعر“ ”خضر راہ“ اور ”طلوع اسلام“ بہت زیادہ مقبول ہوئیں۔ اسی دور سے علامہ اقبال کی اسلامی شاعری کا آغاز ہوتا ہے۔ اس سلسلے میں انہوں نے غالباً سب سے پہلی اردو نظم ”بلاد اسلامیہ“ لکھی، جو ”محزن“ میں چھپی تھی۔ اس نظم سے ان کے اس ذہنی انقلاب کا پتا چلتا ہے کہ وہ اب دنیست کے تنگ دائرے سے باہر قدم رکھ چکے ہیں۔ انہوں نے اپنی ابتدائی شاعری میں دنیست سے متعلق بڑے جذبات انگیز خیالات کا اظہار کیا تھا، اور ”ترانہ ہندی“ جیسی نظم لکھی تھی۔ لیکن اب وہ تمام عالم اسلامی کو اپنا وطن سمجھنے لگے ہیں، اور آگے چل کر چین و عرب ہمارا، ہندوستان ہمارا مسلم ہیں، ہم وطن ہے سارا جہاں ہمارا والا ”ترانہ ملی“ لکھنے پر مجبور ہوتے ہیں۔ ان کی پہلی نظم ”بلاد اسلامیہ“ گویا اس ترانہ ملی کا پیش خیمہ تھی۔ اس نظم میں ممالک اسلامیہ کی عظمت رفتہ کا ایک رومانوی تصور ملتا ہے۔ دلی، بغداد، قرطبہ، قسطنطنیہ اور مدینہ منورہ کی دیرینہ شان و شوکت اور جلالت کا اظہار کر کے علامہ اقبال گویا یہ بتانا چاہتے ہیں کہ مسلمانوں کو پھر وہ گزری ہوئی شان و شوکت حاصل کرنے کے لیے کوشاں ہونا چاہئے، چنانچہ وہ بغداد کے متعلق کہتے ہیں:

ہے زیارت گاہ مسلم گو جہاں آباد بھی

اس کرامت کا مگر حق دار ہے بغداد بھی

یہ چمن وہ ہے کہ تھا جس کے لیے سلمان ناز

لال صحرا جسے کہتے ہیں تہذیب نواز

خاک اس بستی کی ہو کیونکر نہ ہمدوش ارم

جس نے دیکھے جائیہاں پیہر کے قدم

جس کے غنچے تھے چمن سماں، وہ گلشن ہے یوں!

کانپتا تھا جن سے روم، ان کا مدفن ہے یوں!

یورپ سے واپسی کے کچھ عرصہ بعد علامہ اقبال نے حیدر آباد دکن کا سفر کیا۔ حیدر آباد میں

سب سے زیادہ حسرت ناک اور عبرت انگیز مقام گورستان شای ہے جہاں قطب شاہیوں کے مقابر کے عظیم الشان گنبد ہیں۔ ڈاکٹر خلیفہ عبدالحکیم لکھتے ہیں کہ مسلمان بادشاہوں کے اتنے عظیم و رفیع مقبرے شاید دنیائے اسلام میں کہیں اور یکجا نہیں ملتے۔ علامہ اقبال وہ مقام دیکھ کر بے حد متاثر ہوئے اور ”گورستان شای“ کے عنوان سے ایک طویل نظم میں اپنے ان تاثرات کا اظہار کیا۔ وہ نظم علامہ اقبال کی بہترین نظموں میں سے ہے۔ اس کے پہلے بند میں لطیف تاثر کی ایسی مصوری ملتی ہے جو اقبال جیسا قادر الکلام شاعری کر سکتا ہے۔ ملاحظہ ہو:

آسمان بادل کا پنہ خرقہ دیرینہ ہے
کچھ مکدر سا جہیں ماہ کا آئینہ ہے

چاندنی پھلکی ہے اس نظارہ خاموشی میں
صبح صادق سو رہی ہے رات کی آغوش میں
کس قدر اشجار کی حیرت فزا ہے خامشی
بربط قدرت کی دھیمی سی نوا ہے، خامشی

باطن ہر ذرہ عالم سراپا درد ہے
اور خاموشی لب ہستی پہ آہ سرد ہے

علامہ اقبال کی بعض بہترین نظمیں یاس و حرماں کے اثر سے شروع ہوتی ہیں اور ہمیشہ امید پر ختم ہوتی ہیں۔ وہ قنوطیت پسند شاعر نہیں تھے بلکہ رجائیت پسند تھے اس لیے ظاہری حالات سے اگر وہ کبھی وقتی طور پر مایوس ہوتے بھی ہیں لیکن اپنی افتاد طبع کے مطابق فوراً سنبھل جاتے ہیں اور امید کے گیت گانے لگتے ہیں۔ مثلاً ”شمع اور شاعر“ کے شروع کے اشعار دیکھئے:

قیس پیدا ہوں تری محفل میں یہ ممکن نہیں
نک ہے صحرا ترا محفل ہے بے لیلیا ترا

اے در تابندہ! اے پروردہ آغوش موج!

لذت طوفان سے ہے تا آتشا دریا ترا

آہا جب گلشن کی جمعیت پریشان ہو چکی

پھول کو باد بہاری کا پیام آیا تو کیا

پھول بے پروا ہیں تو کرم نوا ہو یا نہ ہو

کارواں بے حس ہے آواز درا ہو یا نہ ہو

اس طرزِ کچھ اور اشعار لکھ کر یکایک وہ چوکھٹے ہیں تو ظلمت شب کے بعد ان کو کچھ روشنی

الکمال دیتی ہے۔ کہتے ہیں:

شام غم لیکن خبر دیتی ہے صبح عید کی
ظلمت شب میں نظر آئی کرن امید کی!

مژدہ اے بیانا بردار خمستان حجاز!

بعد مدت کے ترے رندوں کو پھر آیا ہے ہوش

علامہ اقبال کی اس دور کی شاعری کا بیشتر حصہ اسلامی اور ملی شاعری پر مشتمل ہے۔ اس میں
بے شمار فلسفیانہ افکار اور حکیمانہ جواہر ریزے بھی ملتے ہیں، لیکن سب کا محور تعلیمات اسلامی اور
جذبہ احیائے ملت ہے۔

دور چہارم

علامہ اقبال کی شاعری کا یہ دور ستمبر ۱۹۲۳ء سے لے کر اپریل ۱۹۳۸ء میں ان کی وفات تک
کا ہے۔ اس کو ان کی شاعرانہ عظمت و رفعت کے لحاظ سے زریں دور سمجھنا چاہئے۔ اس دور میں
فارسی اور اردو دونوں کی بہترین تصنیفات وجود میں آئیں۔ فارسی میں ”زبور عجم“ ”جاوید نامہ“
اور ”پس چہ باید کرد مع مسافر“ اور اردو میں ”بال جبریل“ اور ”ضرب کلیم“ اس دور کی یادگار
ہیں۔ ”ارمغان حجاز“ کو بھی، جو کہ فارسی اور اردو دونوں قسم کے کلام پر مشتمل ہے، اور علامہ
اقبال کی وفات کے بعد شائع ہوئی، اس دور کا متمم سمجھنا چاہئے۔

جیسا کہ پہلے بتایا جا چکا ہے، یورپ کے زمانہ قیام ہی میں علامہ اقبال کی توجہ فارسی کی طرف
زیادہ ہو گئی تھی، یہ سلسلہ اخیر تک قائم رہا، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ان کا بیشتر اور بہترین کلام فارسی
میں ہے۔ ان کی تمام اعلیٰ پایہ کی کتابیں فارسی میں ہیں، جن میں ”زبور عجم“ خیالات کی گہرائی اور
بلندی کے لحاظ سے اعلیٰ پایہ کی تصنیف ہے۔ چنانچہ وہ کہتے ہیں:

اگر ہو ذوق تو ظلوت میں پڑھ زبور عجم

فغان نیم شبی ہے نوائے راز نہیں

لیکن یہاں ہمارا موضوع بحث ان کی فارسی تصانیف نہیں، بلکہ اردو تصانیف ہیں۔

”بانگ درا“ کے دیباچے میں شیخ عبدالقادر نے قوم کی عام مایوسی کے پیش نظر علامہ اقبال سے
اپیل کی تھی کہ اپنے دل و دماغ سے اردو کو وہ حصہ دیں جس کی وہ مستحق اور محتاج ہے، اور
غالب کی تعریف کے سلسلے میں انہوں نے جو مندرجہ ذیل شعر لکھا تھا کہ:

گیسوائے اردو ابھی منت پذیر شانہ ہے۔ شمع یہ سودائی دل سوزی پروانہ ہے اس کا ذکر کر کے
یہ درخواست کی تھی کہ جس احساس نے ان سے یہ شعر کھلوا یا تھا، اس سے کام لے کر اب وہ پھر
کچھ عرصے کے لیے گیسوائے اردو کے سنوارنے کی طرف متوجہ ہوں۔

غالباً اسی اپیل کا اثر تھا کہ علامہ اقبال نے بعد میں اردو کی طرف بھی توجہ دی اور دو کتابیں، ایک ”بال جبریل“ دوسری ”ضرب کلیم“ قوم کو دیں۔ ”بال جبریل“ جنوری ۱۹۳۵ء میں اور اس کے ڈیڑھ سال بعد جولائی ۱۹۳۶ء میں ”ضرب کلیم“ شائع ہوئی۔ ”ارمغان حجاز“ جس میں فارسی کلام کے علاوہ اردو نظمیں اور رباعیاں ہیں، علامہ اقبال کی وفات کے چھ ماہ بعد نومبر ۱۹۳۸ء میں منظر عام پر آئی۔ ان کتابوں نے شائع ہو کر اردو شاعری کی دنیا میں ایک تسلسلہ مچا دیا۔ اردو میں اب تک اس قدر نفوس اور حقیقت پسند کلام کسی کی نظر سے نہ گزرا تھا۔ یہ ایک مرد خود آگاہ کا کام تھا کہ ایک نیا لیکن بہترین نمونہ پیش کیا۔ کیا باعتبار مضامین اور کیا اعتبار طرز ادا، ہر لحاظ سے یہ شاعری ایک انوکھی چیز تھی۔ علامہ اقبال خود ایک جگہ کہتے ہیں:

ہزاروں سال زنگ اپنی بے نوری پہ روتی ہے

بڑی مشکل سے ہوتا ہے چمن میں دیدہ در پیدا

یہ شعر خود انہی پر صادق آتا ہے۔ مشرق کا اردو ادب ایسے ہی ایک انسان کا خنجر تھا جو بنی نوع انسان کو اپنے روح پرور اور حیات افروز کلام کے ذریعہ بیدار کرے۔

”بانگ درا“ کا کلام دراصل علامہ اقبال کا بالکل ابتدائی کلام ہے۔ اس میں ان کے ذہنی ارتقا کا صاف پتا چلتا ہے۔ اس میں کچھ ایسے آثار نظر آتے ہیں کہ یہ شاعر آئندہ چل کر کوئی غیر معمولی کمال پیدا کرے گا۔ دور چہارم میں آکر ان کا وہ کمال پوری طرح نمایاں ہوا۔ اب وہ اپنی پوری عظمت اور جلالت کے ساتھ دنیا پر چھا چکے ہیں۔ ان میں اب وہ اگلا سائیک و شبہ، تذبذب اور تلاش و جستجو باقی نہیں رہی۔ ہر چیز ان پر اب صاف اور عیاں ہے۔ ان کا نصب العین بالکل واضح اور بین ہے، وہ اس دور میں دہشت کے تنگ دائرے سے نکل آئے ہیں۔ دنیاوی حسن سے جو ابتدا میں تھوڑی سی دل بستگی تھی، وہ اب نہیں رہی۔ بلکہ ان کا مخاطب اب حسن ازل بن گیا ہے۔ ان کا عشق جو ابتدا میں مجاز کا پردہ لائے ہوئے تھا، وہ اب حقیقی بن گیا ہے۔ ”بانگ درا“ کے ابتدائی کلام میں وہ روایتی صوفیانہ خیالات کے مطابق حیات مطلق کے قائل تھے، لیکن اب ان کے خیالات بالکل بدل گئے ہیں۔ وہ اب حیات مطلق کے بجائے انفرادی حیات کے علمبردار ہیں۔

ایٹھنے وہ اس قدر زور اور جوش و جذبہ کے ساتھ نواسنج ہوتے ہیں:

مری نوائے شوق سے شور حریم ذات میں

ظلمتِ بابِ آسمان بتلہ صفت میں!

دور و فرشتہ ہیں ایسے میرے غیبات میں

میری نگاہ سے ظلِ قیسی تجلیات میں!

مگرچہ ہے میری جستجو در و حرم کی نقشبند
میری فغاں سے رست خیز کعب و سومات میں!
گاہ مری نگاہ تیز چیز گئی دن وجود
گاہ الجھ کے رہ گئی میرے توہمات میں
تو نے یہ کیا غضب کیا! مجھ کو بھی فاش کر دیا
میں ہی تو ایک راز تھا سینہ کائنات میں

علامہ اقبال کی شاعری گل و بلبل اور ہوس پرستی کی شاعری نہیں ہے۔ وہ سکر آلود اور قنوطیت زا نغموں سے بے نیاز ہو کر دنیا والوں کو دوبارہ زندہ کرنے کے لیے اپنی آواز بلند کرتے ہیں۔ ان کے کلام میں اب وہ ناہمواری اور شہر گری کی نہیں ہے، جو شروع کے کلام میں تھوڑی بہت پائی جاتی ہے۔ اس میں اب صرف فراز ہی فراز ہے، نشیب نہیں نہیں۔ وہ کبھی ”ہاں جبریل“ مستعار لے کر عرش کی بلندیوں تک پرواز کرتے ہیں، اور کبھی عصائے کلیم کی ایک ضرب کاری سے دریائے مصر حاض کے سینے کو شق کر دیتے ہیں کہ اپنی قوم کو لے کر پار اتر جائیں، اور فراغت کے زمانے کو غرقاب نیل کر دیں۔

”ہاں جبریل“ میں ۷۷ مسلسل غزلیں ہیں۔ ۲۲ رباعیاں ہیں۔ مختلف عنوانات کے ماتحت ۵۴ نظمیں ہیں۔ کچھ قطعات بھی ہیں۔ ”ضرب کلیم“ میں ۱۸۳ نظمیں شامل ہیں۔ ”ارمغان حجاز“ کے اردو حصے میں پہلے ۹ نظمیں ہیں۔ اس کے بعد ۱۳ رباعیاں ہیں۔ چہر تین چار نظمیں ہیں۔

علامہ اقبال کا یہ پورا کلام بالکل نئے طرز پر ہے۔ زبان و بیان کے لحاظ سے بھی اور خیال و معنی کے لحاظ سے بھی۔ ان کی غزلیں مسلسل اور مربوط ہیں، جو عمدہ جدید کے تقاضے کو پورا کرتی ہیں، اور ان کی نظمیں بھی غزل نما ہیں۔ یعنی کسی عنوان کے تحت بھی لکھتے ہیں، اور پھر ردیف و قافیہ کا بھی التزام ہوتا ہے۔ مولانا حالی نے مقدمہ شعریہ شاعری میں جدید شاعری کے لیے جو تقابلیہ پیش کی تھیں، ان کو اقبال کے ہاں آکر صحیح معنوں میں عملی شکل ملی۔ اس سلسلے میں خود مولانا حالی کی شاعرانہ کوششیں بہت حد تک کامیاب تھیں، لیکن ان میں چہر بھی اتنی صلاحیت تو موجود نہ تھی، جتنی کہ علامہ اقبال میں، مولانا آزاد نے ”نیم ناک خیال“ میں لکھا تھا کہ:

”کندہ بلند درجہ کا ادب وہی لوگ پیدا کر سکیں گے، جن سے ہاتھوں میں مغرب اور مشرق دونوں کے خزانہ افکار کی کنجیاں ہوں گی۔“

مولانا آزاد اور مولانا حالی کو اس چیز کا قہ احساس تھا کہ اردو شاعری میں کسی چیز کی کمی ہے، اور نیا نیا چیزیں اس میں شامل کرنی چاہئیں، لیکن وہ عملی طور پر زیادہ کچھ نہ کر سکتے تھے۔ اس لیے کہ ان کے پاس مشرق کی کچھ چیزیں تھیں، لیکن مغرب کی کچھ نہیں تھیں۔ وہ انگریزی سے واقف تھے

وہ جو کچھ کرنا چاہتے تھے، وہ محض اسی کوتاہی کی بنا پر نہ کر سکتے تھے۔ انہوں نے یہ کام مستقبل پر چھوڑ دیا کہ کوئی ایسا بلند پایہ شاعر پیدا ہوگا جو مشرق اور مغرب دونوں کے چشمہ فیض سے سیراب ہو کر یہ فرض انجام دے گا۔ علامہ اقبال کو یا اس لحاظ سے مجمع البحرین تھے۔ وہ مشرق کے دلدادہ تھے، لیکن مغرب سے بھی بہ خوبی واقف تھے۔ وہ عام حالات میں مولانا آزاد اور حالی کے بتائے ہوئے راستے پر گامزن ہو کر ان کی توقعات کو بہ احسن وجوہ پورا کر سکتے تھے لیکن وہ ایسی شخصیت کے مالک تھے جو ان دنوں بزرگواران ادب کے وہم و گمان سے بھی ورا تھی۔ علامہ اقبال نے اپنی خداوار ذہانت اور صلاحیت سے کام لے کر نہ صرف اردو شاعری کی تجدید و اصلاح کی بلکہ قوم و ملت کو بھی زندگی اور عمل کا ایک خاص پیغام دیا۔ انہوں نے گل و بلبل اور مجازی معشوق سے قطع نظر کر کے "فرشتہ و حور" اور حقیقی معشوق سے رشتہ جوڑا اور خاکی ہو کر بھی آسمان پر کند پھینکا۔ یہ الفاظ دیگر مولانا آزاد اور حالی کا جو تقاضا تھا، علامہ اقبال نے اردو شاعری کو اس سے کہیں بڑھ کر دیا۔ ان کے لیے یہ ممکن بھی تھا۔ اعلیٰ دل و دماغ کے مالک ہونے کے ساتھ ساتھ جدید ترین اور اعلیٰ ترین تعلیم سے لیس تھے۔

علامہ اقبال محض ایک شاعر نہ تھے بلکہ ایک بلند پایہ فلسفی اور مفکر بھی تھے۔ ان کے خیالات کا اظہار ایک خاص مطمح نظر اور فلسفہ حیات کے ماتحت ہوا ہے۔ ان خیالات کا یہاں تجزیہ کرنا ممکن نہیں، البتہ چند مثالیں متفرق طور پر پیش کی جاتی ہیں۔

خودی

علامہ اقبال کا بنیادی فلسفہ جس کی تبلیغ و اشاعت کے لیے انہوں نے اپنی عمر وقف کر دی تھی، وہ ان کا فلسفہ "خودی" ہے۔ ان کا یہ نظریہ "خودی" اصل میں صوفیائے اسلام کے ایک قدیم نظریہ "وحدت الوجود" کے رد عمل کے طور پر وجود میں آیا۔

"وحدت الوجود" کی رو سے "وجود" ایک ہے۔ الگ الگ زندگیاں نہیں ہیں، یعنی ایسا نہیں کہ خدا کی ہستی الگ ہے اور انسان کی ہستی الگ بلکہ ایک ہے۔ اس لیے انسان کو اگر کمال پیدا کرنا ہے تو اسے اپنے آپ کو مثلاً ذات خداوندی میں ضم کر لینا چاہئے یا یہ الفاظ دیگر فنا کر لینا چاہئے۔

علامہ اقبال بھی اپنی ابتدائی شاعری میں اس عام عقیدے کے قائل نظر آتے ہیں لیکن جوں جوں ان کا ذہن ارتقائی مدارج طے کرتا گیا اور حقیقت حال ان پر عیاں ہوتی گئی تو وہ اس سے انحراف ہونے لگے۔ ۱۹۰۹ء میں جب وہ یورپ سے واپس ہوئے تو ان کی نگاہ میں انسان کی انفرادی زندگی یا خودی روشن ہو گئی اور انہوں نے بپایک دل یہ اعلان کیا کہ حیات مطلق یا حیات کلی

کے نام سے کوئی حیات نہیں ہے، حیات سربر انفرادی ہے۔ خدا بھی ایک فرد ہے، البتہ وہ ایک یکتا ترین فرد ہے۔ اس طرح انسان بھی اپنی انفرادی زندگی کا مالک ہے، اگرچہ اس کا وجود خدا کے لطف و کرم کا محتاج ہے۔ علامہ اقبال نے اپنے اس عقیدے کا اظہار سب سے پہلے ایک منظم شکل میں اپنی فارسی مثنوی: "اسرار خودی" میں کیا ہے۔ اس کے بعد دوسری تصانیف میں اس نظریہ کو مختلف پیرایہ میں بیان کیا ہے۔ "بال جبریل" اور "ضرب کلیم" میں بھی انہوں نے اس کا اظہار کیا ہے۔ کچھ اشعار ملاحظہ ہوں:

خودی سے اس ظلم رنگ و بو کو توڑ سکتے ہیں
یہی تو حید تھی، جس کو نہ تو سمجھا، نہ میں سمجھا

حیات کیا ہے؟ خیال و نظر کی مجذوبی!
خودی کی موت ہے اندیشہ ہائے گونا گوں!
عجب مزا ہے مجھے لذت خودی دے کر
وہ چاہتے ہیں کہ میں اپنے تپ میں نہ رہوں!

خودی کی شوخی و تندگی میں کبر و ناز نہیں
جو ناز ہو بھی تو بے لذت نیاز نہیں
نہ ہے ستارے کی گردش، نہ افلاک
خودی کی موت ہے تیرا زوال نعمت و جاہ

کسے نہیں ہے تمنائے سروری لیکن
خودی کی موت ہو جس میں وہ سروری نیا ہے

خودی کا سر نہاں لا الہ الا اللہ
خودی ہے تیغِ فساں لا الہ الا اللہ

روح اسلام کی ہے نور، خودی نار خودی
زندگانی کے لیے نار خودی نور و حضور

زندگانی ہے صدف، قطرہ نیساں ہے خودی
وہ صدف کیا کہ جو قطرے کو گھر کر نہ سکے
ہو اگر خود نگر و خود گر و خود گیر خودی
یہ بھی ممکن ہے کہ تو موت سے بھی مر نہ سکے

خودی کو جب نظر آتی ہے قاہری اپنی
یہی مقام ہے کہتے ہیں جس کو سلطانی
یہی مقام ہے مومن کی قوتوں کا عیار
اسی مقام سے آدم ہے عل سبحانی

وجود کیا ہے؟ فقط جوہر خودی کی نمود
کر اپنی فکر کہ 'جوہر ہے بے نمود ترا

عشق: خودی عشق سے مستحکم ہوتی ہے۔ اس لیے علامہ اقبال نے عشق پر بڑا زور دیا ہے۔
بنایا عشق نے دریائے ناپیدا کراں مجھ کو
یہ میری خود نگہداری مرا ساحل نہ بن جائے

بہی تنہائی کوہ و من عشق
بہی سوز و سرور و انجمن عشق!
بہی سرمایہ محراب و منبر
بہی مولا ملی خیر ممکن عشق

عشق ہی اک بہت نے طے کر دیا قصہ تمام
اس زمیں و آسمان کو بیلراں سمجھا تھا میں

عشق سے پیدا ہونے والی زندگی میں زیر و بم
عشق سے مٹی کی تصویریں میں سوز و مہم

آدی کے ریٹے ریٹے میں سا جاتا ہے عشق
شاخ گل میں جس طرت پر سرگشتی کا نم

ہوئی نہ عام جہاں میں کبھی حکومت عشق
سب یہ ہے کہ محبت زمانہ ساز نہیں

کھول کے کیا بیاں کروں سر مقام مرگ و عشق
عشق ہے مرگ باثرف، مرگ حیات ہے شرف

مرد خدا کا عمل عشق سے صاحب فروغ
عشق ہے اصل حیات، موت ہے اس پر حرام
تند و سبک یہ ہے گرچہ زمانے کی رو
عشق خود اک میل ہے، میل کو لیتا ہے تمام
عشق کی تقویم میں عصر رواں کے سوا
اور زمانے بھی ہیں، جن کا نہیں کوئی نام
عشق دم جبرئیل، عشق دل مصطفیٰ
عشق خدا کا رسول، عشق خدا کا کلام
عشق کی مستی سے ہے پیر گل آبنائے
عشق ہے صباۓ خام، عشق ہے کاس الکرام
عشق فقیر حرم، عشق امیر بنو
عشق ہے ابن السلا، اس کے ہزاروں مقام
عشق کے معزاب سے نغمہ ناز حیات
عشق ہے نور حیات، عشق سے ناز حیات
فقر:

خودی کو تقویت پہنچانے والی چیزوں میں سے ایک چیز فقر ہے۔ فقر سے علامہ اقبال نے مراد
افلاس اور تنگ دستی نہیں، بلکہ استغنا اور دولت سے لاپرواہی ہے۔

میں ایسے فقر سے اس اہل حلقہ باز آیا
تمہارا فقر ہے بے دولتی و رنجوری

صاحب فقر کی تعریف وہ یوں کرتے ہیں:

مرو مرو و انجم کا محاسب ہے قلندر
ایام کا مرکب نہیں، رآب ہے قلندر
علامہ اقبال اصل میں فقر تجازی کے قائل ہیں۔ ”ضرب کلیم“ میں جاوید سے خطاب کر کے
اس فقر تجازی کو ڈھونڈنے کی تلقین کرتے ہیں:

ہمت ہو اگر تو ڈھونڈ وہ فقر

جس فقر کی اصل ہے تجازی

اس فقر سے آدمی میں پیدا

اللہ کی شان ہے نیازی

یہ فقر غیور جس نے پایا

بے تیغ و سناں ہے مرد مازی

مومن کی اسی میں ہے امیری

اللہ سے مانگ یہ فقیری

افلاس اور تنگ، سستی، غربت اور ناداری رہبانیت کے مترادف ہے جس کی اسلام نے سخت

ممانعت کی ہے۔ علامہ اقبال کہتے ہیں:

کچھ اور چیز ہے شاید تیری مسلمانی

تری نگاہ میں ہے ایک فقر و رہبانی

سکون پرستی رآب سے فقر ہے بیزار

فقیر کا ہے سینہ ہمیشہ طوفانی

تجازی فقر اور رہبانی فقر میں زمین و آسمان کا فرق ہے کہتے ہیں:

اب فقر سلیمان ہے صیا کو نچھیری

اب فقر سے کھلتے ہیں اسرار جہاں کیری

اب فقر سے قوموں میں مسینہ و کیری

اب فقر سے مٹی میں خاصیت اسیری

اب فقر ہے شبیری اس فقر میں ہے میری

میراث مسلمان سرہای شبیری

شوق

شوق سے ہمارے میں سے شوق بھی علامہ اقبال سے بااثرانی امت کا حامل ہے۔ شوق

احوال سالک میں سے ایک حال ہے جس کی بدولت وہ مقامات تصوف طے کرتا ہے۔ علامہ اقبال نے اس پر اس طرح اظہار خیال کیا ہے:

تو رہ نور و شوق ہے؟ منزل نہ کر قبول
لیا بھی ہم نشیں ہو، تو محمل نہ کر قبول
ہر لحظہ نیا طور، نئی برقِ بقی
اللہ کرے، مرحلہ شوق نہ ہو، طے

دے ولولہ عشق جسے لذت پرواز
کر سکتا ہے وہ ذرہ مر و مر تاراج
ضمیر پاک و نگاہ بلند و مستی شوق
نہ مال و دولت قاروں، نہ فکر افلاطون

کافر بندی ہوں میں، دیکھ مرا ذوق و شوق
دل میں صلوة و درود، لب پہ صلوة و درود
شوق مری لے میں ہے، شوق مری نے میں ہے
نغمہ اللہ ہو میرے رگ و پے میں ہے

شوق ترا اگر نہ ہو میری نماز کا امام
میرا قیام بھی حجاب، میرا سجود بھی حجاب
یقین:

یقین بھی احوال سالک میں سے ایک حال ہے۔ اس پر علامہ اقبال بہت زور دیتے ہیں لگتے ہیں:

میں یقین سے ضمیر حیات ہے پر سوز
نصیب مدرسہ ہو یا رب یہ آبِ آتشان

یقین پیدا کر اب نادان، یقین سے ہاتھ آتی ہے
وہ درویشی کہ جس کے سامنے جھکتی ہے فخری

مرد مومن

علامہ اقبال نے اپنے کلام میں "مرد مومن" کے تصور پر بہت زیادہ زور دیا ہے۔ "مرد مومن" کا مرتبہ بہت بلند ہے۔ یہ انسان کے روحانی ارتقا کا خلاصہ ہے اور خودی کا کامل ترین مظہر۔ ان کے عقیدے میں حیات یا خودی مدتوں تک مسلسل روتی رہتی ہے، تو کہیں جا کر ایک "مرد مومن" پیدا ہوتا ہے۔ اس کی پیدائش سے قبل انسانیت کے لیے دسمانی اور روحانی حیثیتوں سے مدارج ارتقا کا طے کرنا شرط ہے۔ وہ ابھی ہمارے لیے صرف ایک نصب العین ہے۔ اس زمانے میں خارج میں اس کا کہیں وجود نہیں ہے۔ البتہ انسانیت کے تدریجی ارتقا سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مستقبل میں ایک ایسی قوم پیدا ہوگی جس کے افراد کم و بیش ایسے یکتا ہوں گے کہ وہ "مرد مومن" ان ہی میں پیدا ہوگا۔ "مرد مومن" دنیا میں خدا کا حقیقی نائب اور انسانیت کا حقیقی حکمران ہوگا۔ وہ اپنی فطرت کے خزانے سے دوسروں کو دولت حیات بخشے گا۔ انسان ارتقا کے مدارج جس قدر طے کرتا جائے گا اسی قدر اس سے قریب تر ہوتا جائے گا۔ "مرد مومن" دراصل موجودہ انسان کی دسمانی اور روحانی معراج کمال ہوگا۔ اس میں زندگی کی متضاد قوتیں ہم آہنگ ہو جائیں گی اور اس کے اندر قوت اور ظلم اپنے انتہائی مدارج کے ساتھ موجود ہوں گے۔ وہ تمام کائنات پر حاوی ہوگا۔

مرد مومن کی یہ پہچان کہ گم اس میں ہیں آفاق
مرد مومن کی ہمہ گیر فطرت کے متعلق علامہ اقبال نے "ضرب کلیم" میں "مرد مسلمان" کے عنوان سے ایک نظم یہ قلم کی ہے جو سب ذیل ہے:

ہم لفظ ہے مومن کی نئی شان نئی آفتاب
مستعار میں کردار میں اند کی پہچان
قہاری و غفاری و قدوسی و جبروت
یہ چار عناصر ہوں تو بنتا ہے مسلمان
ہمسایہ جبریل امین بندہ خالی
سب اس کا دشمن نہ بخارا نہ بد نشان
یہ راز کسی و نہیں معلوم کہ مومن
قاری نظم کرتا ہے حقیق میں قرآن
قدرت سے متاثر ہا میر اس سے ارادے
میں بھی نہیں قیامت میں بھی میزان

جس سے جگر لالہ میں ٹھنڈک ہو وہ شبنم
 دریاؤں کے دل جس سے دھل جائیں وہ طوفان
 فطرت کا سرود ازل اس کے شب و روز
 آہنگ میں بکتا صفت سورہ رحمان

حواشی

- ۱۔ علامہ اقبال کے ذاتی حالات میری اپنی کتاب ”اسلامی تصوف اور اقبال“ سے ماخوذ ہیں۔
- ۲۔ بانگ درا (دیباچہ) صفحہ ۷۔
- ۳۔ بانگ درا (دیباچہ) صفحہ ۸۔
- ۴۔ بانگ درا، صفحہ ۱۲۹۔

94A

فانی بدایونی

تمہید : ابھی ابھی ہم نے ایک ایسے شاعر کا ذکر کیا ہے جو رجائیت کے بہت بڑے علمبردار تھے۔ علامہ اقبال کے فلسفہ حیات کا ایک بنیادی عنصر امید و رجائیت ہے۔ اردو ادب کی تاریخ میں ان جیسا رجائیت پسند شاعر کوئی نہیں گزرا۔ وہ ہر جگہ ہر شعر میں کسی نہ کسی چرایہ میں ہمیں زندگی کا کوئی نہ کوئی روشن پہلو ضرور دکھاتے ہیں۔ وقتی طور پر وہ کیسے آکر نرب و زاری کا سماں پیدا کرتے بھی ہیں تو وہ عبرت کے لیے ہوتا ہے یا آئندہ روشن پہلو کے بیان کے پس منظر کا کام دیتا ہے۔

لیکن اس کے مقابلے میں اسی عہد میں اردو کا ایک شاعر ایسا بھی پیدا ہوا جو امید و رجائیت بالکل نا آشنا معلوم ہوتا ہے وہ ہیں فانی بدایونی۔ انہوں نے یاس و ناامیدی کے گیت اس قدر شدت کے ساتھ گائے ہیں کہ ان کا کلام پڑھ کر انسان قبرستان یا شمشان سے گزرنے لگتا ہے۔ بقول رشید احمد صدیقی : فانی "یاسیت کے امام ہیں۔"

حالات زندگی : شوکت علی خاں متخلص بہ فانی ۱۳ دسمبر ۱۸۷۹ء کو بدایوں میں پیدا ہوئے۔ ان کے آبا و اجداد کامل کے رہنے والے تھے۔ شاہ عالم ثانی کے زمانے (۱۷۵۹ء - ۱۸۰۶ء) میں ان کے جد امجد نواب نواب بشارت علی خاں نے برصغیر آکر سکونت اختیار کی۔ وہ بدایوں کے گورنر تھے۔ ان کی بہت بڑی جائیداد تھی لیکن ۱۸۵۷ء کے ہنگامے میں سب جاتی رہی۔ فانی کے والد محمد شجاعت علی خاں نے اپنی قوت بازو اور قابلیت کے بل بوتے پر عزت و آبرو کی زندگی بسر کی۔ وہ محکمہ پولیس میں انسپکٹر تھے لیکن اس ملازمت کو غلامی کے برابر سمجھتے تھے۔ اس لیے بیٹے کو کوئی آزاد پیشہ اختیار کرنے کی ترغیب دلائی۔

فانی نے انڈنس ٹک بدایوں میں ہی تعلیم پائی۔ اس کے بعد بریلی جانے سے بی ایس کا امتحان پاس کیا۔ پھر مہدین کالج، علی گڑھ سے ایل ایل بی کا امتحان پاس کیا۔ وہاں کے بیٹے سے انہیں کوئی دلچسپی نہ تھی، چونکہ والد بیٹے سے نوکری یا ان کے اغاظ میں غلامی کرانا نہیں چاہتے تھے، اس لیے ان کو وکالت کا امتحان پاس کرنے پر مجبور کیا تاکہ وہ وکالت کا آزاد پیشہ اختیار کر سکیں، چنانچہ فانی نے پہلے بریلی میں، پھر لکھنؤ میں وکالت کی لیکن کاروبار ہمت کے بجائے "ہر دم بکڑتا ہی گیا۔"

اس پیشے میں کامیاب تو ہی ہو سکتا ہے جو دل لگا کر محنت کرتے۔ فانی کا دل اس سے کبھی نہیں لگا۔ اس لیے محنت سے بھی جی کتراتے تھے۔ لا محالہ ان کو یہ پیشہ ترک کرنا پڑا۔ اس کے ساتھ بقول جوش ملیح آبادی: دوسری بات یہ ہوئی کہ ان کے معاشقے کے دیار میں ایک ایسا غیر متوقع اور اچانک زلزلہ آیا کہ پورا تختہ ہی اسٹ کر رہ گیا۔ ناچار کانپتے ہاتھوں سے غریب فانی نے اپنا بویا بستر اٹھایا اور لکھنؤ سے یہ کہتے ہوئے آگرے چلے گئے (۱)۔

جاتا ہے آملی لیے کوچے سے یار کے

آتا ہے جی بھرا در و دیوار دیکھ کر

لکھنؤ سے جا کر پہلے تو وہ بیکار ہی رہے، البتہ کچھ دن کے بعد ”تسنیم“ کے نام سے ایک ماہنامہ جاری کیا، لیکن وہ تاجرانہ بصیرت نہ رکھتے تھے۔ اس لیے ”وہ رسالہ کچھ روز نبض بیمار کی طرح چل کر ہمیشہ کے لیے بند ہو گیا۔“ رسالہ بند ہو گیا تو فانی حیدر آباد دکن چلے گئے۔ وہاں بڑی کوشش کے بعد ایک اسکول کی ہیڈ ماسٹری مل گئی لیکن اس کام سے ان کو مناسبت نہ تھی۔ چند سال میں ہیڈ ماسٹری بھی باقی رہی، اود فانی کی اشک ریزی کا سلسلہ جاری رہا۔ (۲)

اسی ناگفتہ بہ حالات میں ۱۸۹۱ء میں حیدر آباد میں ان کا انتقال ہوا۔

شاعری: فانی کی طبیعت اوائلی عمری سے شعر و سخن کی طرف مائل تھی۔ ان کے والد ہمیشہ ان کو شعر گوئی کے مشغلہ سے باز رکھنے کی کوشش کرتے تھے لیکن وہ اپنی طبیعت سے مجبور تھے۔ اس لیے وہ جو کچھ کہتے تھے، وہ نہایت پوشیدہ طور پر کہتے تھے۔ اسی وجہ سے کسی استاد فن کے سامنے زانوئے شاگردی نہ کرنے کا موقع نہ ملا۔ ایک مرتبہ بذریعہ خط و کتابت داغ سے اصلاح لینی چاہی لیکن یہ بات والد کو معلوم ہو گئی۔ پھر کبھی والد کے خوف سے کوئی غزل اصلاح کے لیے بھیجنے کی ہمت نہ ہوئی۔ اس لیے اصلاح شعر کا کام خود اپنے مذاق شعری سے ہی لینا پڑا۔

فانی نے اپنی پہلی غزل ۱۸۹۰ء میں کہی تھی۔ اس وقت سے لے کر ۱۸۹۸ء تک وہ شوکت قاضی کرتے رہے مگر ۱۸۹۹ء میں ایک حادثہ جانکاہ سے متاثر ہو کر فانی تکلیف اختیار کیا، پھر ان کی زندگی میں ایک زمانہ ایسا بھی آیا جب انہوں نے بالکل شعر نہیں کہا۔ یہ سلسلہ ۱۹۰۶ء سے لے کر ۱۹۱۷ء تک رہا۔ اس کے بعد دوستوں کے اصرار سے مجبور ہو کر پھر شعر کہنا شروع کیا۔

فانی کا اردو کلام دو مجموعوں پر مشتمل ہے: (۱) باقیات فانی اور (۲) عرفانیات فانی۔ حیدر آباد سے کلیات فانی بھی شائع ہو چکا ہے۔

فانی غزل گو شاعر تھے، اور جیسا کہ شروع میں لکھا جا چکا ہے، ان کا کلام یاس، ناامیدی، اور نامرانی کے مضامین سے مملو ہے، جن کی بنا پر رشید احمد صدیقی نے ”باقیات فانی“ کے دیباچے میں انہیں یاسیت کا امام بتایا ہے۔ ان کے کلام میں اور باتیں بھی ہیں، لیکن یہ رنگ سب سے زیادہ

نمایاں ہے۔ جوش ملیح آبادی فانی پر اپنے ایک مضمون میں اس کے اسباب کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”اگر اچھی طرح غمخوار دل سے غور کیا جائے تو پتا چل جائے گا کہ یہ وہی مسلسل ناکامیاں اور یہ وہی مسلسل نامرادیاں تھیں جنہوں نے فانی سے بزم احباب میں ہنسنے بولنے اور زندگی سے لطف اٹھانے کی صلاحیت ہی چھین لی تھی اور معاشرے نے انہیں اس قدر بیزار کر دیا تھا کہ اور تو اور وہ اپنے قلم دوستوں تک سے بدگمان ہو گئے تھے اور زندگی کے آخری ایام میں تو اپنا دشمن جانی سمجھنے لگے تھے اور ان کی آنسوؤں میں ذہنی آنکھیں فردا فردا ہر دوست سے کھا کرتی تھیں: ع ہوئے تم دوست جس کے دشمن اس کا آسمان کیوں ہو (۳)

فانی اپنی شاعری میں میر اور غالب دونوں سے متاثر رہے ہیں۔ کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے:

تو کہیں تھی اے اجل اے نامرادوں کی مراد
مرنے والے راہ تیری عمر بھر دیکھا کئے

آج روز وصال فانی ہے
موت سے ہو رہے ہیں راز و نیاز

جان فانی ترے کرم پہ نثار
تو نے بخشی حیات مرگ نواز

ہجر نے کی مفارقت فانی
لے مبارک ہو موت کا آغوش

میں دعا موت کی مانگوں تو اثر پیدا کر
ورنہ یا رب شب فرقت کی سحر پیدا کر

فانی کی زندگی بھی کچھ زندگی تھی یا رب
موت اور زندگی میں کچھ فرق چاہئے تھا

فانی تو یا جنوں ہے، یا تیری آرزو ہے
کل نام لے کے میرا دیوانہ وار رویا

اب تجے سر سے چھیڑ پردہ ساز
میں ہی تھا ایک دکھ بھری آواز

کئے جائیں گے دل کے خاتمہ پر شکر کے جدے
وفاؤں نے کیا ہے خون حسرت سے وضو برسوں
فانی کے کلام میں قلیل مقدار میں فلسفیانہ اشعار بھی پائے جاتے ہیں مثلاً
اک معمہ ہے سمجھنے کا نہ انتہا معلوم
رہا یہ وہم کہ ہم ہیں سو وہ بھی کیا معلوم

ہر نفس عمر گزشتہ کی ہے میت فانی
زندگی نام ہے مرم کے جنے جانے کا

مایہ اور اک ہستی ہوں، تکلف برطرف
زندگی میری دروغ مصلحت آمیز ہے

بہر حال، فانی کے کلام پر خواہ وہ فلسفیانہ ہو یا عاشقانہ، ہر جگہ قنوطیت چھائی ہوئی ہے۔ علامہ
اقبال کے دور میں، جب کہ زندگی کی قدریں کچھ بدلنے لگی تھیں، ایسے اشعار کا پیش کرنا کوئی قابل
تغیر کارنامہ نہ تھا۔

حواشی

- ۱۔ 'انقوش' شخصیات نمبر، جلد اول، صفحہ ۱۱۵-۱۱۶۔
- ۲۔ 'انقوش' شخصیات نمبر، جلد اول، صفحہ ۱۱۵-۱۱۶۔
- ۳۔ 'انقوش' شخصیات نمبر، جلد اول، صفحہ ۱۱۷۔

تبصرہ

اردو نظم کی تاریخ میں آزاد، حالی اور اقبال کا دور بہت اہمیت کا حامل ہے۔ ۱۸۵۷ء کے ہنگامہ کے بعد برصغیر میں زندگی کی جو ایک نئی لہر دوڑ گئی، اردو ادب میں اس کا اظہار یہیں سے شروع ہوتا ہے۔ اسی دور میں زندگی کی بدلتی ہوئی قدروں کے ساتھ ساتھ ادب میں بھی ایک انقلاب عظیم برپا کرنے کی ضرورت کو شدت کے ساتھ محسوس کیا گیا، اور اس کو عملی جامہ پہنانے کی ہر ممکن کوشش کی گئی۔ سب سے پہلے مولانا آزاد اور حالی نے اس دور میں انگریزی ادب کے اثر سے اردو ادب میں جدید تحریک کا آغاز کیا۔ ان دونوں بزرگوار نے اس تحریک میں عملی حصہ بھی لیا، اور ۱۸۷۳ء میں لاہور میں جدید طرز کی نظمیں کہہ کر ایک نیا راستہ نکالا لیکن وہ دونوں بد قسمتی سے انگریزی سے نا آشنا تھے۔ اس لیے جو کچھ محسوس کرتے تھے، پوری طرح اظہار نہ کر سکتے تھے۔ مولانا حالی نے تو پھر بھی آزاد سے زیادہ بڑا کارنامہ انجام دیا۔ ان کا مسدس اردو نظم کی تاریخ میں ایک شاہکار کی حیثیت رکھتا ہے۔

اس دور میں اسماعیل میرٹھی بڑے پائے کے شاعر گزرے ہیں۔ انہوں نے اپنے کلام میں نئے زمانے کے تقاضے کو مد نظر رکھا۔ اس دور میں اکبر الہ آبادی ایک انوکھے انداز کے شاعر گزرے ہیں۔ وہ جدید شاعر ہوتے ہوئے بھی قدیم ہیں۔ نئے زمانے کی آواز کو وہ خوش آہنگ ضرور سمجھتے ہیں، لیکن قدیم روایات کے رشتے کو بھی اپنے ہاتھ سے جانے نہیں دیتے۔ اس لیے بعض لوگوں نے ان پر رجعت پسندی کا الزام لگایا مگر وہ خود اپنے آپ کو رجعت پسند کہلانے میں غار نہیں سمجھتے تھے۔ وہ اصل میں دور اسے پرکھتے تھے۔ ان کا زمانہ وہ تھا جب قدامت نے ابھی تک اپنی آغوش میں نہیں کھوئی تھی۔ اگرچہ جدیدیت کی آغوشیں اور رعنائیاں زوروں پر تھیں۔ ان میں ایک طرف کی تذبذب کی کیفیت پیدا ہو گئی تھی کہ کیا کریں، قدامت کو ایسے یکایک ترک کریں، اور جدیدیت کے تقاضوں کو بھی کیسے مسترد کر دیں۔ اس لیے وہ اپنی طرافت کے پردے میں تعریف بھی کرتے تھے اور طنز بھی۔ اصل میں ان کی طرافت اور طنز ہی وہ شے ہے جس نے ان کو اکبر الہ آبادی بنایا، اور اردو ادب کی تاریخ میں ان کا نام روشن کیا۔

اس دور میں پبکست 'شاہ عظیم آبادی' محمد علی جوہر اور نظم طباطبائی نے بھی اپنی اپنی خصوصیات کی بنا پر اردو ادب میں اپنے لیے مخصوص مقامات پیدا کیے۔ ریاض خیر آبادی نے شاعری میں اپنا میدان بالکل الگ نکالا۔ خمریات میں ان سے پہلے بھی لوگوں نے شعر کہے تھے مگر وہ بات کوئی پیدا نہ کر سکا جو ریاض کی خمریات میں ہے۔ حالانکہ ان کی نجی زندگی کے بارے میں یہ روایت ہے کہ انہوں نے کبھی شراب نہیں پی یہ ان کا کمال ہے۔ ریاض اردو ادب کی تاریخ میں خمریات کی وجہ سے زندہ ہیں اور زندہ رہیں گے۔ عزیز لکھنوی 'اصغر گوندوی اور فانی بدایونی نے غزل کی پرانی روایات کو زندہ رکھنے کی کوشش کی ہے اور اس میں اپنی اپنی حد تک جدت اور ندرت پیدا کر کے اپنے نام کو باقی رکھنے کے سامان بہم پہنچائے ہیں۔

اس دور میں سب سے بڑی شخصیت علامہ اقبال کی ہے۔ مولانا آزاد اور حالی نے جس جدید تحریک کا آغاز کیا تھا اس کو علامہ اقبال نے پایہ تکمیل کو پہنچایا بلکہ انہوں نے اردو نظم کو وہ سب کچھ دیا جو آج تک کوئی نہ دے سکا۔ اردو ادب میں بڑے بڑے شعرا گزرے ہیں اور انفرادی طور پر ہر ایک نے گراں بہا خدمات انجام دی ہیں لیکن شمشاد قامت شاعر علامہ اقبال کا ہمسر کوئی پیدا نہ ہوا۔ انہوں نے رومی اور سعدی سے اپنا ناطہ جوڑا اور اردو ادب کو نئے جواہر پاروں سے مالا مال کیا اور بجا طور پر وہ دنیائے ادب میں شاعر مشرق کہلائے۔ ان کا کلام پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ پورے دور پر چھائے ہوئے ہیں۔ ان کی خدا داد ذہانت، قابلیت اور صلاحیت کو دیکھ کر سب حیرت میں پڑ گئے کہ یہ تو ایک جہاں تازہ پیدا کرتے والا ہے۔ زمیں پر رہ کر بھی خدا سے لڑتا ہے اور اپنی بات منوانے پر تلا ہوا ہے۔

خوئی کو کر بلند اتنا کہ ہر تقدیر سے پہلے

خدا بند سے خود پوچھے 'بنا تیری رضا کیا ہے!'

اس باب میں جن پندرہ ممتاز شعر کا ذکر کر کے ان کی خدمات کا مختصہ طور پر جائزہ لیا گیا ہے ان میں سے بیشتر نے اردو شاعری میں نئے تجربات کیے اور علم و ادب کو بھی زمانے کے ساتھ ہم آہنگ کرنے کی کامیاب و ششیں کیں۔ اردو دنیا بھی ان کی گراں بہا خدمات کو فراموش نہ کر سکے گی البتہ اس دور میں چند شعرا ایسے بھی گزرے ہیں جنہ اردو شاعری کی قدیم روایات کو زیادہ عزیز رکھتے تھے۔ وہ اپنی اپنی افادہ طبع سے مجبور تھے۔ تاہم ان کی خدمات بھی بڑی قابل قدر ہیں۔

اردو نظم آزاد، حالی اور اقبال کے بعد حصول آزادی کے بعد کا دور

تمہید: گزشتہ باب میں اس دور کی شاعری کا جائزہ لیا گیا ہے جس کو عرف عام میں دور جدید کہا جاتا ہے اور اس باب میں جس دور کا ذکر کیا جا رہا ہے اس کو ادبیات اردو کے مورخین نے دور حاضر کا نام دیا ہے۔ لیکن یہ دونوں نام عارضی اور وقتی ہیں۔ آئندہ چل کر اردو شاعری اور ترقی کرے گی تو اس میں اور نئے رجحانات پیدا ہوں گے اور اس میں مزید وسعت کے لیے اور امکانات ظاہر ہوں گے۔ اس وقت ممکن ہے دور جدید کو دور قدیم کہنا پڑے اور دور حاضر کو دور گزشتہ یا اور کوئی نام دینا پڑے۔ اس لیے ہم نے دور جدید کو آزاد، حالی اور اقبال کے دور سے موسوم کیا ہے اور دور حاضر کو آزاد، حالی اور اقبال کے بعد یا اخلاط دیگر حصول آزادی کے بعد کا دور۔

آزاد، حالی اور اقبال کے دور اور اس کے بعد کے دور کی اردو شاعری کی ابھی تک کوئی ایسی امتیازی خصوصیات ابھر کر سامنے نہیں آئیں جن کی بنا پر ان دونوں دوروں میں کوئی حد فاصل قائم کی جاسکے۔ اس لیے ہم نے آزاد، حالی اور اقبال کے دور کو ۱۹۴۷ء میں برصغیر کی آزادی تک رکھا ہے اور دوسرے دور کو اس کے فوراً بعد سے شروع کیا ہے۔ ملک کی سیاسی تاریخ میں ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کے بعد سے جو انقلاب رونما ہو رہا تھا اس کو صحیح معنوں میں عملی شکل گویا ۱۹۴۷ء میں حصول آزادی پر ملی۔ اگرچہ یہ آزادی ہمیں دو الگ الگ سیاسی ملکوں۔ ہندوستان اور پاکستان کے روپ میں ملی اور چھ ۱۹۷۱ء میں آخر الذکر کا مشرقی بازو الگ ہو کر بنگلہ دیش بنا اور پورے برصغیر کا مشترکہ اثاثہ رہ گیا۔ یہ صحیح ہے کہ برصغیر کی اس سیاسی تقسیم سے اردو ادب میں بھی ایک طرح کی تقسیم عمل میں آگئی۔ اردو کے پیشہ ادیب اور شاعر جو موجودہ ہندوستان میں تھے ہجرت کر کے پاکستان آ گئے اور اس کے ساتھ ساتھ اردو کی ترقی اور نشوونما کے مراکز بھی تبدیل ہو گئے۔ اب لاہور اور کراچی میں تقریباً اردو کے سارے ادیب اور شاعر جمع ہیں۔ ڈھاکا بھی ایک چھوٹے سے مرکز کی حیثیت رکھتا ہے۔ ہندوستان میں جو ادیب اور شاعر رہ گئے ہیں خاطر خواہ

سرپرستی نہ ملنے کی وجہ سے وہ پہلے تو کچھ عرصہ تک سکتے کے عالم میں رہے، لیکن بعد میں وہ سنبھل گئے، اور اپنے طور پر ادبیات اردو کی خدمات انجام دیتے رہے۔ البتہ پاکستانی ادیب اور شاعر کو حکومت اور نجی اداروں سے خوب سرپرستی ملی، اور سب اپنی اپنی بساط کے مطابق اردو ادب کی ترقی میں کوشاں ہیں۔ انہیں اپنے ملک و وطن سے ہمدردی ہے اور ان کی ساری تگ و دو اسی جذبے کے ماتحت ہے۔ اس لیے وہ لوگ جو ادب پیدا کر رہے ہیں، اسے اگر پاکستانی ادب کہا جائے تو بیجا نہ ہوگا البتہ ۱۹۷۱ء کے بعد جنگ دہش میں اردو کی نوعیت الگ ہو گئی ہے۔ فضا کو نامساعد پا کر بیشتر اردو ادیب اور شعرا نے ہجرت کی۔ جو لوگ رہ گئے ہیں وہ انفرادی طور پر کچھ نہ کچھ کیے جا رہے ہیں۔

برصغیر کی تقسیم سے پہلے جو ادب وجود میں آیا، وہ آزادی ملنے سے پہلے کا ادب ہے، اور اس میں بالواسطہ یا بلاواسطہ حصول آزادی کا جذبہ کارفرما رہا۔ تقسیم کے بعد ادیب اور شاعر کو اپنا وہ رجحان قدرے بدلتا پڑا، اور نئے ماحول میں بدلتے ہوئے حالات کے ماتحت وہ کچھ دوسرے قسم کے گیت گانے پر آمادہ ہوئے۔ اس بنا پر اردو ادب کے اس دور کا آغاز اگر اگست ۱۹۴۷ء سے کیا جائے، تو ہمارے خیال میں بالکل درست ہوگا۔ اگرچہ اس دور کا عرصہ ابھی زیادہ نہیں گزرا، اور نئے رجحانات ابھی زیادہ نمایاں نہیں ہوئے، لیکن یہ یقینی ہے کہ آئندہ چل کر سنہ ۱۹۴۷ء ہی نے دور کا نقطہ آغاز ہوگا۔ ذیل میں اس دور کے بعض منتخب شعرا کا تاریخی ترتیب سے ذکر کیا جاتا ہے۔

اختر شیرانی (۱)

حالات زندگی : اختر شیرانی متخلص بہ اختر ۳ مئی ۱۹۰۵ء کو ریاست ٹونک میں پیدا ہوئے۔ پہلے نام، او، خاں رکھا کیا تھا، لیکن بعد میں انہوں نے اسے بدل کر اختر رکھا، اور شیرانی الاصل ہونے کی وجہ سے شیرانی کہلائے۔ ان کے والد حافظ محمود خاں شیرانی فارسی علم و ادب اور تنقید اور تاریخ سے بید عالم تھے۔ علم عروض میں بڑا اہلکار رکھتے تھے۔ تعلیم کی غرض سے ولایت بھی گئے تھے۔ ۱۹۱۳ء میں تعلیم سے فارغ ہو کر ٹونک واپس ہوئے۔ اس وقت اختر کی عمر نو سال کی ہو چکی تھی۔ ان کی ابتدائی فارسی تعلیم کے لیے مولوی صابر علی شاعر کو مقرر کیا گیا، جنہوں نے پہلے پہلے اختر میں ادبی شعور کو بیدار کیا۔ ورزش کرانے اور شتی کافن سکھانے کے لیے قیوم خاں کے نام سے ایک پہلوان کو رکھا گیا۔ ساتھ خوش نویسی کی مشق کرانے کے لیے ایک خوش نویس بھی متعین کیا گیا۔ خوش ان کی ابتدائی تعلیم و تربیت کے لیے تمام یقین سے گئے۔ یہ سلسلہ کوئی چھ سال تک جاری رہا۔ ۱۹۲۰ء میں ان کے والد حافظ محمود خاں شیرانی جلاوطن ہو کر مع اہل و عیال ٹونک سے

لاہور آئے اور اورینٹل کالج، لاہور میں پروفیسر مقرر ہوئے، تو اختر بھی ان کے ساتھ لاہور آگئے اور اسی کالج میں داخل کر دیے گئے۔ اسی کالج سے اختر نے ۱۹۳۲ء میں فنی فاضل کا امتحان پاس کیا۔ اس وقت ان کی عمر سولہ سترہ سال کی تھی۔ اس کے بعد والد نے ہر چند چاہا کہ اختر مزید تعلیم حاصل کریں، لیکن ان کی طبیعت شعرو سخن کی طرف مائل ہو گئی۔ ملازمت تو انہوں نے کبھی نہیں کی، البتہ وقتاً فوقتاً رسالوں کی ادارت کا کام سنبھالتے رہے۔ ابتدا میں ”ہمایوں“ میں انہوں نے ادارت کے فرائض انجام دیے۔ ایک مدت تک ماہنامہ ”سہیلی“ کی ادارت کی۔ مولانا تاجور نجیب آبادی نے ”شاہکار“ نکالا، تو اس کے ادارتی فرائض میں بھی وہ شریک ہوئے۔ چراغ حسن حسرت کا پرچہ ”شیرازہ“ کی ترتیب و تزائین میں بھی انہوں نے حصہ لیا۔

اختر نے خود بھی کئی رسالے نکالے۔ سب سے پہلے ۱۹۳۵ء میں ”انتخاب“ کے نام سے ایک رسالہ جاری کیا لیکن کچھ عرصہ بعد اس کا نام اور معیار بدل کر ”ہمارستان“ رکھا۔ وہ بند ہو گیا، تو ۱۹۳۸ء میں ”خیالستان“ کے نام سے اور ایک پرچہ نکالا، لیکن وہ زیادہ دن تک نہ چل سکا۔ کاروباری زندگی سے بے تعلقی کی وجہ سے اب وہ ارادہ کر چکے تھے کہ آئندہ اور کوئی رسالہ نہیں نکالیں گے، لیکن احباب کے اصرار سے مجبور ہو کر غالباً ۱۹۳۱ء میں ”رومان“ کے نام سے ایک رسالہ شائع کیا لیکن حسب دستور کچھ دن چل کر یہ بھی بند ہو گیا۔

حافظ محمود خاں شیرانی نے کئی مرتبہ کوشش کی کہ اختر کو کسی کام میں لگائیں، لیکن وہ ہمیشہ اس راہ سے کتراتے رہے۔ ایک مرتبہ اسلامیہ کالج میں ان کے لائق جگہ خالی ہوئی، تو ان سے کہا گیا کہ وہ جگہ قبول کر لیں، لیکن انہوں نے یہ کہہ کر ٹان دیا کہ لڑکوں کا پڑھانا میرے بس کا روگ نہیں، پھر ۱۹۳۵ء میں ان کو دارالترجمہ، حیدر آباد، دکن میں ایک عمدہ پیش کیا گیا، لیکن انہوں نے وہاں بھی جانے سے انکار کر دیا۔ دراصل وہ کسی قسم کی ذمہ داری لینا نہیں چاہتے تھے۔

۱۹۳۰ء میں لاہور آنے کے بعد ان کو شراب پینے کی عادت پڑ گئی تھی۔ رفتہ رفتہ یہ عادت اس قدر بڑھ گئی کہ کئی کئی روز تک مست رہتے تھے۔ بیوی بچے تھے، لیکن وہ خود ان کی طرف سے بالکل لاپرواہ تھے۔ ان کے والد ان کے کفیل تھے۔ ان کا کام صرف شراب پینا، مست رہنا اور شعر کہنا رہ گیا تھا۔ تقسیم سے کچھ دن پہلے اختر کے والد مدت ملازمت پوری کر کے مع اہل و عیال نوٹک روانہ ہوئے، تو وہ بھی ساتھ ہو گئے، لیکن وہ وہاں زیادہ دن نہ ٹھہر سکے۔ لاہور لی یارستانی ری، چنانچہ ۱۹۳۸ء کے اوائل میں وہ پھر لاہور آگئے۔ اب اشد سے نوشی سے ان کے قوی مضحل ہو چکے تھے۔ شراب اب اپنا اثر پوری شدت کے ساتھ اٹھانے لگی تھی۔ آخر انہی حالات میں لاہور میں چھ ماہ قیام کر کے ۹ ستمبر ۱۹۳۸ء کو انہوں نے انتقال کیا۔

شاعری : بیساکہ پہلے بتایا گیا ہے، اختر میں پہلے پہل شاعری کا ذوق مولوی سابر علی شاری تعلیم

تربیت کے زیر اثر بیدار ہوا تھا اور بہت کم سنی ہی میں شعر کہنا شروع کر دیا تھا۔ انہوں نے اپنا ابتدائی کلام مولانا تاجور نجیب آبادی کو بھی دکھایا چنانچہ وہ خود کہتے ہیں: ”میں شعر میں علامہ تاجور کا شاگرد ہوا اور شراب میں حضرت جگر کا۔ اس کے بعد وہ اپنے مخصوص رنگ میں ڈھل گئے۔ ان کی نظمیں رسالوں میں باقاعدہ ۱۹۲۳ء سے شائع ہونے لگیں۔ ان کی سب سے پہلی نظم جو اشاعت پذیر ہوئی ”جوگن“ کے عنوان سے تھی جس نے علمی اور ادبی حلقوں کو متوجہ کیا۔ اس کے بعد ”سرزمین گجرات“ ”انجام ہستی“ ”تیزی“ ”ایک بار دیکھا اور دوبارہ دیکھنے کی ہوس ہے“ اور اسی قسم کی بے شمار نظموں کا سلسلہ شروع ہو گیا جن سے ان کی بڑی شہرت ہوئی۔

اختر کی شاعری کے شباب کا دور ۱۹۲۳ء سے لے کر ۱۹۳۲ء تک رہا۔ اس دور کے ابتدائی ایام میں ان کی شاعری نے سب سے زیادہ جن لوگوں کو مسحور کیا وہ کالجوں کے طلبہ طالبات اور ہونہار نوجوان ادیب تھے۔ پھر ان کے رسالوں نے رومان پسند لوگوں کے اس حلقے کو اور وسیع بنا دیا۔ چھوٹے بڑے بہت سے لوگ جو ان کی اس رومانوی شاعری کے دلدادہ تھے ان کے گرد جمع ہو گئے۔

اختر کی شاعری بڑی حد تک ”سلمیٰ“ کے تصور کے گرد گھومتی ہے بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ اختر کی شاعری ”سلمیٰ“ کے عشق کی رنگیں داستان ہے۔ سلمیٰ کوئی فرضی نام نہ تھا بلکہ ایک جیتی جاگتی تصویر تھی۔ سلمیٰ سے اختر کے معاشقہ کی ابتدا ۱۹۲۶ء میں ہوئی جب کہ پہلے پہل سلمیٰ کا ایک خط ان کو ملا اور اسے پڑھ کر انہوں نے وہ مشہور غزل کہی جس کا مطلع ہے:

لے آئے انقلاب پہر بریں کہاں

اللہ! میں کہاں وہ ثریا نہیں کہاں!

اس کے بعد سلمیٰ کے ہاں سے بلاوا آیا تو وہ یوں نغمہ سنج ہوئے:

تنتی شاداب ہے دنیا کی فضا آج کی رات

تنتی سرشار ہے فلشن کی ہوا آج کی رات

تنتی فیاض ہے رحمت کی گھٹا آج کی رات

س قدر خوش ہے خدائی سے خدا آج کی رات

نہ نظر آئے کی وہ ماہ لہا آج کی رات

آج کیا بات ہے دنیا سے نظارے خوش ہیں

باغ میں چھوٹے چرخ ستارے خوش ہیں

ایک بے نام کی سرمستی نے مارے خوش ہیں

ایک میں خوش نہیں جتنے بھی ہیں مارے خوش ہیں

”آج کی رات“ کے عنوان سے یہ نظم یوم ملاقات سے پہلے کی ہے۔ ایک دفعہ ملاقات ہو جانے کے بعد دوبارہ ملنے کی تمنا کا اظہار یوں کرتے ہیں:

تمہیں ستاروں نے بھی بار بار دیکھا ہے
شریر چاند نے بے اختیار دیکھا ہے
کبھی چمن میں گئی ہو تو مست پھولوں نے
نگاہ شوق سے آئینہ وار دیکھا ہے
سنہری دھوپ کی کرنوں نے بام پر تم کو
کبھی گیسوئے مشکیں بہار دیکھا ہے
قریب شام تمہیں ملازان گلشن نے
ہزار بار سر لال زار دیکھا ہے
نسیم مانغ نے زیب انسا سمجھ کے کبھی
تمہیں بے کتلہہ شالا مار دیکھا ہے
غرض مظاہر فطرت نے ہر طرف تم کو
ہزار بار نہیں لاک بار دیکھا ہے
مگر مری نگاہ شوق کو شکایت ہے
کہ اس نے تم کو فقط ایک بار دیکھا ہے
دکھا دو ایک تھلک اور بس نگاہوں کو
دوبارہ دیکھنے کی ہے ہوس نگاہوں کو

اختر معشوق کی نسبت سے دیار معشوق کے بھی عاشق تھے چنانچہ ”سرزمین گجرات“ ان کی اسی سلسلے کی نظم ہے کہتے ہیں:

اے سرزمین گجرات! اے خلد زار اغت
پھولوں میں تیرے رقصاں روح بہار اغت
تیرا ہر ایک ذرہ ہے راز دار اغت اور یادگار اغت! اے سرزمین گجرات
عیاں ہے حسن تیرے سر بہر گلشنوں میں
تو اہرہ مشق تیرے شاداب، امنوں میں

فطرت برہنہ تیرے پر نور اہمیں میں رہیں مستنوں میں۔ اے سرزمین گجرات
لیکن سلمیٰ کا حقیقی وجود، لوگوں کی نگاہوں سے مصلحاً اور مجمل رہا۔ اس راز کا افشاء نہ ہمیں

منکھور قلم لاہور نے آخری پسند کرتے تھے۔ سلگی کو ایک آدھ مرتبہ یہ محسوس ہوا کہ شاعر ہلک کر کچھ خاص قسم کے اشارات کرنے لگا ہے، تو ایک خط میں اختر کو تنبیہ کر دی، جس کے جواب میں اختر نے ایک غزل میں کہا:

شعر میں ذکر کسی کا دل ناکام نہ کر
اس نے لکھا ہے کہ تو یوں ہمیں بدنام نہ کر

غیرت حسن کو منکھور نہیں رسوائی
خطات عشق اس افسانے کو یوں عام نہ کر

بالآخر غالباً ۱۹۵۳ء میں سلگی کی ایک جگہ شادی ہو گئی، اور یہ سلسلہ نامہ و پیام بیش کے لیے ختم ہو گیا، تاہم یہ روایت ہے کہ ۸ ستمبر ۱۹۵۸ء کی صبح کو اختر کا تبوت لن کے دوست نیر واسطی کے گھر 'نیر حسن' سے تدفین کے لیے گورستان لے جایا گیا، تو ان کی بھولنے والی سلگی کو اختیار یاد آئے۔ راستے میں ایک برقع پوش خاتون نے تبوت رکوا کر اس کا آخری دیدار کیا۔

سلگی کے علاوہ اور بہت سی خواتین اختر اور لن کی شاعری کی دلدادہ تھیں، جس میں لاہور کی 'عذرا' سندھ کی زلفائے جواں، امرتسر کی نوبہار ٹاڈ اور لکھنؤ کی ممتاز لوبہ سے بہت زیادہ خط و کتابت رہی ہے۔ عذرا سے حلق اختر نے نظمیں لکھیں جن میں سے:

کوئی مہر جیں جلویدہ دکھلا گئی
مرے گھر پہ شام بہار آتی

بہت زیادہ مشہور ہے۔ سندھ کی زلفائے جواں اکثر دہلی سے سندھ یا سندھ سے دہلی جاتے ہوئے لاہور سے گزرتی تھیں۔ لن کے خیر مقدم کے لیے جو نظمیں انہیں کہیں، وہ بہت اچھی ہیں، مثلاً یہ نظمیں:

رہو دہلی سے صبا عطر افشان آتی ہے
خیر آتی ہے کہ وہ جان جہاں آتی ہے

سلان رشک انجم و مستب کر کے جا

لاہور کی فضائوں کو شاداب کر کے جا

منا کردہ سندھ ہے منظر ترے لیے

نیو تو جان پہلے پنجاب کر کے جا

۱۰۰۰ لکھنؤ کے پتے میں لکھا:

کب ملک رونقِ شام اودھ، اے ماہِ رواں
شامِ لاہور کو بھی صبح بنا دے آ کر
اور امرتسر کی نو بہارِ ناز کے بارے میں کہا:

ہر ذرہ اس کے حسن سے روشن ہے آج کل
امرت سر ایک وادیِ ایمن ہے آج کل

اختر کی شاعرانہ زندگی کو تین ادوار میں تقسیم کیا جا سکتا ہے۔ پہلا دور سہلی سے معاشقہ سے پہلے کا ہے۔ اس زمانے میں اختر نے 'جیسا کہ پہلے بھی لکھا جا چکا ہے' (۱) 'جو گن' (۲) 'تیزی اور (۳) 'نزد سحر وغیرہ کے عنوانات کے تحت دلکش نظمیں لکھیں۔ دوسرا دور 'سہلی سے معاشقہ کا زمانہ ہے۔ اس دور کا بیشتر کلام سہلی سے عشق کی داستان پر مشتمل ہے۔ اس دور کی مشہور نظمیں یہ ہیں (۱) 'آج کی رات' (۲) 'گجرات کی رات' (۳) 'اے سرزمینِ گجرات' (۴) 'اے عشق کیسے لے چل' (۵) 'انگوٹھی' (۶) 'آہ وہ راتیں' (۷) 'اعترافِ محبت' (۸) 'بستی کی لڑکیوں میں' (۹) 'بعض رومانی لحاظ کی یاد' (۱۰) 'ایک تصویر دیکھ کر' (۱۱) 'سہلی نور جہاں کے مزار پر' اور (۱۲) 'میری سہلی مجھے لے چل تو ان رنگین بہاروں میں۔

تیسرا دور سہلی سے جدائی کا زمانہ ہے۔ اس دور کی نظموں میں (۱) 'عذرا' (۲) 'تابید' (۳) 'سندھ کی شوخ کمن' (۴) 'شیریں وغیرہ زیادہ مشہور ہیں۔ اس دور میں اختر نے عشق و محبت کی دوسری دنیا تلاش کرنے کی کوشش کی ہے۔ اس دور کی ایک نظم "میری داستانِ حیات" بہت اہم ہے۔ اس دور کے آخری حصے کا کلام تمام تر نالہ و فریاد اور آہ و زاری پر مشتمل ہے۔ مثلاً بہارِ بیتنے والی ہے، آ بھی جا سہلی اور "رخصتِ دائمی" جیسی المیہ نظمیں اس دور کی یادگار ہیں۔ شروع کے دو دور کے کلام کا نمونہ اوپر پیش کیا جا چکا ہے۔ تیسرے دور کے چند اشعار ملاحظہ ہوں:

شاداب ہو سکا نہ گلستانِ سرزد
کتنے ہی ابرِ باغ پہ چھا کر چلے گئے

بہت تزیائے گی ہن کو ہماری داستانِ برسوں
کرت کا یاد رو رو کر ہمیں سدا جہاں برسوں

پلا دے جتنی چاہے اب تو مسمان میں کوئی دن کے
جس کا شور گونجا، بارواں تیار ہے ساقی

قرار چھین لیا، بے قرار چھوڑ گئے
 بہار لے گئے، یاد بہار چھوڑ گئے
 ہماری چشمِ حزیں کا خیال کچھ نہ کیا
 وہ عمر بھر کے لیے اشکبار چھوڑ گئے
 نگاہِ درد کی عرضِ حزیں قبول نہ کی
 ہمیں وہ غمزدہ و ادنگلار چھوڑ گئے

امید و شوق سے آباد تھا ہمارا دل
 امید و شوق کہاں، اک مزار چھوڑ گئے

اختر کی شاعری کے مجموعے یہ ہیں: (۱) صبح بہار (۲) اخترستان (۳) نالہ طور (۴) طور آوارہ
 (۵) شبنام (۶) شہرِ درد (۷) نغمہ حرم (پھولوں کے گیت)۔

جیسا کہ پہلے مندرجہ بالا سطور میں سے اندازہ ہوتا ہے، اختر خالصتا رومانی شاعر ہیں۔ وہ اپنے
 والہانہ اندازِ بیاں سے نظموں میں ایک مخصوص قسم کا تغزل پیدا کر دیتے ہیں۔ وہ ایک خوش دل
 عاشق کی طرح معشوق سے دیوانہ وار گفتگو کرتے ہیں، جس سے ان کے کلام میں ایک لطف و
 سہ دگی پیدا ہو جاتی ہے۔ ان کی نظمیں زیادہ تر مستحکم انداز کی وجہ سے دلکش ہو جاتی ہیں لیکن
 بعض لوگوں کو یہ شکایت ہے، جس سے ہمیں بھی اتفاق ہے کہ اختر کے کلام میں وہ گہرائی یا وزن
 نہیں ہے، جو کسی شاعر کو حیاتِ ابدی عطا کر سکے۔ ان کے جذبات میں کوئی ملاحظہ، کوئی شدید
 طوفان، کوئی بے چین کر، سینے والا تہوج نہیں ہوتا۔

حواشی

۱۔ ماٹو از آنتھ ش، شخصیات نمبر، جلد دوم، مضمون "اختر شیرانی"۔

آرزو لکھنوی

حالات زندگی : سید انوار حسین، متخلص بہ آرزو ۱۸۷۲ء میں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔ آرزو کے جد امجد نواب تمور خان اورنگ زیب عالمگیر کے زمانے میں برات سے برصغیر آئے اور اجیر میں قیام کیا۔ نواب تمور خاں کے پوتے اجیر سے لکھنؤ چلے آئے۔ ۱۸۵۷ء کے ہنگامے میں ریاست بگڑ گئی اور گھربار لٹ گیا۔ آرزو کے والد میر ذاکر حسین لکھنؤ میں دلا رام کی بارہ دری میں قیام پذیر ہوئے۔ آرزو کی ولادت وہیں ہوئی۔ پانچ سال کی عمر ہوئی تو تعلیم کا سلسلہ شروع ہوا۔ لکھنؤ کے بعض اساتذہ سے فارسی اور عربی کی کتابیں پڑھیں۔ علم عروض حکیم میرضامن علی جلال سے حاصل کیا۔

آرزو تلاش معاش میں لکھنؤ سے کلکتہ پہنچے۔ وہاں تھیٹر میں گیت لکھتے تھے۔ وہ ایک مرمیہ تک کلکتہ رہے لیکن وہاں سے بمبئی کا رخ کیا۔ فلمی کاروبار کے سلسلے میں وہاں وہ ایک مدت تک رہے۔ ۱۹۵۰ء میں کراچی میں ڈان کا مشاعرہ ہوا۔ ان کو بھی دعوت نامہ بھیجا گیا۔ دوست احباب نے بھی کراچی آنے پر اصرار کیا۔ وہ آئے اور اس مشاعرہ میں شرکت کی۔ یہاں تین ماہ تک چودھری جلیل احمد کے گھر پر قیام رہا۔ عمر کافی ہو چکی تھی، کچھ دن بیمار رہ کر کراچی ہی میں ۱۹۵۱ء کے اوائل میں انتقال کیا۔

شاعری : آرزو نے بارہ تیرہ سال کی عمر ہی سے شعر کہنا شروع کر دیا تھا۔ ان کے والد بھی شاعر تھے اور بھائی میر یوسف حسن قیاس بھی فکر سخن کرتے تھے۔ گھر کے ماحول اور لکھنؤ کے مشاعروں سے ان کے مذاق شعری کی تربیت ہوتی رہی۔ انہوں نے سب سے پہلے جو غزل مشاعرے میں پڑھی، اس کا مطلع ہے :

ہمارا ذکر جو ظالم کی انجمن میں نہیں
جبھی تو داد کا پہلو کسی سخن میں نہیں

اس کے بعد وہ جابل کے شاگرد ہوئے اور عام طور پر مشاعروں میں شرکت کرتے رہے۔ اس زمانے کا کلام استاد جابل ہی کے رنگ پر ہے۔ ۱۹۰۹ء میں جابل کے انتقال کے بعد ۱۹۱۱ء میں ان کے شاگردوں نے آرزو ہی کو اپنے استاد کا جانشین تسلیم کر لیا۔ آرزو کو لکھنؤ کے دور آخر کے

شعرا میں ایک امتیازی حیثیت حاصل تھی۔ وہ لکھنؤی شاعری کے قدیم رنگ کو ترک کر کے جدید میلانات اور رجحانات کی ترجمانی میں دوسروں کے شریک تھے۔

آرزو نے مختلف اصنافِ سخن پر طبع آزمائی کی ہے لیکن درحقیقت ان کی شہرت کا دارومدار ان کی غزلوں پر ہے۔ ان کا کلام تین دیوانوں پر مشتمل ہے (۱) فغانِ آرزو (۲) جہاں آرزو (۳) سریلی بانسری۔ ان میں سے پہلا دیوان ۱۹۲۳ء میں شائع ہوا۔ اس میں میر کی طرح یاس و حسرت کے مضامین بہت ہیں، جنہوں نے کہیں کہیں ماتم اور مرثیہ کا رنگ اختیار کر لیا مثلاً:

رہنے دو 'تسلی' تم اپنی 'دکھ' جھیل چکے 'دل' ٹوٹ گیا
اب ہاتھ ملے سے ہوتا ہے 'کیا' جب ہاتھ سے ٹاوک چھوٹ گیا

یہ جوش بہار گل اور ہجر کی مایوسی
چٹکی جو کھلی کوئی دل سینہ میں شق ہوگا

جس نے پوچھا حال کیا ہے 'اس کی صورت دیکھ کر
پہلے ٹھنڈی سانس پے پھر سر جھکا کر رو دیا

اتنا بھی یار خاطر کلشن نہ ہو کبھی
ٹوٹے وہ شاخ جس پہ مرا آشیانہ تھا

لطف بہار کچھ نہیں 'گو ہے وہی بہار
دل کیا اجڑ گیا کہ زمانہ اجڑ گیا

بہار سب سے بیگانہ 'بے وفا ہے ہو گل کی
اس چمن میں کیا ٹھہریں 'کون ہے یہاں اپنا

ہم آنکھیں کھولے بیٹھے تھے 'جب سارا عالم سوتا تھا
مانند چراغ ایک سوختہ تن 'کہ جلتا تھا کہ روتا تھا

ان سے اس مجموعہ میں لکھنؤی دور کے باقیات بھی نہیں ہیں نظر آتے ہیں۔ چند متفرق

اشعار ملاحظہ ہوں:

ہوئیں بوسیدہ کزیاں، عمر کی طول اسیری سے
کزتا ہے ہر انگڑائی میں ایک اک کا استخوان میرا

پھر نہ کھولے سے کھلے گی، یہ گمراہی کی ہے
دن پھسلنا نہ مرا، زلف میں پھندا دے کر

ختم ہے اپنی مرگ و زیست، طرز نگاہ یار پر
چلتی ہے عاشقوں کی ناز تیز چھری کی دھار پر

تیرے گلے کے باسی ہار دیتے ہیں بوئے جاں فریب
جن پہ خزاں سی آچلی ہیں، وہی گل بہار پر
چہرے سے جو ان کے غنچہ و گل بازی نزاکت، ہارے ہیں
کان آکے مبانے گرمائے، بچوں نے طمانچے مارے ہیں

دل تو جیسی ہم دیں گے، جب ان گلوں کا اک اک بوسہ دو
ورنہ ہے خلل باتیں بتاتا، لینا ایک نہ دیتا دو

خوب ہوا دل زلف میں الجھا، بچ کے گیا تھا نظروں سے
ہے یہ چور سزا کے قائل، باندھ کے اس کو دکا دو

ان کیسوؤں نے بڑھ کے بتایا تجھے صیاد

گاندھے پہ پڑا رہتا ہے اک دام بیش

”رزد کا دوسرا دیوان ”جہان آرزو“ ۱۹۳۶ء میں شائع ہوا۔ اس دیوان پر مشتمل ان ۱۰۰۰
اپنے انداز میں نہ صرف ان کے پہلے دیوان سے مختلف ہے بلکہ پرانی غزل کے عام آہستہ اور
رسمی انداز سے بھی بٹا ہوا ہے۔ اس میں کلاسیکی غزل کا رسم اور رچاؤ اور نئے ماحول اور تقاضوں
کا شعور دونوں چیزیں موجود ہیں اور اس کا سلسلہ ان کے آخر زمانے کے کلام تک پہنچتا ہے جس
میں رفتہ رفتہ سوز و گداز اور اثر تفریحی کا اضافہ ہوتا رہا ہے۔

اردو غزل پر مولانا حالی کی شدید نکتہ چینی اور پھر نظم جدید کے رواج سے اس کے قبول عام
کو کچھ ایسا صدمہ پہنچا کہ بعض اوّلوں کو اس صنف سخن کے باقی رہنے میں بھی شبہ ہونے لگا تھا۔

اس وقت جن لوگوں نے غزل کو زندہ رکھا اور نظم کے مقابلے میں اس کی صلاحیتوں کو اجاگر کرنے میں اپنی کوششوں سے کام لیا، ان میں آرزو کا نام بھی شامل ہے۔ اس طرح لکھنؤ میں 'جہاں اردو غزل انتہائی زوال اور پستی تک پہنچ گئی تھی' وہیں سے اس کے احیا کے آثار نمایاں ہونے لگے۔ آرزو اسی دور احیا کے ترجمان ہیں۔ ان کی یہ ترجمانی مندرجہ ذیل اشعار سے بہ خوبی واضح ہوتی ہے:

راہبر رہزن نہ بن جائے کس، اس سوچ میں
چپ کھڑا ہوں بھول کر رستے میں منزل کا پتا

ہم کو اتنا بھی رہائی کی خوشی میں نہیں ہوش
نوئی زنجیر کہ خود پاؤں ہمارا نوٹا

پرانے عہد نوٹے ہو گئے جیاں نئے قائم
بنا دی اس نے دنیا 'دوسری' جو انقلاب آیا

بحر الفت کے شلور کیوں نہ ہوں تھک تھک کے غرق
جتنے مارے ہاتھ 'دور' اتنا کنارہ ہو گیا

دہشت میں خمار فردا کی سے پھینک نہ دیں گے جام سے ہم
امید سحر میں کیوں جینئیں گل کر کے چراغ کو شام سے ہم
آرام میں تھا پہلے بھی 'خلل' ہیں بعد رہائی بھی بے گل
پر نوٹ گئے بازو ہوئے شل' نکلے جو پھڑک کر دام سے ہم

شوق کے تاریک رستے میں پڑا ہے گل چراغ
دل ہے واقف 'آنکھ' کہتی ہے شناسائی نہیں

صور کے پردے میں کس نے رون تازہ پھونک دی
جاگ اٹھے برسوں کے سوئے ایک ہی آواز میں

شوق کی انتہا کو سوچ، کام کی ابتدا نہ دیکھ
 سانس کا اعتبار کیا، ہستی ہوئی ہوا نہ دیکھ
 رک کے لیا جو دم، تو پھر خام ہے شوق جستجو
 جس کی مدد کا ہو یقیں، اس کا بھی آسرا نہ دیکھ

فصل گل باغ میں دلکش، نہیں سیاد ابھی
 پر ہیں بے زور نہ کر قید سے آزاد ابھی
 گرتا پڑتا یونہیں پنپوں گا سر منزل عشق
 تہجک اس سے ہے کہ بے پہلی ہی افتاد ابھی

”جہاں آرزو“ میں خالص غزل کے مضامین بھی پر کیف انداز میں پائے جاتے ہیں مثلاً:
 اول شب، وہ بزم کی رونق، شمع بھی تھی پروانہ بھی
 رات کے آخر ہوتے ہوتے ختم تھا یہ افسانہ بھی
 ہاتھ سے کس نے سانر پکا، موسم کی بے کیفی پر
 اتنا برسا ٹوٹ کے بادل، دوب چلا میخانہ بھی
 غنچے چپ ہیں، گل ہیں ہوا پر، کس سے کہئے تی کا حال
 خال نشین اک سبزہ ہے، سو اپنا بھی بیگانہ بھی

جمع ہوئے ہیں کچھ حسیں گرد مر مر مزار کے
 پھول کہاں سے کھل گئے، دن تو نہ تھے بہار کے
 کام جو بن پڑے تو خیر، گر نہ بنے خدا پہ چھوڑ
 دل میں ہیں جتنے حوصلے، سب نہیں اختیار کے
 آرزو نے اپنے تیرے مجموعہ کلام ”سرلی بانسری“ میں ایک نیا اسلوب اختیار کیا ہے۔ یہ اس
 زمانے میں ایک تحریک چلی تھی کہ اردو میں عربی فارسی کے الفاظ استعمال نہ کئے جائیں اور
 زبان کو فارسی اصنافوں اور ترکیبوں سے پاک کیا جائے۔ ان کا یہ طرز عمل کسی طرح بھی قابل
 ستائش نہ تھا۔ اردو سے عربی فارسی الفاظ کو نکال دیں اور فارسی ترکیبوں سے احتراز کریں تو زبان
 میں کچھ جاں باقی نہیں رہتی۔ اس کوتاہی کا احساس خود آرزو کو بھی تھا، چنانچہ وہ لکھتے ہیں:
 ”دوستوں کی خوشی تھی کہ یہ بھی خالص اردو میں ہوتا، مگر اس کا امکان نہ تھا۔ خالص
 اردو چند لفظوں کا نام ہے۔ اردو کے ساتھ خالص کا لفظ بڑھا دینے سے بہت سی نظمیں

چھوڑ دیتا پڑتی ہیں اور جو رہ جاتی ہیں، وہ اتنی نہیں کہ ہر طرح کے خیالات ادا کرنے کو کافی ہوں۔" (۱)

لیکن پھر بھی آرزو نے شاید انشا کی "رانی کیسکی" کی نقل میں اپنا مکمل دکھانے کی کوشش کی

ہے۔ اس مجموعے کے اشعار کا نمونہ حسب ذیل ہے:

جس کی بنا دی بانسری، گیت اسی کے گائے جا
سانس جہاں تک آئے جا، ایک ہی دھن بجائے جا
ہاں مری ڈبڈبائی آنکھ دیکھ، بندھی رہے یہ دھاک
وہ بھی لگائے جائے آگ، تو بھی لگی بجائے جا
دکھ ہے، یہ دل لگی کہیں، کھیل نہیں، ہنسی نہیں
پہلے لگاؤ کلن ادھر، پھر یہ کو سنائے جا
پھول میں باس، پھل میں رس، دیتا ہے جو وہ اور ہے
آس نہ توڑ، جی نہ چھوڑ، جتنی پیوں پلائے جا
ہونٹوں پہ آئے کیا ہنسی، جی ہے یہاں بچھا ہوا
پلکوں تک آنسو آگئے، اب تو نہ گھمکدائے جا
چپ ہوا تو جو آرزو، ختم کیا دوڑتا لو
بات تری بنی رہے، باتیں یونہی بنائے جا

اپنے متوالے سے مل کر تو کبھی دیکھو ذرا
تم اسے سمجھے ہو، جتنا ہے نہیں اتنا برا
بڑھتے بڑھتے دکھ نہ بن جائے کہیں یہ تاک جھاک
آرزو اتنا سمجھ رکھو، یہ ہے چکا برا

حسرت موہانی

حالات زندگی: سید فضل الحسن متخلص بہ حسرت ۱۸۷۵ء میں موہان، ضلع اٹک یو پی میں پیدا ہوئے۔ ابتدائی تعلیم گھر میں ہوئی۔ اس کے بعد انگریزی تعلیم کا سلسلہ شروع ہوا۔ پہلے فتح پور سے مینٹ پاس کیا، پھر علی گڑھ سے ۱۹۰۳ء میں بی اے کی ڈگری لی۔ طالب علمی کے زمانے ہی سے انہوں نے سیاست میں حصہ لینا شروع کر دیا۔ یہ سلسلہ آخر تک جاری رہا اور جس کے سلسلے یا پاداش میں انہوں نے زندگی کا ایک بڑا حصہ قید و بند کی صعوبتیں جھیل کر گزارا۔ ان کا انتقال ۱۳ مئی ۱۹۵۱ء کو ہوا۔

شاعری: حسرت کے مذاق شعری کی تربیت میں علی گڑھ کے ماحول کا بڑا دخل رہا ہے۔ وہاں ان کا سب سے بڑا کارنامہ رسالہ: ”اردوئے معلیٰ“ کا اجرا تھا۔ اس کی ہر اشاعت میں وہ اساتذہ قدیم و جدید کے غیر مطبوعہ اور مطبوعہ کلام کے انتخاب بالاتزام شائع کیا کرتے تھے۔ اس سے ان کی وسعت مطالعہ، تلاش، ذوق تحقیق و تنقید کا بہ خوبی اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ ان کا وہ رسالہ ایک عرصے تک جاری رہا۔ سیاسی سرگرمیوں کے ساتھ ساتھ وہ شعر بھی کہتے رہے۔ غزلیں اور نظمیں لکھیں لیکن نظمیں شائع ہو گئیں۔ غزلوں کے کئی دیوان مرتب کئے جو بعد میں ”کلیات حسرت“ میں یکجا شائع ہوئے۔

حسرت لکھنؤ کے مشہور شاعر تسلیم کے شاگرد ہیں، جن کو نسیم دہلوی سے تلمذ حاصل تھا اور وہ مومن کے خاص شاگردوں میں سے تھے۔ اس طرح ان کا سلسلہ مومن تک پہنچتا ہے جس کی بنا پر ان کے کلام میں لکھنؤی رنگ کے ساتھ دہلوی رنگ بھی مل گیا ہے۔ دوسرے الفاظ میں: ان کا کلام دہلی اور لکھنؤ کے رنگوں کا ایک حسین امتزاج ہے۔ ان کی شاعری پر ان کی مصیبت زدہ زندگی کا بڑا اثر ہے۔ اس لیے جہاں ان کے کلام میں رنگینی اور جوش بہار موجود ہے وہاں ان کے لیے درد مندانہ بھی ہو گئی ہے۔

اگرچہ وہ میر کی طرح الم پرست نہیں ہیں، لیکن میر کی سی افتاد طبع رکھتے تھے۔ ویسا ہی حساس دل ان کا بھی تھا اور چونکہ وہ بھی بنیادی طور پر ایک غزل گو شاعر تھے اس لیے قدرتی طور پر یاس و حسرت کے مضامین بھی پائے جاتے ہیں۔ اس میں شک نہیں کہ اردو غزل کو نکھارنے اور سدھارنے میں انہوں نے بڑا کام کیا۔ بے کیفی کو دور کر کے تغزل کو تیز کرنا ان کا خاص کارنامہ ہے۔ اشعار میں عموماً درد و اثر کے ساتھ پاکیزگی خیال کا لحاظ رکھا گیا ہے۔ لہذا ان کا کلام نہ تو سراپا یاس و نامرادی کا مرقع ہے اور نہ عیش و نشاط کی محفل۔ ان کے اشعار میں جہاں دکھ درد کا ذخیرہ موجود ہے وہاں مسرت و شگفتگی بھی نظر آتی ہے جس کی وجہ سے طبیعت آگیا نہیں جاتی۔ فطرتاً حسرت زاہد خشک نہیں تھے۔ ان کے کلام میں رنگینی بھی ہے لیکن کیس کیس شوخی مسامت کی حد سے باہر ہو گئی ہے۔ الفاظ کے انتخاب میں بہت احتیاط سے کام لیا ہے۔ عموماً ملائم اور عام فہم الفاظ کو زیادہ پسند نہیں کرتے ہیں۔ البتہ بعض اوقات فارسی کی ایسی ترکیبیں بھی استعمال کر جاتے ہیں جو بعض لوگ پسند نہیں کرتے غالباً یہ مرزا غالب کی تقلید کا اثر ہو۔

حسرت کے کلام کی ایک خصوصیت تصوف کی چاشنی ہے۔ انہوں نے بعض جگہ ایسے اشارے کیے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ انہیں صوفیائے کرام اور بزرگان دین سے بڑی عقیدت تھی مثلاً یہ اشعار ملاحظہ ہوں:

چلی سابر تری میں آج کیا ہی
نسیم رحمت و لطف الہی

جمال التفات شاہ جیلاں

ہوا پیدا بہ شان کج کلاہی

یہ یکدم دے دیا دینا تھا جو کچھ

دکھا دی شان حسن کم نگاہی

شہ عبدالصمد کا واسطہ تھا

نہ کیونکر سر حق کھتا کلاہی

ایک اور مشہور غزل کے آخری تین شعر یہ ہیں:

لکھنؤ آنے کا باعث یہ کھلا آخر کار

کھینچ لایا ہے دل اک شاہد پنہاں کے قریب

وہ جو ہیں پاس تو مجلس بھی ہے اک باغ ہمیں

کامرائی بھی نمودار ہے حرم کے قریب

روز ہو جاتی ہے دریا میں زیارت حسرت

آستان شہ رزاق ہے زنداں کے قریب

۴

شیخ عبدالقادر جیلانی کو وہ اس طرح نذرانہ عقیدت پیش کرتے ہیں:

کرد کچھ تو ارشاد یا غوث الاعظم

رہ عاشقی میں کہیں میری محنت

گرفتاری حسن ظاہر سے دل کو

اتے تم سوا کون اٹھائے گا مجھ پر

کہاں تک رہے دل میں حسرت کے آخر

دستگیری کا طلب کار ہوں شیا لا

میر بغداد میں ناچار ہوں شیا لا

حال دل شرم سے اب تک نہ کما تھا لیکن

آج میں درپے انکار ہوں شیا لا

مجھ سے اب دین کی پستی نہیں دیکھی جاتی

غلبہ غم سے بیزار ہوں شیا لا

پائے رفتن ہے نہ ہے بند میں جاے ماندن

سخت مشکل میں گرفتار ہوں شیا لا

حسرت کی شاعری میں ایک بات نمایاں طور پر جھلکتی ہے وہ ان کی داستان معاشقہ کا بیان

ہے۔ اگرچہ انہوں نے کبھی اس راز کا افشا نہیں کیا، لیکن ان کے اشعار سے ان کے محبوب کی غمازی ہوتی ہے۔ ان کا محبوب مجازی رہنمائیوں کا پیکر ہے، جس سے وہ ایک لمحہ کے لیے بھی جدائی گوارا نہیں کرتے۔ ان کے ایسے اشعار میں کہیں کہیں لکھنوی رنگ جھلکتا نظر آتا ہے۔ کبھی تو وہ لباس اور اعضا کے حسن کا علیحدہ علیحدہ بیان کرنے لگتے ہیں، اور کبھی کبھی معاملہ بندی بھی اختیار کر جاتے ہیں۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ ان کے اس قسم کے اشعار کا سرچشمہ درحقیقت ان کی شریک نشاط انسا حسرت ہیں، جن سے شادی سے پہلے جو ہنت عم تھیں، بے پناہ عشق تھا، اور شادی کے بعد تمام آخر اس میں فرق نہ آیا لیکن حسرت کے ہاں عشق مجازی کی ترجمانی سے باوجود پاکیزگی خیال کا بہت لحاظ رکھا گیا ہے۔ اس لیے ان کے ہاں ابتداء اور رکاکت کی مثالیں بالکل نہیں ملتیں۔ مندرجہ ذیل اشعار ملاحظہ ہوں:

سو تھمی تھمی جو اک بار وہ خوشبوئے گریباں
اب تک یہ اسی بوئے گریباں کا نثر ہے

ہم حال انہیں یوں دل کا خانہ میں لگے ہیں
کچھ کہتے نہیں، پاؤں دبانے میں لگے ہیں
آج تک جس سے معط ہے محبت کا مشام
آہ! کیا چیز تھمی وہ پیر بن یار کی بو

رنگ سوتے میں چمکتا ہے طرح داری کا
طرف عالم ہے ترے حسن کی بیداری کا

اپنے آپ میں نہیں شوق کے مارے کیسو
پھیلے جاتے ہیں رخ یار پہ سارے کیسو
مائل شوق مجھے پا کر وہ بولے بس کر
،،یہو، تم نے جو چھوئے آج ہمارے کیسو
فلک حسن پہ ہے ناز کے تاروں کی نمود
یا نہ زینت افشاں ہیں تمہارے کیسو

چاندنی رات میں پھولوں کا ہے زیور کیا خوب!
رنگ لائے کا ترا حسن معط کیا خوب!

قابل دید تھی گرمی میں پسینے کی بہار
تر ہوا ہے عرق حسن سے بستر کیا خوب!
کھول کر بال جو سوتے ہیں وہ شب کو حسرت
گھیر لیتی ہے انہیں زلفِ معبر، کیا خوب!

اثر عشق سے نکلیں جو تمہارے آنسو
دامن جاں وہ لے لیجئے سارے آنسو
عالم حسن میں ہیں نور کی خیریں جاری
یا رواں عارضِ جانوں کے کنارے آنسو
گریہ شوق سے تر ہیں جو تمہاری آنکھیں
بن گئے ہیں فلک حسن کے تارے آنسو

حسرت کی شاعری پر 'جیسا کہ پہلے بتایا جا چکا ہے' ان کی معیبت زدہ زندگی کا بڑا اثر پڑا ہے۔
ان کے کلام کا بیشتر حصہ ایسا ہے جو قید و بند کی پابندیوں میں رہ کر لکھا گیا ہے۔ حسرت نے جس
زمانے میں سیاست میں حصہ لینا شروع کیا تھا اس وقت سیاسی آزادی کے لیے آواز اٹھانا غداری
کے مترادف سمجھا جاتا تھا اور سیاسی قیدیوں کے ساتھ عام مجرموں سے بھی زیادہ سختی کا سلوک کیا
جاتا تھا۔ حسرت نے اپنے آپ کو ان سختیوں کا عادی بنا لیا تھا۔ پٹنگ پر سونا ترک کر دیا تھا تاکہ
جیل میں زمین پر سونے کی عادت رہے۔ موٹے اور معمولی کپڑے پہنتے کھانے میں ضرورت سے
زیادہ سادگی اختیار کی اور بالکل قلندرانہ زندگی بسر کی۔ اس بنا پر حسرت کی سیاست براہ راست
زندگی کی کشمکش کا نتیجہ ہے۔ ان کا یہ رنگ میر کے رنگ سے مشابہت رکھتا ہے:

تری نوازشِ جیم سے ڈر ہی ہے کہ دل
کچھ اور بھی نہ نہیں نامبور بن کے رہ

جدا نے تغافل سے تمنا ہے ستم کی
حالت لونی بیٹھے ترے مجبور الم کی

اس خوش ہوا جو آپ نے مائل ستم
یعنی میں اتفاقات سے قابلِ تہنہ یا

لطف کی ان سے التجا نہ کریں
 مل رہے گا جو ان سے ملتا ہے
 مبر مشکل ہے آرزو بیکار
 مسلک عشق میں ہے فکر حرام
 مرضی یار کے خلاف نہ ہو
 شوق ان کا سو مٹ چکا حسرت
 حسرت نے شعوری طور پر جرات کے انداز کا اثر قبول کیا ہے۔ بقول ان کے: جرات نے
 جو معاملات بیان کیے ہیں ان کے مجازی ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے۔ لیکن جس قدر صداقت
 اور صحت سے وہ نظم ہوئے وہ دیکھنے کے قابل ہیں۔ "کلیات حسرت" میں اکثر غزلیں اسی رنگ
 کی تقلید میں کہی گئی ہیں۔ چند متفرق اشعار ملاحظہ ہوں:

گستاخ وہ پا کے مجھ کو بولے
 اب پھر جو کبھی ہوں مہربان ہم

اندھیرت میں وہ آ لینے تھے جانے کس کے دھوکے میں
 کہ جب آخر مجھے دیکھا تو شرما کے کہا تم ہو

ہم نہ کہتے تھے بناوٹ ہے یہ سارا غصہ
 ہنس کے لو پھر وہ انہوں نے ہمیں دیکھا دیکھو

بزم اغیار میں ہر چند وہ بیگانہ رہے
 ہاتھ بستہ مرا پھر بھی رہا کر چھوڑا

ڈر یہ تھا رو نہ دیں کہیں وہ انہیں
 ہم ہنسی میں بھی کدگدا نہ بن سکے

حواشی

۱۔ لکھنؤ کا دیستان شاعری، صفحہ ۸۳۰۔

سیماب اکبر آبادی

حالات زندگی : سید عاشق حسین نام اور سیماب تخلص تھا۔ ۱۸۸۰ء میں آگرہ میں پیدا ہوئے۔ ابتدائی تعلیم ایک اسکول میں ہوئی۔ میٹرک کے بعد کالج میں داخل ہوئے لیکن وہ ابھی ایف اے کے سال اول ہی میں تھے کہ والد کا انتقال ہو گیا۔ اس لیے وہ تعلیم کا سلسلہ منقطع کرنے پر مجبور ہوئے۔ اس وجہ سے ان کی انگریزی تعلیم معمولی ہی رہ گئی لیکن عربی اور فارسی انہوں نے خوب پڑھ لی تھی۔ مولانا جلال الدین سرحدی، مولانا سید احمد گنگوہی اور مولانا قمر الدین وغیرہ فاضل بزرگوں سے انہوں نے عربی ادب، اصول اور منطق کی تکمیل لی تھی۔ ان کا فارسی کا مطالعہ بھی بہت وسیع تھا۔

شاعری : شاعری کا شوق انہیں بچپن سے تھا۔ ۱۸۹۹ء میں داغ دہلوی کے شاگرد ہوئے۔ انہیں نظم و نثر دونوں پر یکساں قدرت حاصل تھی۔ انہوں نے اپنی پوری زندگی علم و ادب کی خدمت میں صرف کر دی۔ کئی اخباروں اور رسالوں کے ایڈیٹر بھی رہے اور ”قصہ ادب“ کے نام سے شاعرانہ میں ایک ادبی ادارہ قائم کیا۔ انہوں نے کوئی تین سو کتابیں تصنیف و تالیف کیں۔

سیماب اکبر آبادی پر گو قاصر الکلام شاعر تھے۔ غزل اور نظم دونوں میں کمال حاصل تھا۔ نظم کو وہ غزل پر زیادہ ترجیح دیتے تھے۔ ان کے کلام کے جو مجموعے شائع ہو چکے ہیں، وہ یہ ہیں : (۱) کلیم عجم (۲) سدرۃ المستی (۳) ہمارا امروز (۴) شعر انقلاب (۵) عام تشوب (۶) نفیہ غم (۷) سرور غم۔

سیماب کی تعلیم و تربیت اگرچہ قدائیت پسند ماحول میں ہوئی، تاہم وہ بڑے روشن خیول اور دور اندیش انسان تھے۔ وہ زمانے کے تصور خوب پہچانتے تھے اور اس سے ساتھ قدم بڑھانے کی کوشش کرتے تھے۔ جب ان کے معاصرین کی انشیت روایتی غزل کی یہ تپ و تاب میں بھٹ رہی تھی، اس وقت انہوں نے اپنے تصورات اور جذبات کو نئی قدروں سے ناسپے میں ڈھالا اور جدید اردو شاعری کی راہیں متعین کیں۔ وہ خود اپنے شاعرانہ مسلک کی وضاحت کرتے ہوئے اپنے مجموعہ کلام ”کلیم عجم“ کے دیباچے میں لکھتے ہیں :

”اوائیل مشق سخن تک مجھے قدیم غزل سے دلچسپی تھی لیکن وقت اور زمانے کے ساتھ

علم و معلومات کا دائرہ جس قدر وسیع ہوتا گیا، رنگ قدیم سے لگاؤ کم ہوتا گیا، حالانکہ میرے رنگ قدیم میں بھی سو قیام، غیر متعین اور بازاری عنصر کبھی نہ تھا۔ ۱۹۱۸ء سے میرا رنگ تغزل بدل گیا۔ میں اب شاعری میں بلند انسانی جذبات کی ترجمانی کا حامی ہوں۔ میں شاعری میں فلسفہ، حقائق اور معارف کے نکات پسند کرتا ہوں۔ میں اس شاعری کا منکر ہوں، جس کا موضوع صرف عورت یا اس کے تعلقات ہوں، یا جو امر پرستی کی نفسیات پر مشتمل ہو۔ میری شاعری کا موضوع حسن محض اور عشق محض ہے، اور تمام ضماہر کا مرجع وہ ذات ہے جو حامل حسن اور مرکز محبت ہو۔ جس طرح علم، شاعری کے لیے ضروری اور لازمی ہے، اسی طرح محبت اور شاعری کو بھی لازم و ملزوم سمجھتا ہوں، اور حقیقی واردات قلب کی ترجمانی میرا مسلک ہے۔ گو مجھے تمام اصنافِ سخن پر فطرت نے قدرت دی ہے، مگر نظم، غزل اور رباعی کو اظہار خیال کا بہترین ذریعہ سمجھتا ہوں۔ شعر بلند الفاظ کا موکم ہوں — ایسے الفاظ جن میں غربت نہ ہو، اور جنہیں تعلیم یافتہ اصحاب بہ آسانی سمجھ سکیں۔

میں نظم کو غزل پر ترجیح دیتا ہوں، اور چاہتا ہوں کہ شعرا غزل سے زیادہ نظم گوئی کی طرف متوجہ ہوں۔ اس لیے کہ غزل جیسے چیز کا نام ہے، وہ اپنی قدامت و کهنی کی وجہ سے اب زیادہ کار آمد نہیں رہی۔ شعرائے مغلیں اس صنف کو بہ تمام و کمال پامال اور ختم کر چکے ہیں۔ فتنی شعرا کے لیے بھی غزل میں اجتہاد اور ایجاد کی گنجائش بہت کم باقی ہے، مگر نظم کا میدان بنور وسیع ہے، اور یہ صنف سخن اردو شاعری کو کار آمد اور مفید بنا سکتی ہے۔ اس لیے زیادہ تر توجہ اسی کی طرف ہونی چاہیے۔" (۱)

چند منتخب اشعار جن سے غزل کے بارے میں سیما کے مسلک کی تائید ہوتی ہے، حسب ذیل ہیں:

پایا تجھے حدود تعین سے ماورا
منزل سے کچھ نکل کے ترا راستا ملا

ترجیم: سیموں سے مطلب تھا، ماکاں و لاماکاں کیا

نہ ہم نے رہا، نہ ہم نے دیکھی، نہ ہم نے سٹک در دیکھا

وہ آئے انزع میں تجدید کرنے رسم الفت کی

پڑھا ہی، استان، سب میرا قصہ مختصر دیکھا

طور پر پھر نظر آجا نظر آنے کی طرح
یوں دکھا جا وہ کہ موسیٰ بھی کہیں ہاں دیکھا

آیا مری محفل میں 'خات گر ہوش آیا
صد جام بکھٹ آیا' صد شیشہ بدوش آیا
میرے بچوں کو وہ ننگ آستان سمجھا کئے
منفعل آیا کیا میرا ذوق نہیں ہوتا رہا

زنداں کائنات میں محصور کر دیا
محفل سے اپنی تم نے بہت دور کر دیا
اب کیوں ہمارے سامنے آتے ہو ب حجاب
جب خوگر تجلی مستور کر دیا

تماشا در تماشا 'کو نازش' صرف حیرانی
نظر کس رنگ سے پہونچی تجلی گاہ جاننا تک

حیات جاہلوں بھی عشق میں برباد کر لیں گے
مناں ہستی فانی تو پہلے رائیگاں کر لیں

کی اپنے ذہنوں کی تحریک بھی مجھی سے
پھر یہ ستم ظریفی 'وہ' چھپا مجھی میں

ہوانی اور مرگ 'عشق' یہ ہے رقص کا موقع
غزل خواں ہو مرے ماتم میں 'کوئی' تو۔ خواں یوں ہو

سیماب کو تصوف سے بڑا لگاؤ ہے۔ اس لیے وہ عشق حقیقی کے پابند ہیں۔ گوشت پرست
کے انسان کی محبت سے انہیں کوئی دلچسپی نہیں۔ وہ صور جلوہ ہائے خداوندی میں اپنے آپ کو محو
رکھنا چاہتے ہیں۔ اس لحاظ سے وہ میر درد سے بہت مشابہ ہیں لیکن پہونچی اور استغراق فی ان کے
ہاں ذرا کمی ہے جو راء کی ممتاز صفت ہے۔ بزرگان دین اور پیشوایان اسلام سے انہیں نہری محبت

تھی۔ اس لیے سلام اور مرثیے بھی بکثرت لکھے۔ "سرور غم" اور "نفیر غم" کے نام سے ان کے دونوں مجموعے اسی قسم کے کام پر مشتمل ہیں۔ انہوں نے بندوؤں کے اوتار سری کرشن کو بھی مختلف نظموں میں بذرانہ عقیدت پیش کیا ہے۔ ان کی وہ نظمیں "کرشنا گیتا" کے نام سے شائع ہو چکی ہیں۔

سیماب کو قدرتی مناظر سے بڑی دلچسپی تھی، چنانچہ انہوں نے مختلف منظراتی نظمیں سپرد قلم کی ہیں۔ گلشن، پہاڑ، شفق، ابر، صبح و شام، چاندنی وغیرہ تمام مناظر ان کے لیے دلکشی کا سامان فراہم کرتے تھے اور دعوتِ کیف و نظر دیتے تھے۔

سیماب تقسیم کے کچھ عرصہ بعد پاکستان چلے آئے تھے۔ ان کا انتقال کراچی میں ۳۱ جنوری ۱۹۵۱ء کو ہوا۔

یاس و یگانہ

حالاتِ زندگی : مرزا واجد حسین نام تھا۔ پہلے یاس تخلص کرتے تھے، بعد میں یگانہ تخلص کرنے لگے۔ مرزا غالب بھی پہلے اسد تخلص کرتے تھے، بعد میں غالب اختیار کیا تھا۔ دنیا ان کو غالب کے تخلص سے یاد کرتی ہے لیکن مرزا واجد حسین اپنے دونوں تخلص سے بیک وقت یاد کیے جاتے ہیں۔ یاس و یگانہ کے دو تخلص سے بادی النظر میں یہ معلوم ہوتا ہے کہ دو آدمی ہیں، لیکن حقیقت میں دونوں تخلص ایک ہی آدمی کے ہیں۔

یاس و یگانہ ۱۸۸۳ء میں عظیم آباد کے محمّد مغل پورہ میں پیدا ہوئے۔ والد کا نام مرزا پیارے صاحب تھا۔ ابتدائی تعلیم مولانا محمد سعید حسرت عظیم آبادی کے مدرسے میں ہوئی، پھر محمد جان ایگلو عربک اسکول، پٹنہ میں داخل ہوئے۔ ۱۹۰۳ء میں نکلے یونیورسٹی سے میٹرک کا امتحان پاس کیا۔ ۱۹۰۳ء میں میا برنہ نکلے کے اور شہزاد محمد مقیم بہادر کے صاحبزادوں کے اتالیق مقرر ہوئے۔ مگر آب و ہوا مطلقاً اس نہ آئی۔ صحت خراب رہنے لگی۔ مجبور ہو کر عظیم آباد چلے آئے۔ وہاں ملال معالج سے افادہ نہ ہوا، تو ۱۹۰۶ء میں لکھنؤ پہنچے اور مستقل طور پر وہیں رہنے لگے۔ ۱۹۱۳ء میں لکھنؤ سے ایک معزز خاندان میں شادی کی۔ اس کے بعد وہ ملازمت کے سلسلے میں حیدر آباد، آملہ سے جہان پور، سب رینساری کے ممدے پر فائز رہے۔ ۱۹۲۲ء کے اخیر میں ریٹائر ہو کر لکھنؤ چلے آئے۔

یاس و یگانہ کا انتقال ۱۹۵۶ء میں ہوا۔

شاعری : یاس و یگانہ دو غالب علمی ہی کے زمانے میں شاعری کا شوق پیدا ہوا تھا۔ پہلے اپنے استاد مولانا سید علی خان جتاپ سے اصلاح لی، پھر جتاپ نے ان کو اپنے استاد مولانا شاہ عظیم آبادی سے سپرد کیا، جن سے فیضِ تربیت سے ان کی مافی الشوئما میں بہت زیادہ مدد ملی۔

مرزا یاس و یگانہ کا پہلا مجموعہ کلام "نثر یاس" اپریل ۱۹۱۳ء میں شائع ہوا۔ اس پر بعض شعور لکھنوی شعرا نے ان کی بڑی تعریف کی تھی جو بعض دوسرے شعرا کو ناگوار گزری۔ عیسٰی سے یاس کی مخالفت کا سلسلہ شروع ہوا جو آگے چل کر بہت نازک صورت اختیار کر گئی۔ ان کی طبیعت پر اس کا بہت برا اثر پڑا۔ اس سے ان میں خود پرستی، خود نمائی، تعلیم اور سب سے بڑھ کر غالب شکنی کا جذبہ شدت کے ساتھ پیدا ہوا۔ غالب شکنی کا آغاز بقول مولانا بلخی "مرتب" "نیات وجدانی" یوں ہوا:

"مرزا صاحب خوابہ تش کے فدائیوں میں ہیں اور غالب کے بھی بڑے معقد تھے۔ مگر جب انہوں نے دیکھا کہ ان کے حریف جو غالب کے مرتبہ سے قطعاً نا آشنا ہیں، جھمکنے مومنہ کی تعریفیں کیا کرتے ہیں اور خواہ مخواہ تش پر منہ کیا کرتے ہیں، تو پھر مقامی ضرورتوں نے انہیں اس بات پر مجبور کیا کہ غالب کی حقیقت بھی واضح کر دی جائے۔ عیسٰی سے غالب پر اعتراضات کا سلسلہ شروع ہوتا ہے اور عیسٰی سے مرزا یاس کی خود پرستی کی بنیاد پڑتی ہے۔" (۲)

یاس و یگانہ نے غالب اور غالب کے عقیدت مندوں کی جھجکیں نامیں اور ان پر پتیلیاں کھیں۔ ان کے خلاف بھی بہت ہتھ کڑا اور لکھا نیا۔ حتیٰ کہ نوبت یہاں تک پہنچی کہ لوگوں نے ان کو ایک دن گھیر کر بہت سی عذرتی کی۔ پولیس نے جب انہیں حوام کے ہاتھوں سے رہائی دلائی، تو ایک دوسرے مکان میں جا کر رہ گئے۔

اس مخالفت کے باوجود، یاس و یگانہ نے غیر شعوری طور پر غالب ہی کا رنگ اختیار کیا ہے بلکہ ائمہ ابواللیث صدیقی لکھتے ہیں کہ معنوی اور ذہنی اعتبار سے معاصرین کے مقابلے وہ غالب کے قریب تر تھے۔ تنخیل کی گہرائی، ادا کی قدرت، تراویب کی جدت، خیال کی گہرائی، حکیمانہ تنخیل و تجزیہ اور انسانی نفسیات کا مطالعہ ان کو غالب کے انداز شاعری سے قریب تر لے آتا ہے۔ (۳)

یاس و یگانہ شعوری طور پر بھی غالب کے کمال فن کے معترف تھے چنانچہ وہ ایک رباعی میں کہتے ہیں:

دونوں دیوانے ہیں ملی کے طالب
جان ایک ہے گو جدا جدا ہیں قالب

مذہب میں شاعری میں قومیت میں
غالب میں یگانہ اور یگانہ غالب

خود ان کی زبان سے یہ رباعی سن کر کسی نے پوچھا کہ آپ تو اس میں غالب کے قدراں نظر آتے ہیں وہ جواب میں بولے: "مجھ سے بڑھ کر کون غالب کو سمجھ سکتا ہے؟" (۴)

یاس و یگانہ کی بہت سی اردو غزلیں ایسی ہیں جن میں غالب کا رنگ صاف جھلکتا ہے۔ مثلاً

بعض غزلوں کے مندرجہ ذیل اشعار ملاحظہ ہوں:

ہنوز زندگی تلخ کا مزہ نہ ملا
کمال صبر ملا صبر آزما نہ ملا
بس ایک نقطہ فرضی کا نام ہے کعبہ
کسی کو مرکز تحقیق کا پتا نہ ملا

دھواں سا جب نظر آیا سواذ منزل کا
نگاہ شوق سے آئے تھا کارواں دن کا

واں نقاب انھی کہ صبح حشر کا منظر کھلا
یا کسی کے حسن عالم تاب کا دفتر کھلا
امیاز صورت و معنی سے بیگانہ ہوا
آئینہ کو آئینہ حیراں کو حیراں دیکھ کر
منزل کو اپنے زیر قدم جانتے ہیں ہم
اس توں خیال کی رفتار دیکھ کر

موج ہوا سے خاک آکر آشنا نہ ہو
انیاس کرد باد کی نشوونما نہ ہو
صورت سے پکڑے جلوہ ہے معنی حباب
قطرہ الر ایہ طلسم ہوا نہ ہو

یہ کسی سے وفا کرے کوئی
موت بھی ممتی نہ منہ مانگی
شع یا شع ہا اباا لیا
حباب اور میرزا بیگانہ ہا
وصل فکر مارسا یا بے
تو خدا بن گیا برا یا بے

یہاں پہلے لکھا جا چکا ہے کہ یہ اشعار ۱۹۱۳ء میں شائع ہوئے۔ اس
کے بعد ان اشعار میں "ایک آیات وجدانی" دوسری "منجینہ" ان میں سے

اول الذکر ۱۹۳۷ء میں شائع ہوئی۔ آخر الذکر کا سن اشاعت درج نہیں ہے۔ حقیقت میں یہی دو آخر الذکر کتابیں ان کی شاعری کی صحیح نمائندگی کرتی ہیں۔ ان دونوں میں بیشتر کلام مشترک ہے۔ "نشر یاس" کی بھی بعض غزلیں ان میں شامل ہیں۔ اس کے علاوہ "نیچے" میں ان کی وہ رباعیاں بھی شامل ہیں جو دوسرے مجموعوں میں نہیں ہیں۔ یہ رباعیاں تعداد میں کل ۱۶۳ ہیں۔

یاس و یگانہ کے کام میں تخیل کی بلندی اور ذہن کی پرواز ہر جگہ نمایاں ہے۔ وہ حقائق و معارف کے مضامین کو نہایت صفائی اور سادگی کے ساتھ بیان کرنے میں کمال رکھتے ہیں۔ الفاظ اور تراکیب کی پیچیدگی میں ان کا مفہوم کبھی الجھنے نہیں پاتا۔ ان کی شاعری میں اور ایک بات جو دل پر اثر کرتی ہے وہ ان کا زور کلام ہے۔ بندش کی چستی کے علاوہ بلند مضامین کے لیے وہ ایسے الفاظ لاتے ہیں جو پوری طرح مفہوم کو ذہن نشین کرادیں۔ ان کے کام میں ایک قسم کا طنز بھی پایا جاتا ہے جس سے کلام کا لطف بڑھ جاتا ہے۔ صفائی اور بے باکی کے اعتبار سے ان کا کلام آتش کے کلام سے بڑھا ہوا ہے۔ خیالات میں بھی آتش کے کلام سے زیادہ بلندی ہے لیکن کیف و سرمستی کا وہ عالم نہیں جو آتش کے یہاں ہے۔ بلند خیالی کی کوشش کی وجہ سے کام میں تغزل بھی زیادہ نہ پیدا ہو سکا۔ وہ غالب کی طرح فارسی تراکیب کے دلدادہ ہیں۔ تشبیہات میں جدت پائی جاتی ہے۔ کام کا نمونہ سب ذیل ہے:

مجھے دس کی خطا پر یاس شرمنا نہیں آتا
پرایا جرم اپنے نام لکھواتا نہیں آتا
برا ہو پائے سرکس کا کہ تھک جانا نہیں آتا
بھی گمراہ ہو کر راہ پر گنا نہیں آتا
ازل سے تیرا بندہ ہوں، ترا ہر حکم آنکھوں پر
مگر فرمان آزادی بجا لاتا نہیں آتا
مہیبت کا پہاڑ آخر کسی دن ٹٹ ہی جائے گا
مجھے سر مار کر تیشے سے مر جانا نہیں آتا
مجھے اب ناخدا، آخر کسی کو منہ دکھانا ہے
بہانہ کر کے تنہا پار اتر جانا نہیں آتا

عجب کیا ہے، ہم ایسے کرم افتادوں کی فہرست
زمانے کے بلند و پست کا ہموار ہو جانا
زبہ معراج انسانی کہ بندہ ہوں تو اپنا ہوں
چڑھایا خود پرستی نے نگاہ دوست و دشمن پر

کیا بتاؤں کیا ہوں میں، قدرت خدا ہوں میں
میری خود پرستی بھی عین حق پرستی ہے

دل وہی دل ہے جو ہو اپنی حرارت سے فنا
خاک ہو جائے مگر آگ گہولا نہ ملے

خودی کا نشہ چڑھا، آپ میں رہا نہ گیا
خدا بنے تھے یگانہ، مگر بنا نہ گیا
پیام زیر لب ایسا کہ کچھ سنا نہ گیا
اشارہ پاتے ہی انگڑائی لی رہا نہ گیا

پکارتا رہا کس کس کو ڈوبنے والا
خدا تھے اتنے، مگر آڑے کوئی آ نہ گیا
بتوں کو دیکھ کر سب نے خدا کو پہچانا
خدا کے گھر تو کوئی بندہ خدا نہ گیا

ادب نے دل کے تقاضے اٹھائے ہیں کیا کیا
ہوس نے شوق کے پہلو دبائے ہیں کیا کیا
پہاڑ ٹٹٹے والے زمیں سے بار گئے
اسی زمیں میں دریا سمائے ہیں کیا کیا
خوشی میں اپنے قدم چوم لوں تو زیبا ہے
وہ اغزشوں پہ مری مسکرائے ہیں کیا کیا
خدا ہی جانے یگانہ میں کون ہوں کیا ہوں
خود اپنی ذات پہ شک دل میں آئے ہیں کیا کیا
رباعیات میں یاس و یگانہ نے جدت پیدا کرنے کی کوشش کی ہے، مگر بعض کا خیال ہے کہ وہ

اس میں زیادہ کامیاب نہ ہو سکے، دو چار رباعیاں ملاحظہ ہوں:

مشکل کوئی مشکل نہیں، جینے کے سوا
خاموش رہنا ہی خاموشی کے سوا

کھلتے ہیں حبیبی جوہر تسلیم و رضا
جب نئی سپہی نہ ہو سینے کے سوا

ان مردہ پرستوں کا ہے مذہب کیا
ہر حال میں بد حال یہ مشرب کیا
کل تک تو اسی کل سے آزرہ تھے
آزرہ ہوئے کل کا ڈر خیر اب کیا
کرنا جو کچھ تھا کر چلے اپنے حساب
بھرنا جو کچھ تھا بھر چلے اپنے حساب
اب دل ہی نہیں تو موت کا ڈر کیا
مرنا برحق ہے مگر چلے اپنے حساب

ناکامیوں سے حوصلہ دوتا نہیں پت
جیسا بھی سی حال میں اپنے ہیں مست
نہی تھی میرزا یکانہ کے لیے
باطن کی فتح اور ظاہر کی شکست

حواشی

- ۱۔ نقوش، شخصیات نمبر، جلد دوم، صفحہ ۸۶۱۔
- ۲۔ بحوالہ لکھنؤ کا، دبستان شاعری، صفحہ ۸۴۰۔
- ۳۔ لکھنؤ کا، دبستان شاعری، صفحہ ۸۴۰۔
- ۴۔ نقوش، شخصیات نمبر، جلد دوم، صفحہ ۸۷۰۔

۱۰۰۲

مجاز

حالات زندگی : اسرار الحق مجاز ۱۹۱۱ء میں ضلع بارہ بنگی ' یو پی میں پیدا ہوئے۔ علی گڑھ یونیورسٹی سے بی اے پاس کیا۔ ایم اے میں داخلہ لیا تھا، لیکن طبیعت میں لاپرواہی پن حد سے زیادہ رہنے کے سبب تکمیل نہ کر سکے، کچھ دن 'آئن انڈیا ریڈیو' دہلی میں 'پھر کچھ عرصہ حکومت بمبئی کے محکمہ اطلاعات میں ملازم رہے۔ اس کے بعد بارڈنگ لائبریری 'دہلی میں ملازمت کر لی۔ علی گڑھ سے نکلنے کے بعد شراب بہت پینے لگے تھے۔ کہتے ہیں 'جوش ملیح آبادی کی صحبت میں آکر ان کو یہ عادت پڑی تھی۔ ۱۹۵۵ء میں انتقال کیا۔

مجاز نے ۱۹۳۲ء کے قریب علی گڑھ کے ماحول میں شاعری شروع کی تھی۔ ان کی جو نظمیں پہلی مرتبہ سنی گئیں، ان میں "نذر خالدہ ادیب خانم"، "نذر علی گڑھ"، "نمائش"، "نوس نور"، "رات اور ریل" اور "انقلاب" خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ تین چار سال کے عرصے میں ان نظموں کی شہرت علی گڑھ سے نکل کر دور دور تک پہنچ گئی۔ روایت ہے کہ اس وقت علی گڑھ کے نوجوان شاعروں میں مجاز سے زیادہ کوئی مقبول نہ تھا۔ مشاعروں میں بار بار ان سے پڑھنے کی فرمائش کی جاتی تھی۔

اس زمانے میں علی گڑھ میں طالب علموں کی ایک جماعت کانگریس کے خیالات کی ترجمان تھی۔ ان میں سے بعض کو سوشلسٹ اور کمیونسٹ بھی سمجھا جاتا تھا۔ مجاز بھی ان کے ہم نوا تھے، چنانچہ ان میں انقلابی خیالات پیدا ہونے لگے۔ ان کی نظم "انقلاب" اسی دور کی یادگار ہے۔ بقول ڈاکٹر ابواللیث صدیقی : "انقلاب کا نعرہ مجاز کی شاعری میں ایک طوفان بن کر اٹھا، لیکن اس طوفان نے انجام تک پہنچانے کے لیے جس عزم و استقلال اور جس ریاض کی ضرورت ہوتی ہے، وہ مجاز سے بس کی بات نہ تھی۔" (۱)

مجاز نے نظموں کے ساتھ غزلیں بھی کہی ہیں۔ ان کا مجموعہ کلام "آہنگ" کے نام سے ۱۹۳۸ء میں پہلی مرتبہ شائع ہوا، پھر ۱۹۴۵ء میں اور کچھ نظموں کا اضافہ کر کے اسے "شب تاب" کے نام سے شائع کیا گیا۔

فیض احمد فیض نے "آہنگ" کے دیباچہ میں لکھا ہے :

”آہنگ“ کا پہلا ایڈیشن اس شعبہ سے شروع ہوتا تھا:

دیکھ شمشیر ہے یہ ساز ہے یہ جام ہے یہ
تو جو شمشیر اٹھا لے تو بڑا کام ہے یہ

مجاز کی شاعری انہیں تینوں اجزا سے مرکب ہے۔ غالباً اسی وجہ سے ان کا کلام زیادہ مقبول بھی ہے۔ ہمارے بیشتر شعرا نے ان عناصر میں فرضی تضاد کی بنیادیں کھڑی کر رکھی ہیں۔ کوئی محض ساز و جام کا دلدادہ ہے، تو کوئی فقط شمشیر کا دہنی، لیکن کامیاب شعر کے لیے آج کل کے زمانے میں شمشیر کی صلاحیت اور ساز و جام کا گداز دونوں ضروری ہیں۔ مجاز کے شعر میں یہ امتزاج موجود ہے۔“

پھر دیباچے کے خاتمہ میں لکھا ہے:

”مجاز انقلاب کا دھندورپتی نہیں انقلاب کا مطرب ہے۔ اس کے نغمے میں برسات کے دن کی سکون بخش خنکی ہے، اور بہار کی رات کی سرگرم جوش تاثر آفرینی۔“ ان چند جملوں میں فیض نے مجاز کی شاعری کا ایک طرہ خاص بیان کر دیا ہے۔ مجاز کی شاعری بنیادی طور پر رومانی شاعری ہے جس میں جذبے کی شدت اور تخیل کی بلند پروازی کی وجہ سے ایک قسم کا اضطراب پایا جاتا ہے۔ اس میں کہیں کہیں تیزی اور تندگی کا احساس ضرور پیدا ہوتا ہے، لیکن ساتھ ہی ایک رنگینی اور پرکاری بھی نظر آتی ہے۔ ان کی رومانی نظموں میں ایک خاص زندہ دلی موجود ہے۔ جوانی کی سرمستی اور امتگیں ان کے کلام کو ایک خاص دلکشی اور رعنائی بخشتی ہیں۔

مجاز میں جذبات نگاری کا مادہ بھی بہت زیادہ ہے۔ وہ نوجوان طبقہ کے جذبات، غریبوں کے جذبات، بے روزگار انسانوں کے جذبات وغیرہ کو نہایت سچائی اور لطف کے ساتھ بیان کرتے ہیں۔ مغلسی کے ہیبت ناک مناظر یا سرمایہ داری کے ظلم کا نقشہ کھینچتے ہوئے بھی وہ شعریت کو کبھی اپنے ہاتھ سے جانے نہیں دیتے۔ ان کے کلام میں رومانی، لطافت اور شیرینی بہت ہے۔

مجاز کی ایک نظم ہے ”س سے محبت ہے“۔ یہ نظم بہت سیدھی سادی، لیکن نہایت رنگین اور پُرکار ہے۔ اس میں انہوں نے اپنے محبوب کے حسن کی تصویر کشی کی ہے۔ اس میں جذبے کی شدت و لی ایسی نہیں ہے، لیکن تخیل کی رنگین کاریوں سے وہ بہت دلکش ہو گئی ہے، دو تین بند ملاحظہ ہوں:

بتاؤں کیا کہنے اسے ہم نہیں، اس سے محبت ہے

میں بس دنیا میں رہتا ہوں، وہ بس دنیا کی عورت ہے

سراپا رنگ و بو ہے، چلے حسن، لطافت ہے

بہشت ہوش ہوتی ہیں کہ افشائیاں اس کی

مرے چہرے پہ جب بھی فکر کے آثار پائے ہیں
مجھے تسکین دی ہے میرے اندیشے مٹائے ہیں
مرے شانے پہ سر تک رکھ دیا ہے گیت گائے ہیں
مری دنیا بدن دیتی ہیں خوش الحانیاں اس کی

کوئی میرے سوا اس کا نشان یا ہی نہیں سکتا
کوئی اس بارگاہِ ناز تک جا ہی نہیں سکتا
کوئی اس کے جنوں کا زمزمہ گا ہی نہیں سکتا
جھلکتی ہیں مرے اشعار میں جہانیاں اس کی
"آہنگ" میں غزلوں پر مشتمل جو کلام ہے وہ انرچہ مقدار میں بہت قلیل ہے تاہم اس
میں مجاز کی رومانیت پسندی ظاہر ہوتی ہے۔ اس میں ایک نیا احساس اور ایک نیا جذبہ پایا جاتا ہے
جو دلوں کو لبھاتا ہے، کچھ اشعار ملاحظہ ہوں:

ساقی کلفام با صد اہتمام آہی کیا
نغمہ بر لب خم پہ سر بادہ پہ جام آہی کیا
پھر کسی کے سامنے چشم تمنا جھک گئی
شوق کی شوفی میں رنگ احلام آہی کیا
زندگی کے خاکہ سادہ کو رنگیں کر دیا
حسن کام آئے نہ آئے عشق کام آہی کیا

کسی معصوم پہ بیدار ہا ازام کیا معنی
یہ وحشت، خیز باتیں، عشق بد انجام رہنے لگا

شوق کے ہاتھوں اسے دن مضطرب کیا ہوتا ہے کیا ہوگا
عشق تو رسوا ہو ہی چکا ہے حسن بھی کیا رسوا ہوگا

سازگار ہے ہمدرد ان دنوں جہاں اپنا
عشق شاد کام اپنا عشق کام اپنا

ہمدرد ہیں رباب یار خوش خرام
کنزے میں لاکھ بار اسی لکشاں سے ہر

بخش ہیں ہم کو عشق نے وہ جراتیں مجاز
ڈرتے نہیں سیاست اہل جہاں سے ہم

حواشی

۱۔ نقوش، شخصیات نمبر، جلد دوم، صفحہ ۹۱۹۔

وحشت کلکتوی

حالات زندگی: سید رضا علی متخلص بہ وحشت ۱۸ نومبر ۱۸۸۱ء کو کلکتے میں پیدا ہوئے۔ ان کے جد امجد ذوالفقار خاں اورنگ زیب عالمگیر کے زمانے میں شاہی فوج کے ایک ممتاز جنرل تھے۔ ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کے بعد جب دلی کا شیرازہ بکھر گیا تو ان کے دادا علیم غالب علی دلی سے نکل کر کلکتے کے قریب بنگلی میں آ کر بس گئے، اود وہیں طبابت شروع کی۔ خاندان میں کئی پشتوں سے طبابت چلی آ رہی تھیں۔ نیکن وحشت کے والد شمشاد علی انگریزی کی تعلیم حاصل کر کے ادا پولیس انسپکٹر ہوئے، پھر محکمہ ڈاک میں نوکری کر لی۔

وحشت کی تعلیم مدرسہ عالیہ، کلکتے کے شعبہ انگریزی میں ہوئی۔ ۱۸۹۸ء میں یہیں سے انٹرنس کا امتحان پاس کیا۔ یونیورسٹی کی تعلیم نہ پاسکے، لیکن بطور خود مطالعہ کر کے امتیازی استعداد اور قابلیت حاصل کی۔ اردو، فارسی اور انگریزی پر انہیں غیر معمولی قابلیت حاصل تھی۔

وحشت ۱۹۰۱ء میں امپریل ریکارڈ ڈیپارٹمنٹ میں چیف مولوی ہوئے، اور چھبیس سال تک بہ حسن و خوبی اس خدمت کو انجام دیتے رہے۔ ۱۹۲۶ء میں اسلامیہ کالج، کالج حال سنٹر کالج، کلکتہ قائم ہوا، تو اس میں وہ اردو فارسی کے پروفیسر مقرر ہوئے۔ دس سال تک اس عہدے پر فائز رہ کر ۱۹۳۶ء میں پنشن لی پھر ۱۹۳۲ء سے ۱۹۴۷ء تک لیڈی براہورن کالج، کلکتہ میں پروفیسر کی حیثیت سے کام کیا۔ انہوں نے بنگال میں اردو کی جو بیش بہا خدمات انجام دیں، حکومت وقت نے انہیں قدر کی نگاہ سے دیکھا اور ۱۹۲۵ء میں خان صاحب، پھر ۱۹۳۱ء میں خان بہادر کے خطابات سے سرفراز کیا۔

وحشت تقسیم کے بعد ۱۹۵۰ء میں کلکتہ سے ہجرت کر کے مشرقی پاکستان آ گئے تھے، اور اوجھاہ میں مستقل طور پر سکونت اختیار کر لی تھی۔ عمر کافی ہو چکی تھی۔ یہاں زندگی کے آخری ایام گزار کر ۲۰ جولائی ۱۹۵۶ء کو پچیس سال کی عمر پا کر انتقال کیا۔

شاعری وحشت کو شعر و سخن سے فطری لگاؤ تھا۔ خود ان کے قول کے مطابق: بچپن ہی سے اساتذہ کا کلام بڑے شوق سے پڑھتے تھے، اور اس کا اثر قبول کرتے تھے۔ ۱۸۹۶ء میں جب ان کی عمر پندرہ سال کی تھی، ”سروش سخن“ میں غالب کے اشعار سے اقتباسات نو پڑھ کر کام غالب نے مطالعہ کا شوق ہوا، اور اولین فرصت میں ”دیوان غالب“ کا بڑی وقت نظر سے مطالعہ کیا۔ اس سے

اس قدر متاثر ہوئے کہ غالب کے رنگ میں شعر کہنے کی کوشش کرنے لگے۔ ابوالقاسم محمد شمس کے شاگرد ہوئے۔ شمس داغ دھلوی کے رنگ میں ڈوبے ہوئے تھے لیکن وحشت غالب ہی کے رنگ میں کہتے رہے۔ ۱۹۰۵ء میں شمس کا انتقال ہو گیا تو وحشت نے اصلاً سخن کا کام خود اپنے ذوق سلیم سے لیا۔

وحشت کا پہلا دیوان ۱۹۱۰ء میں شائع ہوا جس میں اکثر غزلیں ابتدائی مشق کے زمانے کی ہیں۔ دیوان کے آخر میں فارسی کلام بھی شامل ہے۔ دوسرا دیوان ”ترانہ وحشت“ ۱۹۵۲ء میں لاہور سے شائع ہوا۔ اس میں ان کا پہلا دیوان بھی بطور ضمیمہ شامل کر دیا گیا ہے۔

وحشت اپنی شاعری میں ’جیسا کہ اوپر لکھا گیا ہے‘ غالب کا تتبع کرتے تھے اور اس میں انہیں بہت حد تک کامیابی ہوئی ہے۔ ۱۹۱۰ء میں ان کا پہلا دیوان چھپ کر شائع ہوا تو مولانا حالی ’مولانا شبلی‘ اکبر الہ آبادی، شاد عظیم آبادی، نظم طباطبائی، علامہ اقبال وغیرہم جیسے متعدد اساتذہ نے ان کے نام تحسین آمیز خطوط لکھے مثلاً مولانا حالی لکھتے ہیں:

”تکلف بر طرف‘ اگر مرزا صاحب کے ان بلند اچھوت خیالات کو جن میں وہ اپنے تمام معاصرین میں ممتاز تھے‘ مستثنیٰ کر دیا جائے‘ تو آپ کے اردو دیوان کو بلاشبہ و تصنع ان کے کلام کا نمونہ قرار دینا ہرگز، اخل مبالغہ نہیں ہو سکتا۔“ (۱)

جب کہ وحشت نے غالب کے انداز میں طبع آزمائی شروع کی تھی تو اپنے متعلق یہ پیشین گوئی کی تھی:

ترے انداز سخن سے ہے یہ ظاہر وحشت

کہ مقدر ہے ترا غالب دوران ہونا

ان کو غالب کا انداز بیاں اس قدر مرغوب خاطر رہا کہ وہ اس بات کا اظہار بڑے فخر سے کرتے ہیں:

نغمہ پروازی میں وحشت پیو غالب ہوں میں

سرمہ و کنتا ہوں دور شعلہ آواز ہے

لیکن یہ راوی بہت بے فط اور شوار گزار ہے۔ اس کے باوجود وہ اس پر چلنے کی آرزو رکھتے ہیں

وحشت! ہمیں تتبع غالب ہے آرزو

شوار تو جیتی ہے کہ شوار جی نہیں

یہ طیف انہیں اپنی کتاب ”ساخت و حشت تک“ میں لکھتے ہیں۔ مابعد شعرا غالب

کے اس خیال اور اس بیان سے اتنے متاثر ہوئے کہ متعدد شعرا غالب کی تقلید کرنے لگے لیکن

وحشت کے سامنے بھی بیرونی تحسین نہ ہوئی وحشت مابعد ان سے تتبع غالب کی آرزو

تھی۔ وہ اس آرزو کے زیر اثر روح غالب سے ”کب فن“ اور ”کب فن“ کے لیے ”ریاض“ بھی کرنے لگے۔ ان کے تمام کلام کے مطالعہ سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ انہوں نے اپنی شاعری میں جس بات کی سب سے زیادہ خواہش اور کوشش کی، وہ بھی تھی کہ لوگ انہیں ”غالب دوراں“ مان لیں۔ اپنے آپ کو ”غالب دوراں“ منوانے کے لیے انہوں نے وہ سب کچھ کیا جو ان کے بس میں تھا۔ انہوں نے غالب کی زمیوں میں غزلیں کہیں۔ غالب کی طرح فارسی الفاظ و تراکیب سے آراستہ زبان استعمال کی، اور ہر جگہ جدت و ندرت پیدا کرنے کی کوشش کی۔ انہیں غالب کے مضامین کو اپنایا، اور کہیں غالب کے سے مضامین پیدا کیے۔ (۲)

نیاز فتح پوری جیسے بلند پایہ نقاد وحشت کی شاعری کے بارے میں لکھتے ہیں: ”اس میں شک نہیں کہ وحشت اپنے غزل کی سنجیدگی، معنی آفرینی اور دلکش فارسی ترکیبوں کے استعمال سے غالب اسکول کے نہایت کامیاب شاعر سمجھے جاتے ہیں، مگر یہ واقعہ ہے کہ جس پختگی اور دلکشی کے ساتھ انہوں نے اس رنگ کو پیش کیا، وہ مگر کسی کو انہیں نہ ہو سکا۔ وحشت نے غالب کا قیاس کیا، اور بڑی کامیابی کے ساتھ۔“ (۳)

لیکن اس قیاس میں وحشت نے نامانوس فارسی ترکیبوں کا استعمال کر کے اپنے اسعار کو کجخلک اور بعید انقسم نہیں بنایا، بلکہ ان فارسی ترکیبوں کو بہت خوش نما اور گوارا صورت سے ادا کیا ہے۔ فارسی بندشوں میں اوائے خیاں کے وقت کہیں الجھن پیدا نہیں ہونے دیا۔ جو مضمون ہے وہ موتی کی طرح صاف اور جو تخیل ہے، وہ پاک اور پاکیزہ۔ وحشت اپنے ایک خط میں لکھتے ہیں: ”غالب کی تقلید میں نے بے شک کی، لیکن اس حد تک نہیں کہ میں جچھ اور جس خیالات نہ پیش کر سکوں۔ میرے دیوان کا مطالعہ اگر گہرا ہو، تو ظاہر ہوئے گا کہ میں نے بھی کچھ نہ جچھ پیش کیا ہے۔“ (۴)

وحشت کی ایک غزل کا ایک شعر ہے:

”اللہ رب زور مجبوری“ خود مجھ کو حیرت ہوتی ہے

جو بار اٹھاتا پڑتا ہے، کیونکر وہ اٹھایا جاتا ہے

نیاز فتح پوری نے اس شعر کو الہام پارہ سے تعبیر کیا ہے، اور پوری غن سے متاثر ہو کر لکھا ہے:

”ترانہ وحشت“ کا رنگ، جس میں زیادہ تر ان کے ہر معلاب کا کلام ہے، ”ان“ وحشت سے، جس میں ان کے عنفوان شباب کا کلام ہے، کس قدر مختلف ہے۔

ان کے اور بچل خیالات زیادہ پائے جاتے ہیں۔ اس لیے غالب سے کہہ سکتے ہیں کہ انفرادیت سے انکار کرنا مشکل ہے۔ ان کی انفرادیت ضرور ہے، لیکن وحشت کے وحشت کے کلام میں ایک قسم کی سنجیدگی اور متانت پائی جاتی ہے۔ یہ حد کہ وہ انہیں کے

شاعر تھے جو داغ کے رنگ میں ڈوبے ہوئے تھے، لیکن انہوں نے شمس کے رنگ کو قبول نہیں کیا، چنانچہ وہ ایک خط میں لکھتے ہیں:

”آپ نے ایک جگہ لکھا ہے کہ داغ کے پرستاروں میں ہوں۔ یہ بات دراصل صحیح نہیں ہے۔ میں حضرت شمس کا شاگرد ہوں، اور داغ کے شاگرد تھے۔ اس تعلق کی بنا پر داغ کا احترام مجھ پر لازم ہو گیا، لیکن میں نے ان کے کلام کی تقلید نہیں کی۔“ (۴)

تاہم کچھ اشعار یا غزلیں ان کے ہاں ایسی ضرور مل جاتی ہیں، جن میں داغ کا رنگ صاف جھلکتا ہے۔ وہ اپنی ابتدائی شاعری میں داغ سے کچھ نہ کچھ متاثر ضرور تھے۔ اس کا اعتراف کرتے ہوئے انہوں نے ایک جگہ کہا بھی ہے:

میں تو ہوں معتقد داغ غزل میں وحشت
جس کی ہر بات ہم آہنگ اثر ہوتی ہے
مولانا شبلی کے قول کے مطابق وحشت کے کلام میں مومن کا طرز بھی پایا جاتا ہے، چنانچہ وہ ایک خط میں لکھتے ہیں:

غالب و مومن کی ترکیبیں اور طرز ہوا آپ سے خوب بن پڑتی ہیں۔ (۵) وہ خود بھی ایک خط میں لکھتے ہیں:

”میں جہاں غالب کے کلام سے متاثر ہوا ہوں، وہاں مومن کے کلام سے بھی ایک حد تک متاثر نظر آتا ہوں۔ یہ خیال علامہ شبلی نے بھی دیوبند کے شائع ہونے پر ظاہر کیا ہے۔ بات یہ ہے کہ میں لڑپن ہی سے اساتذہ کا کلام شوق سے پڑھتا تھا، اور بعض اشعار کا دل پر گہرا اثر بھی ہو جاتا تھا۔ مومن کا تغزل میرے لیے بڑی جاذبیت رکھتا تھا، اور اس کا غالب الفاظ بھی مجھے بھلا لگتا تھا مثلاً:

بے روئے گل ابر نہ نکلا غبار دل

کیتے تھے فن کو ہنق تبسم نبی سے ہم

لیکن میں نے اس کی تقلید نہیں کی۔ مناسب الفاظ کا ایک حد تک خیال رکھتا تھا۔“ (۶)

وحشت حالی سے بھی متاثر ہوئے، جس کا اظہار خود انہوں نے ایک خط میں کیا ہے:

میں حالی نے ظام سے متاثر ہوا ہوں۔ میں نے ایک مضمون لکھا تھا جس میں میں

نے حالی کی قدیم غزلوں سے بحث کی تھی۔ سمجھا ان کے اشعار کے ایک شعر کا خاص

لہا تھا اور کہا تھا کہ اردو زبان کے بہترین اشعار میں اس کا شمار ہوتا ہے۔ وہ

نخت مشکل ہے شیوہ تسلیم

ہم بھی۔ آخر کو جی چرانے لگے (۷)

وحشت کی شاعری قدیم رنگ پر ہے۔ ان کے موضوعات تمام داخلی ہیں، جن کو عوامی زندگی یا قوی تحریک و تنظیم سے دور کا بھی تعلق نہیں۔ بقول کسے: ان کے موضوعات سخن بھی وہی نیاز عشق و ناز حسن کے دلکش افسانے ہیں۔ یعنی جمال یار کی دلفریبیاں، جنون عشق کی فتنہ سامانیاں، معشوق کی کج ادائیاں، عاشق کی وفا شعاریاں، دور فرقت کی بے پیسیاں، امید وصال کی ولولہ انگیزیاں، انقلاب زمانے کی شکایتیں، بہار کی دعوت عیش اور اپنی مجبوریاں، تدبیر کی نارسائی، قسمت کی بالادستی، قناعت کی تلقین، متصوفانہ خیالات و فلسفہ غم وغیرہ ہیں۔

کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے:

آئینہ خیال تھا عکس پذیر راز کا
طور شہید ہو گیا جلوۂ دلنواز کا
پایہ بست کیا بلند اس نے حرم ناز کا
تا نہ پہنچ سکے غبار رہ گزر نیاز کا
خسکی کلیم نے نکتہ عجب سمجھا دیا
ورنہ حریف میں بھی تھا اُس مرثہ دراز کا
دیر ملا تھا راہ میں، عجب کو ہم نکل گئے
جذبہ شوق میں دماغ کس کو ہوا امتیاز کا
بندگی اور صاحبی اصل میں دونوں ایک ہیں
جس کا غلام ایاز ہے، وہ ہے غلام ایاز کا
کو تھی نصیب نے دور رکھا تو کیا ہوا
بندۂ خانہ زاد ہوں، اس کے قد دراز کا
شوق ترا ہے موزن، ذوق ترا بہانہ جو
کھول نہ دیں بھرم کہیں، پردیوان راز کا
مستی بے خودی سے یاں آنکھ کھلی نہ حشر تند
یعنی یہی جواب تھا نرس نیم باز کا
خاک میں مل گئے دسے آنکھ انھی نہ شرم سے
ہم سے ہوا نہ حق ادا، اسی کی نگاہ ناز کا
مطرب خلد کیا سنائے، وحشت خستہ کیا نے
مغر قدیم ہے زمزمہ مجاز کا

ادھر اک بے خودی سی چھا گئی تو نے جدھر دیکھا
 تری محفل میں ہم نے جس کو دیکھا، بے خبر دیکھا
 نظر کو محو حیرت، اور دل کو بے خبر دیکھا
 بتا تو ہی کہ میں نے تجھ کو کیا دیکھا، اگر دیکھا
 ہر اک قطرہ خبر دیتا ہے دریائے مصیبت کی
 ہوا احوال دل ظاہر، جو حال چشم تر دیکھا
 مری تقدیر ہنس کر پوچھتی ہے میرے یاروں سے
 دوا میں کچھ اثر پایا، دعا میں کچھ اثر دیکھا
 بقدر ناامیدی ہے ہوس کی گرم بازاری
 نہ اس کو مختصر دیکھا، نہ اس کا مختصر دیکھا
 دل آشفستہ کو گم گشتہ کوئے وفا پایا
 سر شوریدہ کو منت گزار سنگ در دیکھا
 کسی نے بھی نہ پوچھا، ماجرائے درد پنهانی
 بس اب رہتے بھی اتے، تیرا کمال، اتے چشم تر دیکھا
 تری افسردگی محفل کو ہے افسانہ عبرت
 کہ انجام شب عشرت کو، اتے شمع سحر دیکھا
 نشاط زندگی کیا گلشن اتفاق میں مجھ کو
 تمناؤں کی دنیا ہی کو جب زیر و زبر دیکھا
 وہ آنسو باوجود ضبط جو نکلے قیامت تھے
 غم طولانی دل کو بہ مشکل مختصر دیکھا
 یہ کہہ کر داو دی اس سنگ در نے جانفشانی کی
 کہ باں، ہم نے کمال وحشت شوریدہ سر دیکھا

حواشی

- ۱۔ بنگال میں اردو، صفحہ ۱۰۴۔
- ۲۔ نساخ سے وحشت تک، صفحہ ۱۷۵۔ (۲) ایضاً۔ صفحہ ۱۷۸۔
- ۳۔ نساخ سے وحشت تک، صفحہ ۱۸۰۔
- ۴۔ نساخ سے وحشت تک، صفحہ ۱۸۰۔
- ۵۔ نساخ سے وحشت تک، صفحہ ۱۸۴۔
- ۶۔ نساخ سے وحشت تک، صفحہ ۱۷۷۔
- ۷۔ نساخ سے وحشت تک، صفحہ ۱۸۴۔
- ۸۔ نساخ سے وحشت تک، صفحہ ۱۸۴۔

جگر مراد آبادی

حالات زندگی: علی سکندر نام اور جگر تخلص تھا۔ نام سے بہت کم لوگ واقف ہیں۔ دنیائے علم و ادب میں جگر مراد آبادی مشہور ہیں۔ ۱۸۹۰ء میں مراد آباد میں پیدا ہوئے۔ بزرگوں کا وطن دہلی میں تھا۔ ان کے مورث اعلیٰ مولوی محمد سمیع شاہ جہاں کے استاد رہ چکے تھے بعض وجوہ کی بنا پر عتاب شاہی ملا۔ مجبوراً دہلی چھوڑ کر مراد آباد آنا پڑا۔

جگر کے خاندان میں عام علم کا چرچا ایک عرصے سے رہا۔ کئی آدمی شاعر ہوئے۔ جگر کے والد مولوی علی نظر بھی شاعر اور صاحب دیوان تھے۔

جگر کی ابتدائی تعلیم و تربیت معمولی رہی۔ عربی نہیں پڑھی، فارسی ”یوسف زلیخا“ اور ”سکندر نامہ“ تک دیکھی۔ انگریزی میٹرک تک پڑھی تھی۔

جگر کو شراب پینے کی عادت بہت زیادہ پڑ گئی تھی۔ اخیر عمر میں توبہ کر لی تھی۔ کہتے ہیں بیوی نے چھوڑوائی تھی۔ ۱۹۶۰ء میں انتقال کیا۔

شاعری: جگر کو شاعری کا شوق بچپن سے تھا اور یہ شوق اس قدر بڑھا کہ وہ اس میں فنا ہو گئے۔ تیرہ چودہ سال کی عمر میں شعر کہنا شروع کر دیا۔ شروع میں اصلاح اپنے والد سے لیتے رہے پھر داغ کے شاگرد ہوئے۔ داغ کے بعد تسلیم کو بھی کئی غزلیں دکھائیں۔ جگر نے زندگی بھر شاعری کے علاوہ اور کچھ نہیں کیا۔ انہوں نے غزل میں اس قدر کمال پیدا کیا کہ عصر رواں میں ”رکیش امسویلیس“ کہلائے۔ انہوں نے اس پر آشوب زمانے میں بھی جب کہ ہر سمت سے غزل کی مخالفت میں آواز اٹھائی جا رہی تھی، اس قدیم صنف سخن کو اس کی تمام خصوصیات کے ساتھ زندہ رکھا۔ ان کے کلام کے مجموعے یہ ہیں: (۱) داغ جگر (۲) شعلہ طور اور (۳) آتش کل۔

جگر کی ابتدائی شاعری میں داغ کا رنگ بہت زیادہ بھلکتا ہے۔ شوخی، معاملہ بندی، الفاظ کی تکرار وغیرہ داغ ہی کے فیض کا نتیجہ ہیں۔ جگر نے اپنے کلام میں ان باتوں کو نہایت خوبی سے اپنایا ہے۔

جگر کا بعد کا کلام پرانی شاعری سے کسی قدر مختلف ہے۔ اس میں متانت، زور اور پختگی پائی جاتی ہے۔ تخیل میں بھی پہلے سے زیادہ بلندی ہے۔ حقائق و معارف کے مسائل بھی بڑی خوبی

سے بیان کیے گئے ہیں۔

جگر کے کلام کی ایک نمایاں خصوصیت سادگی اور روانی ہے۔ وہ ثقیل الفاظ شاید ہی استعمال کرتے ہوں، کہیں کہیں فارسی ترکیبیں لائی گئی ہیں، لیکن وہ عموماً مناسب اور دل نشیں ہیں، اور ان سے کلام کا حسن بڑھ گیا ہے۔

بعض انتہا پسند نقادوں کا خیال ہے کہ جگر کے اشعار میں کسی قسم کی گہرائی نہیں ہوتی۔ ان کے ہاں ایک تھما ہوا اور جذباتی بیجان ضرور پایا جاتا ہے، جس کو ہم اکثر کیف اور سمجھ لیتے ہیں۔ جگر کو حکمت اور اخلاق سے دور کا لگاؤ نہیں۔ کائنات اور انسانی زندگی کے اسرار و رموز پر سوچنے اور ان کو سمجھنے کی نہ ان کے اندر تاب ہے، نہ ان کو اس کی فکر کہ وہ زندگی کی ان گہرائیوں اور بلندیوں کا جائزہ لیں۔ جگر کی فکر و احساس کا دائرہ بہت تنگ ہے۔ ان کے ہاں موضوع کے اعتبار سے زیادہ تنوع بھی نہیں۔

یہ باتیں جگر کے : "داغ جگر" اور "شعلہ طور" پر مشتمل کلام کے بارے میں بہت حد تک صحیح ہیں، لیکن "آتش گل" پر مشتمل ان کے کلام کے بارے میں درست نہیں ہیں۔ "آتش گل" میں جو غزلیں ہیں، ان کے اشعار سامعِ یلہ قاری کو دعوتِ فکر دیتے ہیں۔ ان میں موضوع کے لحاظ سے بھی تنوع پایا جاتا ہے۔ "آتش گل" کے کلام میں اخلاقی، جذباتی اور نفسیاتی گہرائیاں بھی پائی جاتی ہیں۔ جگر کے منتخب کلام کا نمونہ یہ ہے :

ضبط کا جنہیں دعویٰ عشق میں رہا اکثر
ہم نے حال دیکھا ہے بیشتر خراب ان کا

وفا کا نام کوئی بھول کر نہیں لیتا
ترت سلوک نے چونکا دیا زمانے کو
لے یا کام جو لینا تھا غم ہستی نے
نہرچہ ثابت نہ ہوئی میری ضرورت مجھ کو

ہم نے بھی وضع غم بدن ڈالی
بہت سے وہ طرز التفات مہنی

وہ زمانے ابھی ہو کہ نوائے عاشقانہ
وہ دنوں کو فتح کر لے وہی فاق زمانہ

یہ ترا جمل کمال' یہ شباب کا زند
دل دشمن سلامت' دل دوستی تختہ

باہر ذوق آگہی' ہلے رہے پستی بشر
سارے جمل کا جائزہ' اپنے جمل سے ہے خبر

کہاں کے لالہ و گل' کیا بہار توبہ شکن
کھلے ہوئے ہیں دلوں کی جراثیم کے چمن
غضب ہے' قہر ہے' انسان کی یہ بوالعجبی
خود اپنا دوست بہت کم' زیادہ تر دشمن
ہر ایک لکھ ہے در پیش کارزار حیات
سکون تلاش نہ کر' اسے دل سکون دشمن

محبت صلح بھی پیکار بھی ہے یہ شاخ گل بھی ہے' تلواری بھی ہے

سرت زندگی کا دوسرا نام سرت کی تنہا مستقل غم

محبت میں ایک ایسا وقت بھی دل پہ گزرتا ہے
کہ آنسو خشک ہو جاتے ہیں' طغیانی نہیں جاتی
سمران شوق کتنے یا حاصل تصور
جس سرت دیکھتا ہوں' تو مسکرا رہا ہے

میرا جو حلق ہو سو ہو' ہنسی نظر گرائے جا
میں یوں ہی مل کش رہوں' تو یوں ہی مسکرائے جا

بہیں کھو گئے نظروں سے کھو جائے گا
نہ بے گناہی کا دن اب بے گناہی کا
بہیں جب نہ ہوں گئے' تو کیا رنگ محض
کے دیکھ کر تپ شرابیے کا

کرتے جلتے ہیں صاف عذر کرم
 اور پھر پرش ملال بھی ہے
 دل کو جلا کر کے بیٹھا ہوں
 کچھ خوشی بھی ہے، کچھ ملال بھی ہے

نویہ بخش عیساں سے شرمسار نہ کر
 گلتا گھر کو یارب، گناہ گار نہ کر
 نظم ملی ہے، تو اس کو بیمار ساز بنا
 نظم کو مانعِ رعین بیمار نہ کر
 کمال کی فرقت و قربت، گذر بھی جا اے دل
 یہ راہ عام ہے، تو اس کو اختیار نہ کر

تو نے سو سو رشتے سے پروا کیا،
 دیکھنے والا تجھے دیکھا کیا

گو سراپاِ قلب ہیں، پھر بھی
 تیرے رشتے کی نقاب ہیں ہم لوگ

مجھی میں رتبہ آپ مستور ہو کر
 بہت پاس نکلتے، بہت دور ہو کر

آرشمہ سازق حسن اتر، اترے توبہ
 مرا ہی آئینہ مجھ کو دکھا کے لوٹ لیا

خشن کی، نمودِ عجم کیا
 ہو تمہیں تم اکر، تو پھر ہم کیا

تیرے کچھ نظم نہیں آتا
 آرزو بن مئی مجسم کیا

امجد حیدر آبادی

حالات زندگی : سید امجد حسین متخلص بہ امجد ۱۸۸۶ء میں حیدر آباد دکن میں پیدا ہوئے۔ والد صوفی رحیم علی کا انتقال ان کے بچپن ہی میں ہو گیا تھا۔ والدہ نے تربیت کی۔ مدرسہ نظامیہ میں ان کی تعلیم ہوئی۔ پنجاب یونیورسٹی سے فنی فاضل کا امتحان پاس کیا۔ پھر مولانا سید نادر الدین سے مزید تعلیم حاصل کی۔ سترہ اٹھارہ سال کی عمر میں شیخ میراں کی بیٹی سے شادی ہوئی جس سے ایک بڑی اعظم النساء پیدا ہوئی۔ ان کا مکان موسیٰ ندی سے کوئی ساٹھ گز کے فاصلے پر تھا۔ ۱۹۱۸ء میں اس ندی میں بلا کی طغیانی آئی اور والدہ بیوی اور دختر پر مشتمل ان کا سارا کنبہ دریا برد ہو گیا۔ وہ خود اتفاق سے بچ گئے۔ اس کے کئی سال بعد انہوں نے اپنے استاد مولانا سید نادر الدین کی صاحبزادی جمال النساء بیگم سے دوسری شادی کی۔ ان کی یہ بیوی بڑی پاک ذات اور پاک صفات تھیں۔ کئی سال میں وہ روحانی قوت میں شوہر سے بھی بڑھ گئیں۔ امجد پر اپنی بیوی کی روحانی زندگی کا بڑا اثر پڑا۔ امجد خود لکھتے ہیں کہ :

”شادی کے پانچ چھ برس بعد ہماری کسی خاص کوشش اور محنت کے بغیر ہماری زندگی کا دور بدلنے لگا۔ وقت آ گیا۔ رحمت الہی کے دروازے بہت آہستہ کھلنے لگے۔ خدا رسول کی محبت کے آثار جمال النساء بیگم کے اوصاف و اطوار سے ظاہر ہونے لگے۔ ہماری حیرانی ان کی مسرت کا سبب ہمارا تعجب ان کے انبساط کا موجب ہوتا تھا کیونکہ وہ لطائف و نکات جو کبھی اور کسی وقت خود ہمارے دہم و خیال میں بھی نہ آئے تھے ان کی زبان سے بلا تکلف ادا ہوتے تھے۔“ (۱)

جمال النساء بیگم کے مشاہدات و مکاشفات کو امجد نے ”جمال امجد“ میں بیان کیا ہے۔ میاں بیوی دونوں مل کر حج کو گئے لیکن حج سے واپسی کے کچھ عرصہ بعد جمال النساء بیگم کا انتقال ہو گیا جو امجد کے لیے بڑا اندوہناک ثابت ہوا۔ عرصہ تک رنجیدہ رہے۔ اس کے بعد دوستوں نے ان کی تیسری شادی کرا دی لیکن اس بیوی سے نباہ نہ ہو سکا۔ روز اول ہی کو طلاق دے دی کچھ عرصے کے بعد چوتھی بیوی سے عقد کیا جو آخر دم تک ان کی شریک حیات رہی۔

ملازمت کے سلسلے میں امجد پہلے مدرسہ دارالعلوم میں مدرس کی خدمت پر مامور ہوئے پھر

اس کے دفتر صدر محاسی میں منتقل ہوئے اور بعد تکمیل پچپن سالہ وظیفہ جاصل کیا۔
امجد کا انتقال ۱۹۶۱ء میں ہوا۔

شاعری : امجد کی شاعری کی ابتدا چودہ سال کی عمر سے ہوئی۔ شروع میں ”چندے حبیب کشوری“ اور ”ترکی“ کو اپنا کلام دکھایا مگر اس کے بعد پھر کسی سے اصلاح نہیں لی۔ نثر میں چند کتابوں کے علاوہ ”ریاض امجد“ کے نام سے نظموں کے دو مجموعے اور ”رباعیات امجد“ کے نام سے رباعیوں کے دو مجموعے شائع ہو چکے ہیں۔

امجد صوفی منش انسان تھے۔ ان کی شاعری حسن و عشق اور گل و بلبل کے تذکروں اور بے بنیاد خیالی کرشموں سے یکسر خالی ہے۔ چنانچہ وہ خود کہتے ہیں :

نہ ذکر بلبل و گل ہے نہ داستان بہار
نہ وصف سنبل و ریحان نہ مدح باد شمال

نہ کوئی لطف زباں ہے نہ خوبی مضمون

نہ حسن و عشق کا قصہ نہ شاعرانہ خیال

امجد کا کلام چار ادوار میں تقسیم کی جاسکتا ہے۔ پہلے دور کا کلام جو رباعیات پر مشتمل تھا اب نہیں ملتا۔ دوسرے دور میں نظمیں اور تضمین زیادہ لکھی ہیں۔ تیسرے دور میں نظموں کے علاوہ غزلیں بھی لکھی ہیں۔ چوتھے دور میں بھی نظمیں اور غزلیں لکھیں۔ رباعیات ہر دور میں لکھی ہیں۔

امجد نے مختلف عنوانات کے ماتحت اردو میں نظمیں لکھی ہیں اور وہ تمام اپنے طرز میں لاجواب ہیں۔ ان میں سے خصوصیت کے ساتھ جو قابل داد ہیں وہ یہ ہیں : (۱) جوش رحمت (۲) دنیا اور انسان (۳) ماں اور بچی (۴) میری قمری (۵) جنت کی ذاک (۶) قیامت صغریٰ (۷) دعائے یقیم (۸) یار شوہر (۹) تصویر غم (۱۰) ایک بے کس کا خواب (۱۱) صدائے دردیش (۱۲) رحمتی وسعت (۱۳) طلشی (۱۴) مرا رام کہاں ہے (۱۵) مکالمہ جان و تن (۱۶) سہ رنگی تصویر وغیرہ۔

امجد کی نظموں کو واقعہ نگاری، وصف نگاری اور اخلاق و تصوف پر تقسیم کر سکتے ہیں۔ ان کی وہ نظمیں تین امور کے لحاظ سے زیادہ قابل قدر ہیں : (۱) تاریخی خیالی اور تاثر۔

نصیر الدین ہاشمی کے خیال میں مندرجہ بالا نظموں میں سے ”قیامت صغریٰ“ امجد کی شاعری کا بہترین نمونہ ہے۔ یہ نظم ۱۹۱۸ء میں موسیٰ ندوی میں جو طغیانی آئی تھی اور جس کا ذکر اوپر آچکا ہے اس پر لکھی گئی ہے۔

وہ رات کا شام وہ غنڈہ ہوا میں
بارش کی گاتار بھڑکی ہوا میں

کرباں ہو جانوں کا وہ چیخوں کی صدائیں
وہ مائل ہر ایک کا رو رہ کے دعائیں

پانی کا وہ دور اور وہ دریا کی روانی
 تھکا کا کلیجہ ہو جسے دیکھ کر پانی
 دم لینے کی طاقت نہ تھی مٹانے کی
 تھی زندگی خورد و کلاں نقش بر آب آہ!
 کرتی تھی الگ سیل رواں خانہ خراب آہ!
 طوطے کی طرح آنکھیں بدلتے تھے حباب آہ!
 جاں لینے کو ہر اک تنفس کے بڑھی تھیں
 بے وجہ نہیں تیوریاں موجوں کی چڑھی تھیں
 تاریکی میں دریا نے اک اندھیر بچایا
 سیلاب فنا بن کے کیا سب کا صفایا
 پاؤں سے گزرتا ہوا پھر سینے تک آیا
 آگے جو بڑھ موت نے بس طلق دبایا
 شب بھر رہے سب پانی میں فوارے کے مانند
 ہوتے ہی سحر ڈوب گئے تارے کے مانند
 مادر کہیں اور میں کہیں بادیدہ پر غم
 بی بی کہیں اور بیٹی کہیں توڑتی تھی دم
 عالم میں نظر آتا تھا تاریکی کا عالم
 کیوں رات نہ ہو ڈوب گیا نیر اعظم
 سب سامنے آنکھوں کے نماں ہو گئے پیارے
 حیرت تھی کہ دن کو نظر آنے لگے تارے

”سہ رنگی تصویر“ کے عنوان سے جو نظم ہے، وہ تصوف پر ہے اور اسے امجد نے اس طرح پیش کیا ہے:

- (۱) پسارنگ نہایت ہلکا غنچہ نامتلفت کی طرح پائ اور برف کی طرح ہے، اٹھ تھا:
 سن کتھا میری اچھی سہیلی رات میں سو رہی تھی اہلی
 آئی خوشبو مجھے عطر کی سی چہو گئی سانس مجھ کو کسی کی
 چھا گئی مجھ پہ بدلی نرم کی بند آنکھوں میں بجلی سی چمکی
 ہو گیا فضل باری تعالیٰ آیا گھر میں مرے عرش والا
 (۲) دوسرا رنگ نہایت شوخ، مگر چا دھوپ میں آڑ جانے والا۔ میری انتہائی مسرت اور اس کے

معنی خیر تبسم پر شامل تھا:

محو دید رخ یار ہوں میں خواب میں ہوں کہ بیدار ہوں میں
اب جلے آگ میں میری سوتن میں تو باندھوں گی دامن سے دامن
اب کہیں اس کو جانے نہ دوں گی غیر کو منہ دکھانے نہ دوں گی
غم کدے میں مرے عید ہوگی اب تو آنکھوں پہر دید ہوگی
(۳) تیسرا رنگ نہایت گہرا اور پختہ۔ دھونے سے بھی نہ دھلنے والا۔ خون کی طرح جسم کی رنگ
رگ میں دوڑنے والا تھا:

میں اس وجہ میں جھومتی تھی اپنی قسمت کا منہ چومتی تھی
ناگماں اک ذرا آنکھ جھپکی کڑکڑا کر گری غم کی بجلی
ہائے تقدیر نے رنگ بدلا پھر یہ دیکھا کہ اس کو نہ دیکھا
اس نے جلوہ دکھایا ہی کیوں تھا جانے والا پھر آیا ہی کیوں تھا
بیٹھے بیٹھے مرا جی جلایا چھپنے والے نے کیوں منہ دکھایا
اب وہ ہم ہیں نہ ہم نہیں ہے ہائے سب ہو کے پھر کچھ نہیں ہے
لیکن دور حاضر کی اردو شاعری میں امجد کی اہمیت ان نظموں کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ انہیں
ایک بلند پایہ شاعر قرار دینے میں ان کی رباعیوں کو زیادہ دخل ہے۔ امجد بنیادی طور پر ایک صوفی
شاعر تھے۔ اس لیے قدرتی طور پر اپنے صوفیانہ اور اخلاقی مضامین کے اظہار کے لیے اصنافِ سخن
میں سے انہوں نے رباعی کو زیادہ موزوں پایا۔ انہوں نے رباعیاں بہت کہیں ہیں چنانچہ وہ رباعیاں
”رباعیات امجد“ کے نام سے دو جلدوں میں شائع ہو چکی ہیں۔ تاریخ ادبیات اردو میں ان کا یہ
کارنامہ ایک گراں بہا اضافہ ہے۔ اردو شعرا میں سے کوئی بھی ایسا نہیں ہے جس نے امجد کے
برابر رباعی پر طبع آزمائی کی ہو۔ اس لیے جس طرح فارسی میں عمر خیام کو ان کی رباعیات کی وجہ
سے ایک خاص مقام حاصل ہے، اردو میں امجد کو بھی ویسا مقام ملنا چاہیے۔ نمونے کے طور پر چند
رباعیاں حسب ذیل ہیں:

صنعت تری ہر خار دکھا دیتا ہے ہر غنچہ گل تیری صدا دیتا ہے
ہر اصل اصول معرفت ہے یا رب پتہ پتہ ترا پتہ دیتا ہے

شائع فرما نہ سرفروشی کو مری منی میں ملا نہ گرم جوشی کو مری
آتا ہوں کفن پہن کے اب رب غفور جب نہ ملے سفید پوشی کو مری

پیک اجل خانہ خراب آتا ہے برباد کن شیب و شباب آتا ہے
اسے ملک عدم کے جانے والے، ٹھیکرو اک آبلہ پا بھی ہم رکب آتا ہے

رخ مر ہے، قد خط شعاعی کی طرح ہے گلہ امت میں وہ راعی کی طرح
اس خاتم انبیا کا آخر میں ظہور ہے مصرع آخر رباعی کی طرح

ہر گام پہ ٹھکرا کے گرا جاتا ہوں نقش کف پا بن کے مٹا جاتا ہوں
تو بھی سنبھال میرے دینے والے میں بار امانت میں دبا جاتا ہوں

بے فائدہ کب ہے جب سالی اچھی طاعت میں نہیں ہے خود نمائی اچھی
اک سجدہ میں خاک کر دیا ہستی کو حضرت! تم سے دیا سلائی اچھی

گردش میں یہ گرد باد آخر کب تک طرح کون و فساد آخر کب تک
نوٹے گا ظلم مادیت اک دن اضداد میں اتحاد آخر کب تک

لے لے کے خدا کے نام چلاتے ہیں پھر بھی اثر دعا نہیں پاتے ہیں
کھاتے ہیں حرام لقمہ پڑھتے ہیں نماز کرتے نہیں پریز، دوا کھاتے ہیں

کچھ وقت سے ہی بیج شجر ہوتا ہے کچھ روز میں اک قطرہ گہر ہوتا ہے
اب بندہ ناصبور ترا ہر کام کچھ دیر ہی ہوتا ہے، مگر ہوتا ہے

ہر چیز سبب سبب سے مانگو منت سے، خوشامد سے، ادب سے مانگو
کیوں غیر کے آگے ہاتھ پھیلاتے ہو بندے ہو اگر رب کے، تو رب سے مانگو

حواشی

۱۔ نقوش، شخصیات نمبر، جلد اول، صفحہ ۳۳۳۔

جوش ملیح آبادی

حالات زندگی : شبیر حسن خان جوش ۵ دسمبر ۱۸۹۸ء کو ملیح آباد میں ایک آفریدی پٹھانوں کے گھرانے میں پیدا ہوئے۔ ان کے خاندان میں عرصے سے علم و ادب کا چرچا رہا۔ ان کے پردادا نواب فقیر محمد خان گویا صاحب دیوان اور اردو نثر کی مشہور کتاب : ”بستان حکمت“ کے مصنف تھے۔ دادا نواب محمد احمد خان احمد بھی صاحب دیوان تھے۔ دیوان کا نام مخزن آلام رکھا۔ والد نواب شبیر احمد خان شبیر بھی شاعر تھے اور ”کلام شبیر“ کے نام سے دیوان ترتیب دیا۔

جوش کی ابتدائی تعلیم گھر پر ہوئی۔ اسی زمانے میں عربی فارسی پڑھی۔ انگریزی تعلیم سیتا پور اسکول، حسین آباد اسکول ”جوبلی ہائی اسکول“ سینسل ہائی اسکول اور چرچ مشن ہائی اسکول لکھنؤ میں پائی۔ ۱۹۱۳ء میں ایم اے او کالج، علی گڑھ گئے اور وہاں کچھ دن تعلیم پائی۔ اس کے بعد ۱۹۱۴ء میں آگرہ گئے اور سینٹ پیٹرز کالج سے سینئر کیمبرج کیا۔ ۱۹۱۸ء میں شانتی نکلتیں گئے اور وہاں چھ ماہ رہے۔

جوش ۱۹۲۵ء میں حیدر آباد دکن گئے اور عثمانیہ یونیورسٹی کے دارالترجمہ میں ناظر ادب کی حیثیت سے ملازم ہوئے۔ وہ اس عہدے پر کوئی دس سال تک کام کرتے رہے۔ ۱۹۳۴ء میں بعض وجوہ کی بنا پر انہوں نے نوکری چھوڑ دی اور دہلی آکر رسالہ ”کلیم“ جاری کیا۔ جو ۱۹۳۵ء تک چلتا رہا۔ اس کے بعد ۱۹۳۰ء سے ۱۹۳۱ء تک ”نیا ادب“ اور ”آج کل“ کی ادارت کی۔ غالباً ۱۹۵۵ء یا ۱۹۵۶ء میں وہ ہجرت کر کے پاکستان آئے۔ جون ۱۹۵۸ء سے وہ ترقی اردو بورڈ، کراچی میں ادبی مشیر کی حیثیت سے ملازم ہوئے اور اس ادارت میں اردو لغت انڈیا کی حیثیت سے کام کرتے رہے۔ معقول تنخواہ ملتی تھی، مگر ایک متعدد رقم شراب کی نذر ہو جاتی تھی۔ شراب پینے کی عادت بہت پرانی تھی۔ اس کے کچھ ادب اور ضوابط تھے۔ معین وقت تھا اور تقریباً نشے کی کیفیت بھی معین تھی۔ مخصوص لوگوں کے ساتھ مختلف نشستیں وابستہ ہوتی ہیں۔ ان کا کہنا تھا کہ : ”جب آفتاب غروب ہونے کے قریب ہوتا ہے تو میں بیاناہ بکھٹ طلوع ہوتا ہوں۔“ اس کا اثر سہ پہر ہی سے شروع ہو جاتا تھا، تیاریاں ہونے لگتی تھیں اور سب تیار ہو کر بیٹھ جاتے تھے، پھر جام میں شراب انڈیلی جاتی تھی۔ ستر سال کی عمر میں بھی ان کی جوش و نہ مستی کا وہی عالم تھا، جو ایام شباب

میں تھا۔ ان کی آواز میں ابھی تک وہی گونج تھی کہ عہد جوانی میں بھی اس سے زیادہ نہ تھی۔
جوش نے ۲۲ فروری ۱۹۸۲ء کو انتقال کیا۔

شاعری: جوش نے نو سال کی عمری سے شعر کہنا شروع کر دیا تھا۔ کتب میں کتابوں کے حاشیوں پر شعر لکھتے تھے۔ امتحان کی کاپیوں میں شاعری کرتے تھے۔ بقول ان کے: ”تو برس کی عمر سے شعر نے اپنے کو مجھ سے کھلوانا شروع کیا۔ جب میرے دوسرے ہم سن بچے چنگ اڑاتے اور گولیاں کھیلتے تھے، اس وقت کسی گوشے میں شعر مجھ سے اپنے کو کھلویا کرتا تھا، گھر پر ہر وقت شعرا کا مجمع ہوتا تھا۔ ادبی محفلیں گرم ہوتی تھیں۔ وحید الدین سلیم پانی پتی اکثر طبع آباد میں جوش کے والد کے مہمان رہتے تھے اس لیے جوش کے لیے محرکات شاعری کی کمی نہ تھی البتہ ان کے ہاں انہیں ابتدا میں شعر گوئی سے باز رکھنے کی کوشش کرتے تھے، لیکن جو فطری شاعر ہوتا ہے، اسے کوئی روک نہیں سکتا۔ وہ اپنے جذبات کے اظہار کے بغیر نہیں رہ سکتا۔ جوش کا بھی یہی حال تھا۔ وہ چپکے چپکے شعر کہتے تھے۔ آخر والد نے دیکھا کہ جب شاعری میں جوش کا دل لگ گیا، تو اپنے ساتھ لے جا کر مرزا محمد ہادی عزیز لکھنوی کے سپرد کر دیا۔ جوش پہلے شبیر تخلص کرتے تھے۔ بعد میں کسی بات سے متاثر ہو کر جوش تخلص اختیار کیا۔ (۱)

جوش نے جب سے شعر کہنا شروع کیا، بہت معمولی دقتوں کو چھوڑ کر ہمیشہ شعر کہتے رہے۔ اور ایک سچے بیماری کی طرح شاعری کی دیوی کے جرنوں پر پھول چڑھاتے رہے۔ روزی کی خاطر نوکری کی یا کسی کے کام کرنے پر مجبور ہوئے، لیکن سب سے پہلے وہ شاعر تھے، پھر کچھ اور۔ ان کی شاعری کا آغاز غزل گوئی سے ہوا، لیکن جلد ہی جدید طرز کی نظمیں لکھنے لگے، اور مختلف اور متنوع موضوعات پر بے شمار اعلیٰ پائے کی نظمیں لکھیں۔ کلام کے مجموعے یہ ہیں: (۱) روح ادب، ۱۹۳۱ء (اس میں نثر بھی شامل ہے)، (۲) شاعر کی راتیں، ۱۹۳۳ء (۳) نقش و نگار، ۱۹۳۶ء (۴) شعلہ و شبنم، نظموں اور غزلوں کا مجموعہ، ۱۹۳۶ء (۵) فکر و نشاط، نظموں کا مجموعہ، ۱۹۳۷ء (۶) جنون و حکمت، رباعیوں کا مجموعہ، (۷) حرف و حکایت، نظموں کا مجموعہ، ۱۹۳۸ء (۸) آیات و نعمات، نظموں کا مجموعہ، ۱۹۳۱ء (۹) عرش و فرش، نظموں کا مجموعہ، ۱۹۳۳ء (۱۰) رامش و رنج، نظموں کا مجموعہ، ۱۹۳۵ء (۱۱) سنبل و سلاسل، نظموں کا مجموعہ، ۱۹۳۷ء (۱۲) سیف و سب، نظموں کا انتخاب، ۱۹۳۷ء (۱۳) سرود و خروش، نظموں کا مجموعہ، ۱۹۴۳ء (۱۴) سوم و صبا، نظموں کا مجموعہ، (۱۵) طلوع فکر، مسدس منقبت میں۔ ان کے علاوہ کلام کے اور بھی کئی مجموعے زیر ترتیب تھے، جن میں سے ایک ”حرف آخر“ کے نام سے تھا۔ یہ ان کی طویل ترین نظم ہونے والی تھی، جسے انہوں نے ۱۹۳۱ء میں شروع کیا تھا۔ اس میں کوئی چالیس ہزار اشعار ہونے والے تھے۔

غزل: جوش کی شاعری کا آغاز بیساکہ پہلے لکھا گیا ہے، غزل سے ہوا ہے۔ انہوں نے بڑی اچھی غزلیں کہی ہیں۔ ان میں ایک نیا رنگ اور انداز پایا جاتا ہے۔ ان کی غزلوں میں قلبی واردات و

کیفیات کی ترجمانی ضرور ملتی ہیں، مگر وہ قدیم طرز سے ذرا مختلف ہے۔ جوش کے کلام کی ایک امتیازی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں یاس و حزن صیسی کا اظہار نہیں ملتا۔ ان کا عشق ہمیشہ کامیاب رہا ہے۔ حسن پرستی میں انہیں کبھی مایوسی نہیں ہوئی۔ اس لیے وہ میر یا دوسرے غزل گو شعرا کی طرح آہ و بکا اور گریہ و زاری کو اپنی شاعری کا جزو لاینفک نہیں بناتے۔ اس سلسلے میں خود ان کا بیان بڑا دلچسپ ہے۔ وہ ”روحِ ادب“ کے دیباچے میں لکھتے ہیں کہ: ”میں محبت کے معاملے میں ہمیشہ خوش قسمت رہا، اور یہی وجہ ہے کہ میری شاعری میں آنسو، آہیں اور سینہ کو بیاں بست کم ہیں۔ کیونکہ یہ چیزیں ناکامی اور اغصالیّت سے پیدا ہوتی ہیں، اور میں ان چیزوں سے شاذ ہی دوچار ہوا ہوں۔“

ان کے کلام میں کیف و سرمستی کا عالم پایا جاتا ہے۔ عشق و محبت کے واقعات کی تفصیل، حسن کی کرشمہ سازیوں کی داستانیں نہایت خوبی سے اشعار میں جلد پائی ہیں، نمونہ کلام حسب ذیل ہے:

انھا کے ناز سے شب آفریں نکلیوں کو
کسی کی سونی ہوئی روح کو جگاتا جا
انھا کے عارض گلوں سے دو گھڑی کو نقاب
نظر سے ارض و سما کا حجاب اٹھاتا جا
گر التفات کا یارا نہیں تو مست خرام
جہیں جوش پہ فوکر ہی اک لگاتا جا

مری حیات کو بھی کر شنگلی سے دو چار
تبسم سحر و حسن یار کی سوگند
تا بکھرتی ہے کس طرح زلف شانہ پر
زول زحمت پروردگار کی سوگند

دیر سے فتنہ ہوں میں، بینہ نہ یوں حجاب میں
تاروں کی چھاؤں میں در آ میرے دن خراب میں
ساقی دن نواز نے یہ نظام انجمن
ہم کو کیا ہے ہوشیار سیکھہ شباب میں
بزم طربہ میں جوش اگر لہن سے میں غزل پڑھوں
پردوں سے لو اٹھل پڑے، جگ لگے دیاب میں

یوں نہ چھیڑو کہ ہاتھ سے کھو کر
پھر بہت کم کو یاد آئیں گے

دل پہ وہ زخم کھائے ہیں کہ نہ پوچھ
لطف بھی وہ اٹھائے ہیں کہ نہ پوچھ
عشق کی بے خودی کے عالم میں
ہم نے وہ بھید پائے ہیں کہ نہ پوچھ

جو باخبر تھے وہ مسکرائے جو بے خبر تھے وہ کچھ نہ سمجھے
انہما کے بیگانہ وار آنکھیں کیا جو مجھ سے خطاب تو نے

اے دیدہ سے پرور نے نرس مخور
چھلکا ہوا یہ ساغر در کس کے لیے ہے
اے تجھ پہ فدا چٹک خورشید جلال تاب
رخ پر یہ تبسم کا اثر کس کے لیے ہے
اے خود سے الجھتی ہوئی بدست جوانی
ہر سانس میں یہ زیر و زبر کس کے لیے ہے

نظمیں : جوش کی شاعری کا اہم موضوع حسن و عشق ہے۔ انہوں نے اس کے مختلف پہلوؤں کو
حسن و عشق غزل میں پیش کیا ہے لیکن اس کی تفصیل و جزئیات خاص طور پر ان کی نظموں میں
ملتی ہیں۔ وہ حسن کے شیدائی ہیں۔ یہ ان کو ہر حال میں متاثر کرتا ہے۔ ان کی نگاہیں ہمیشہ اس کی
جستجو میں لگی رہتی ہیں۔ حسن جہاں بھی ہو وہ اس کو دیکھ لیتے ہیں۔ ان کے خیال میں اس حسن
کی کامل ترین شکل عورت ہے۔ اسی لیے ان کی شاعری میں صنف نازک کا بیان بڑی تفصیل اور
جزئیات کے ساتھ ملتا ہے۔ وہ اس کے ایک ایک پہلو کی تصویر کشی کرتے ہیں۔ اس کی انہی مثال
ان کی نظم ”بیکل کی شہلولی“ میں ملتی ہے :

کانٹوں پہ خوبصورت ایک باسری پڑی ہے
دیکھا کہ ایک جڑی میدان میں کھڑی ہے
زلبہ فریب گل رخ کافر دراز بڑھان

سمیں بدن' پری رخ' نوخیز' حشر سماں
 خوش چشم' خوبصورت' خوش وضع' ماہ پیکر
 نازک بدن' شکر لب' شیریں ادا' فسون گر
 کافر ادا' شگفتہ' گل چیرہن' سن بو
 سرو چمن' سی قد' رنگین' تہاں' خوش رو
 گیسو کند' مہ دوش' کافور نام قاتل
 نظارہ سوز' دل کش' سرست' شمع محفل
 ابرو بالاں میگوں' جاں بخش' روح پرور
 نرس بدن' پری رخ' سمیں عذار' دلبر
 آہو نگاہ' نورس' گلگوں' بہشت سیما
 یا قوت لب' صدف گوں' شیریں' بلند بالا
 غارت گر تحمل' دل سوز' دشمن جاں
 پردردہ' مناظر' دوشیزہ' بیاباں
 گلشن فروغ' کمن' مخمور ماہ پارا
 "دلبر کہ در کف او ہوم است سنگ خارا"
 ہر بات اک افسوں' ہر سانس ایک جادو
 قدسی فریب مرثکان' یزداں شکار گیسو
 صحرا کی زیب و زینت' فطرت کی نور دیدہ
 برسات کے مائیم تاروں کی آفریدہ
 چہرے پہ رنگ تمیں' آنکھوں میں بے قراری
 ایمائے سینہ کوہی' فرمان بادہ خواری
 لوبا تپانے والی جلوؤں کی ضو فشانہ
 سکے بٹھانے والی' اٹھتی ہوئی جوانی
 ڈوبے ہوئے سب اعضا حسن مناسبت میں
 پالی ہوئی گلوں کے آغوش تربیت میں
 حسن ازل ہے مطلق شاداب چٹکندی میں
 یا جان پڑی گئی ہے جنگل کی تازگی میں
 حوریں ہزار دل سے قربان ہو گئی ہیں
 رنگینیاں مٹ کر انسان ہو گئی ہیں

شباب کا ذکر: جوش کے ہاں حسن کے ساتھ ساتھ شباب کا بھی ذکر آتا ہے۔ ان کی شاعری میں یہ دونوں چیزیں لازم و ملزوم ہیں۔ حسن کے ساتھ شباب اور شباب کے ساتھ حسن کا بیان انہوں نے اس انداز سے کیا ہے کہ ان کو شاعر شباب کا نام دیا گیا ہے۔ ان کے خیال میں شباب کے بغیر حسن کو کوئی دیکھ ہی نہیں سکتا۔ شباب انسان میں صحیح احساس حسن پیدا کرتا ہے۔ ان کا ایک شعر ہے:

جس حسن و قریب پہ یوں دھن رہا ہے سر
تیری ہی ہے خبر وہ نگاہ شباب ہے

محاکات: جوش کی نظموں کی بڑی خصوصیت محاکات کی خوبی ہے۔ بعض لوگوں کے خیال میں میر حسن کو چھوڑ کر اردو کے کسی شاعر نے اتنی دقیق اور لطیف محاکات پیش نہیں کیں۔ اس کی اچھی مثال ان کی نظم: ”جنگل کی شاہزادی“ ہے جس کا اقتباس اوپر پیش کیا گیا ہے، ان کی اور ایک نظم ”ناز کی نیازمندی“ کے چند اشعار دیکھئے:

لو، آ گیا وہ دعوت ایماں لیے ہوئے
شانوں پہ کافر زلف پریشاں لیے ہوئے
بکھرائے مصحف رخ رنگیں پر کاہلیں
کافر گھنا کی چھاؤں میں قرآن لیے ہوئے
رک جائے جس کے سامنے طغیانوں کی سانس
چہرے پہ وہ شباب کا طوفان لیے ہوئے
برخسار میں جائے ہوئے شمع اختلاط
آنکھوں میں التفات فراواں لیے ہوئے
چہرے پہ صبح عشق و جوانی کی سرخیاں
آنکھوں میں شام خواب پریشاں لیے ہوئے
آنکھوں میں عزم جامہ درمی دل میں خوف خلق
پلموں میں پارہ پارہ گریباں لیے ہوئے
خود دوش پر اٹھائے ہوئے کائنات دور
ہر دور کائنات کا درماں لیے ہوئے
ناز جمال یار ہے لب تشنہ نیاز
انہی جوش انہی متاع دل و جاں لیے ہوئے

محاکات کا ایک لازمی جز منظر نگاری ہے۔ جوش نے فطرت کے مختلف مناظر پر بڑی اچھی نظمیں لکھی ہیں، چنانچہ ”برسات کی شفق“ ”برسات کی پہلی گھٹنا“ ”شام اور اس کی بزم آرائیاں“ ”بھری برسات کی رون“ ”بدلی کا چاند“ ”چاندنی“ ”الہیلی صبح“ وغیرہ کے عنوان سے ان کی سب نظمیں منظر نگاری کی عمدہ مثالیں پیش کرتی ہیں۔ ”برسات کی شفق“ کے اشعار ہیں:

یہ شفق ہے پا فراز چرخ پر عکس چمن
یا تصور میں کسی گل پیرہن کا بانگین
یا غریب خست جاں کے قلب میں یاد وطن

یہ شفق ہے عارض جاناں پہ یا موج شباب
خواب گاہ خرد خاور کا یا زریں حجاب
روح انسانی کا یا بھولا ہوا جنت کا خواب
”شام کی بزم آرائیاں“ میں لکھتے ہیں:

جھپٹنا ہونے لگا تاریکیاں چھانے لگیں
بدیاں جنگل میں اک وحشت سی برسانے لگیں
صبح کی رنگینیاں خواب پریشان ہو گئیں
ظلماتیں غمگین فضا میں بال بکھرانے لگیں
پھول کھلائے چراگاہوں کا رنگ اڑنے لگا
ساحل خاموش پر مایوسیاں چھانے لگیں

جذبات نگاری: جوش کے ہاں جذبات نگاری کے بھی اچھے نمونے ملتے ہیں۔ انہوں نے چھوٹے چھوٹے انسانی موضوعات پر بعض بڑی ہی دلکش نظمیں لکھی ہیں جن سے ان میں ان کی جذبات نگاری اپنے کمال پر نظر آتی ہے۔ ان میں کہیں بچپن کی حسین یادیں ہیں، کہیں نوجوانی کی شادمانیاں ہیں، کہیں بڑھاپے کی ناکامیاں اور محرومیاں، مثلاً ”بن باسی بابو“ جوش کی مشہور نظم ہے۔ اس میں انہوں نے ریلوے کے ملازمین کے دلی جذبات کو محسوس کر کے ان کی ترجمانی یوں کی ہے:

کاش جا کر بابوؤں سے جوش یہ پوچھے کوئی
جنگلوں میں کٹ رہی ہے کس طرح کی زندگی
پائی تھی کس شہر میں تعلیم، رہتے تھے کہاں

ساتھ کے کھیلے ہوؤں کا یاد ہے نام و نشان
کس جگہ طالع ہوئی تھی نوجوانی کی عمر
روز و شب کی صحبتوں میں عمر ہوتی تھی بسر

رات دن رہتا تھا جن کی رونقوں سے دل کو کام
 یاد ہیں کیا اب بھی ان مڑتی ہوئی گلیوں کے نام
 سچ کہو، اٹھتے ہیں جب بادل اندھیری رات میں
 جب پیہا کوک اٹھتا ہے بھری برسات میں
 شب کو ہوتا ہے گھنے جنگل میں جب بارش کا زور
 سائباں بھیگی ہوئی راتوں میں جب کرتا ہے شور
 روح تو اس وقت فرط غم سے گھبراتی نہیں
 تم کو اپنے عہد ماضی کی تو یاد آتی نہیں

انقلابی شاعری: جوش انقلابی شاعر بھی کہلاتے ہیں، وہ آزادی کے پرستار اور مساوات کے حامی
 ہیں۔ غلامی سے وہ نفرت کرتے ہیں، وہ ایسی زندگی کو برداشت نہیں کر سکتے، ایسا ماحول انہیں گوارا
 نہیں، جس میں آزادی اور مساوات نہ ہو، انہوں نے برصغیر کا دور غلامی اپنی آنکھوں سے دیکھا،
 غیر ملکی اقتدار نے نفرت اور فرقہ پرستی کا جو بیج اس سرزمین میں بویا تھا، اس کے نتائج ان کے
 سامنے تھے۔ ان میں انقلابی رجحان ان ہی حالات کی پیداوار ہے، چنانچہ وہ خود ایک جگہ لکھتے ہیں:

کام ہے میرا تغیر، نام ہے میرا شباب
 میرا نعرہ انقلاب و انقلاب و انقلاب

لیکن چوں کہ وہ بڑے جذباتی شاعر ہیں، اس لیے ان کی انقلابی شاعری میں بھی جذباتیت
 نمایاں ہے۔ ان کی اسی جذباتیت کا نتیجہ ہے کہ ان کے انقلاب کا نعرہ بقول بعض: ایک ہنگامہ بن
 کر رہ گیا ہے:

اکسائے میرا شعر اگر جذباتی جنگ
 پیدا ہو آگئے کے اندر مزاج سنگ
 خرمن میں میرا شعر اگر کج کرے کلاہ
 خس تند بلیوں سے لڑانے لگے نگاہ
 آہن کے جوہروں سے نکلنے لگے شراب
 پی کی ہڈیوں میں مچلنے لگے شباب
 تجھ کو یقین نہ آئے گا اب داگی غلام
 میں جا کے مقبروں میں سنا کر کلام
 خود موت سے حیات کے چشمے اہل پڑیں
 قبروں سے سر کو بیٹ کے مردے نکل پڑیں

میرے رجز سے لرزہ برآمد ہے زمیں

افسوس تیرے کلن پہ جوں ریختی نہیں

تو چپ رہا زمیں ملی آہیں بلا

تجھ سے تو کیا خدا سے کروں گا میں یہ گلا

ان بڑاؤں کے حکم پہ شیدا کیا ہے کیوں

نامرد قوم میں مجھے پیدا کیا ہے کیوں

اسلامی، قومی اور سیاسی تنظیمیں: جوش نے اسلامی، قومی اور سیاسی موضوعات پر بھی نظمیں

لکھی ہیں۔ ان میں انہوں نے علامہ اقبال کی تقلید کی ہے اور بہت حد تک انہیں اس میں کامیابی بھی حاصل ہوئی ہے:

محن حرم میں گرم ہوئی بزم آذری

کاشانہ غلیل کے دریاں کو کیا ہوا

اب آستان کفر پہ ہیں مجدد ریزیاں

حیراں ہوں کہ مرد مسلح کو کیا ہوا

سینے میں اس گروہ کے کیوں اڑ رہی ہے خاک

منج حدیث و دوات قرآن کو کیا ہوا

شان جلال حیدر و حمزہ کدہ ہر گنی

روح نیاز بوڑا و سلسل کو کیا ہوا

طرف حسین ہے نہ ثبات ابوتراب

عزم بلبل و صبر فراواں کو کیا ہوا

تنگمیں دکھا رہے ہیں ستارے خدا کی شان

ات آہیں مر درختوں کو کیا ہوا

لیکن ان کا یہ رنگ وقتی اور عارضی تھا جو بعد میں مٹ گیا مثلاً حرف و حکایت خود جوش ہی

کے قول کے مطابق ان کی "کفر و بغاوت کی شاعری" کو پیش کرتی ہے۔ اس میں وہ علامہ اقبال

کے بالکل ضد بن جاتے ہیں: (۱)

جب کبھی بھولے سے اپنے ہوش میں آتا ہوں میں

دیر تک بھٹکے ہوئے انسان پر روتا ہوں میں

افتحائے وقت سے تھا کل جو اب قاصر رواج

ارتقائے وہم سے وہ دولت ایمان ہے آج

اب بھی عین عقل ہے، ماضی کا ہر وہم و قیاس
کل کے "جو جو" نے پن رکھا ہے ماضی کا لباس
جس کی اعلیٰ مقام کر بچپن اٹھاتا تھا قدم
آج بھی محتاج ہیں بچپن کی اس دایا کے ہم
ایشیا والو! یہ آخر کس خدا کی مار ہے
کل جو گھٹی پی تھی اس پر آج تک اصرار ہے
یہ مسلمان ہے، وہ ہندو، یہ مسیحی، وہ یہود
اس پہ یہ پابندیاں ہیں اور اس پر یہ قیود
قصر انسانی پہ ظلم و جمل برساتی ہوئی
جھنڈیاں کتنی نظر آتی ہیں لڑاتی ہوئی
کوئی اس علت میں صورت ہی نہیں ہے نور کی
مر ہر دل پر لگی ہے اک نہ اک دستور کی
گھٹتے گھٹتے مر عالم تاب سے تدارا ہوا
آدی ہے مذہب و تہذیب کا مارا ہوا
کچھ تمدن کے خلاف، کچھ دیں کے فرزند ہیں
قلزموں کے رہنے والے بلبلوں میں بندھیں

تشبیہات و استعارات : جوش تشبیہات و استعارات کے بڑے ماہر ہیں۔ ان کی تشبیہات و استعارات میں مقامی اثر ہوتا ہے۔ وہ زیادہ تر اس مقصد کے لیے ان ہی چیزوں کو چنتے ہیں جو عام مشاہدے میں آتی ہیں اور اپنی معنویت اور خصوصیت کی وجہ سے شعر کی جان بن جاتی ہیں۔ بعض اوقات جوش تشبیہات و استعارات ہی سے پوری فضا کو ایک مکمل تصویر بنا دیتے ہیں اس انداز بیان سے ان کا مفہوم اس قدر واضح اور دلکش ہو جاتا ہے کہ اس میں اردو کا کوئی دوسرا شاعر ان کا ہمسر نظر نہیں آتا۔ ان کی ان تشبیہات و استعارات میں ایک خاص جدت اور ندرت پائی جاتی ہے۔ مثلاً :

آج تو فائنٹ کی نرم آواز
بے کچھ اس طرح غرق سوز و گداز
جیسے چری میں یاد فضل آئے
جیسے جل جل کے شمع بجھ بجھ جائے
جیسے یعقوب غرق شیون میں
جیسے سینا کی جستجو میں

شب کو جس طرح دل میں درد اٹھے
یوگی نو عروس کی جیسے
شام کو زیر سایہ کسار
جیسے وادی میں دھیمی دھیمی پھوار
جیسے جو بر نہ آئی ہو وہ مراد
جیسے پچھڑے ہوؤں کی دل میں یاد
جیسے اشکوں کی لہ سینے میں
پانی آنے لگے سینے میں
جیسے سسرال میں کوئی لڑکی
دیکھ کر بدلیوں کو ساون کی
صبح پگھٹ کی نیم کے نیچے
ماکے کی گھنائیں یاد کرے

فراق گورکھ پوری

حالات زندگی : رگھوپتی سائے فراق ۱۸۹۶ء میں گورکھ پور میں پیدا ہوئے۔ والد فشی گورکھ پرشاہ
عبرت نامور وکیل اور اچھے شاعر تھے۔ فراق کی ابتدائی تعلیم گھر پر ہوئی۔ جب سات سال کی عمر
ہوئی تو انگریزی تعلیم کے لیے اسکول میں داخل ہوئے۔ بہت ذہین تھے۔ ہر درجے میں امتیاز کے
ساتھ پاس ہوتے رہے۔ اعلیٰ تعلیم کے لیے الہ آباد آئے۔ میور سنٹرل کالج، الہ آباد سے بی اے
پاس کیا۔ آئی سی ایس کے لیے نامزد ہوئے لیکن انہوں نے وہ عمدہ قبول کرنے سے انکار کر دیا۔
کانگریس میں شرکت کر کے ملک کی سیاست میں عملاً حصہ لینے لگے۔ حکومت وقت نے دوسرے
سیاسی کارکنوں کے ساتھ ان کو بھی جیل میں ڈال دیا۔

۱۹۲۷ء میں فراق کی قید سے رہائی ہوئی تو وہ پہلے کر پچمن کالج، لکھنؤ میں ملازم ہوئے، کچھ
دن وہاں کام کیا۔ اس کے بعد سناٹن دھرم کالج، کانپور میں اردو پڑھانے کے لیے بلا لیے گئے۔ اس
دوران میں انہوں نے انگریزی میں ایم اے کا امتحان پاس کر لیا اور الہ آباد یونیورسٹی میں انگریزی
کے لکچرار مقرر ہو گئے۔ ۱۹۶۰ء میں ریٹائر ہوئے اور الہ آباد ہی میں قیام کیا۔

شاعری : فراق کے والد شاعر تھے۔ اس لیے گھر میں شعر و شاعری کا چرچا رہتا تھا۔ ان میں بھی
اس کا ذوق پیدا ہوا لیکن اس میں جلا اس وقت ہوئی جب وہ اعلیٰ تعلیم کے لیے الہ آباد آئے۔
وہاں شعر و سخن کا چرچا خوب تھا۔ اس شاعرانہ ماحول کا اثر ان کی طبیعت پر پڑا۔ اس پر پروفیسر
ناصری کی دلکش صحبتوں نے ان میں شاعری کے ذوق کو اور بڑھا دیا۔ جب بی اے میں تھے تو پہلی

مرتبہ غزل لکھ کر پروفیسر ناصری کو دکھائی۔ پروفیسر موصوف نے نہ صرف غزل پر اصلاح دی بلکہ اردو اور اس کے اصول پر باقاعدہ لکچر دیے۔ پروفیسر ناصری کے بعد فراق نے وسیم خیر آبادی سے اصلاح لی۔ وہ جیل گئے تو وہاں بھی شعر و شاعری کا سلسلہ جاری رہا۔ وہاں ان کو مختلف شعرا اور علم دوست لوگ ملے۔ مداح، عارف، ہنسوی، حکیم آشفق، مولانا محمد علی جوہر، مولانا حسرت موہانی، مولانا ابوالکلام آزاد وغیرہ جیسے مشاہیر سے صحبتیں رہیں۔ وہ لکھتے ہیں:

اہل زنداں کی یہ مجلس ہے ثبوت اس کا فراق

کہ بکھر کر بھی یہ شیرازہ پریشاں نہ ہوا

فراق نے غزل، نظم اور رباعی تینوں اصنافِ سخن پر طبع آزمائی کی۔ ان کے کلام کے مجموعے

یہ ہیں:

(۱) شعلہ ساز (۲) روح کائنات (۳) رمزد کنایات (۴) روپ۔

فراق نے اگرچہ غزلیں، نظمیں اور رباعیاں سب ہی کہی ہیں، لیکن بنیادی طور پر وہ ایک غزل گو شاعر ہیں۔ ان کی ابتدائی غزلوں میں امیر میتائی کا رنگ جھلکتا ہے۔ کچھ عرصہ بعد میر کے کلام کا اثر نمایاں ہوا۔ اس سے بھی آگے چل کر خودمان کا اپنا ایک رنگ پیدا ہو گیا، جس میں الفاظ کی تلاش، فقروں کی برجستگی اور مضمون و بیان کی ہم آہنگی خاص طور سے ظاہر ہیں۔

”شعلہ ساز“ کے دیباچے میں فراق نے فانی کے کلام سے اپنے کلام کا مقابلہ کر کے لکھا ہے: ”فانی کے ہاں فنی محاسن کے ساتھ پر خلوص گریہ و زاری ہے، شکوہ محبوب، شکوہ روزگار ہے اور میرے یہاں حیات و کائنات کی ہم آہنگی، ان کی رمزیت اور ان کی لامحدود معنویت کا احساس ہے۔ فانی کے ہاں جتنا ہی شدید کرب و الم ہے، میرے یہاں اتنا ہی شدید سوز و گداز ہے، اور ان دونوں باتوں میں بڑا فرق ہے۔ میں شاعری میں باوجود اضطراب اور ہیجان کے سکون اور شفا کا قائل ہوں۔“

اس سے شاعری کے بارے میں فراق کا نقطہ نظر واضح ہو جاتا ہے۔ ان کے ہاں حیات و کائنات کی لامحدود معنویت نئے نئے انداز سے اپنا جلوہ دکھاتی نظر آتی ہے۔ وہ زندگی کی وسعتوں کے شاعر ہیں۔ دوسرے شعرا کی طرح حسن و عشق اور اس کے مختلف پہلو فراق کی غزل کے اہم موضوعات ہیں، لیکن انہوں نے ان کا مطالعہ ایک مخصوص زاویے سے کیا ہے، اور ان کے نئے گوشوں کا سراغ لگایا ہے۔

کلام کا نمونہ حسب ذیل ہے:

حسن کو اک حسن ہی سمجھے نہیں اور اے فراق

میراں نامہاں کیا کیا سمجھ بیٹھے تھے ہم

اس کو غلوت میں حیا آئے تو کیا وہ تو خود اک شرم ہے، شرمائے کیا

یاد بہار ہے قرار، روح بہار وجد میں
گیسوؤں کی لپٹ تو دیکھ، مٹکی ہوئی ہنسی تو دیکھ

ذرا دھماکے کے بعد آئینہ تو دیکھ، اسے دوست
ترے جمال کی دوشیزگی نکھر آئی

شاید کچھ اس میں شوخی بیگانگی بھی ہے
رہا نہاں وہ آج بڑھائے ہوئے سے ہیں

زبے وہ موج تبسم، وہ آج جب گزرے
نظر بچائے ہوئے تیوریاں چڑھائے ہوئے

وہ شوخ کسی صورت اپنا بھی نہیں ہوتا
اور یہ بھی نہیں ممکن سمجھیں اسے بیگانہ

غرض کہ کٹ دیئے زندگی کے دن اسے دوست
وہ تیری یاد میں ہوں یا تجھے بھلانے میں

جب تیری یاد نہ تھی، جب ترا احساس نہ تھا
ہم تو اس کو بھی محبت کا زمانہ سمجھے

وہ صبح وصل، اول تو نہ اٹھنا ان نگاہوں کا
مگر جس وقت اٹھ جانا، تو پھر اک داستان ہونا
وہ شان بدلتی جان و ایمان محبت تھی
یہ بھولے گا تیرا وہ کچھ بھجک کر مریاں ہونا

تمہیں نے باعث غم بارہا کیا دریافت
کہا تو روٹھ گئے یہ بھی کوئی بات ہوئی

ایک مدت سے تری یاد بھی آئی نہ ہمیں
اور ہم بھول گئے ہوں تجھے ایسا بھی نہیں
بقول ڈاکٹر عبدالجبار شادانی: یوں تو فلسفہ، سیاست، اخلاق اور زندگی کے دوسرے اہم مسائل
سب ہی ہماری توجہ کے مستحق ہیں، لیکن مینائے غزل صباۓ محبت ہی کے لیے زیادہ موزوں ہے۔
فراق غزل میں مزید وسعت کے خواہاں ہیں۔ ان کے خیال میں اس میں متاعِ فطرت، مسائل
حیات، دنیا کے اور واقعات اور دنیا کی رنگارنگی سب ہی کچھ ہونا چاہئے۔ اس لیے انہوں نے غزل
کی شاعری میں ان باتوں کا لحاظ رکھا ہے۔ کچھ اشعار دیکھئے:

زندگی کیا ہے آج سے اے دوست
سوچ لیں اور اداس ہو جائیں

نظام دھڑا حال، کیوں دگرگوں ہے
ابھی مزاج، جنوں میں فساد بھی تو نہیں

معمورے کا معمورہ، دیرانے کا دیرانہ
میں بیب گلستان ہوں، داماں بیاباں ہوں

ہست، لطیف اشارے ہیں دور حاضر کے
کچھ آج اہل سکون بھی ہیں تلمائے ہوئے

نہ کر پس ماندگان سے ذکر منزل
ابھی تو ہے غبار کارواں دور
قفص والوں کی بھی کیا زندگی ہے
چمن دور، آشیاں دور، آسمان دور
ذرا صبر اے حیات دور حاضر
نہیں اتنی بھی مرگ ناگماں دور

چھلکتے درد، کھلے چہرے، مسکراتے اشک
جائی جائے گی اب طرز نو سے بزم حیات

ہر انقلاب کے بعد آدمی سمجھتا ہے
کہ اس کے بعد نہ پھر لے گی کروٹیں یہ زمیں

منزلیں کرد کی مانند اڑ جاتی ہیں
وہی انداز جہاں گزران ہے کہ جو تھا

نظام دھڑ کیا ہو، آسماں کیا ہو، زمیں کیا ہو
جنوں کے بھیس میں کوئی اگر ہوشیار ہو جائے
فراق اک نالہ بیتاب، کب تک یاس و مجبوری
نقاب شام غم اٹکے سحر بیدار ہو جائے

غم حیات وہی، دور کائنات وہی
جو زندگی نہ بد دے، وہ زندگی کیا ہے

سب سکون نما ہے یا طرز خرام انقلاب
چڑھتی ہوئی ندی، کا آج عالم کم روی بھی دیکھ

فراق کی غزلوں میں فنی اور جمالیاتی اعتبار سے بھی وسعت اور ہمہ گیری کا احساس ہوتا ہے۔
انہوں نے غزل کے کچھ نئے اسباب وضع کیے ہیں، نئی علامتیں اور نئے اشاروں کی تخلیق کی
ہے۔ ان کے ہاں غزل کی قدیم روایات کے اثرات بہت کم ہیں، بلکہ انہوں نے ایک نئی روایت
کی طرح ڈالی ہے۔ ان کا انداز ایک انفرادی حیثیت رکھتا ہے۔ فنی اعتبار سے ان کی غزلوں میں
بعض ایسی جہتیں ہیں، جو انہیں کے ساتھ مخصوص ہیں دیکھئے:

حسن کی نرمیوں نے لو، دی
مسکرانا ترا ہے یاد مجھے

اک فسوں سلمان نگاہ آشنا کی دیر تھی
اس بھری دنیا میں ہم تنہا نظر آتے لگے

ہر سانس کوئی مسکی ہوئی نرم سی لے ہے
 لہراتا ہوا جسم ہے یا ساز ہے لرزاں
 یا مدبھری پروائی میں رس ڈل رہا ہے
 یا مست اداؤں میں ہے اک لہری رقصاں
 تو پاش سے گزرا کہ پٹ مشک کی آئی
 بچتی ہوئی نظریں تھیں کہ آہو تھے گریزاں
 یہ رنگ و بوئے بدن ہے کہ جیسے وہ رو کر
 قبائے ناز سے کچھ شعلہ سا لپک جائے

چاند کی کرنیں تیری نگاہیں
 امرت کی برکھا تیری باتیں

بھینی بھینی نگاہ کی خوشبو
 مسکی مسکی ان آنکھوں کی باتیں

شرم و حیا کم ہوتے ہوتے حسن پہ وہ جو بن آیا
 جیسے گمنا کے چھٹے چھٹے چاندنی رات نکھر آئے

کس کے پاؤں کی چاپ ہے دنیا
 کون ہے صبح ازل سے خراماں

جھپکا رہی ہے دیر سے آنکھیں ہوائے دھرم
 کون و مکان کو نیند سی کچھ آ رہی ہے آج

شام بھی تھی دھواں حسن بھی تھا اداس اداس
 دل کو کئی کہانیاں یاد سی آ کے رہ گئیں

تھی یوں تو شام بھر مگر پچھلی رات کو
 وہ دریا اٹھا فراق کہ میں مسکرا دیا

حفیظ جالندھری

صلوات زندگی : ابوالاثر حفیظ جالندھری ۱۳ جنوری ۱۹۰۰ء کو جالندھری میں ایک متوسط الحال گھرانے میں پیدا ہوئے۔ ان کے والد شمس الدین حافظ قرآن تھے، اور فوج کو وردیاں سنایا کرنے کا دھندا کرتے تھے۔ حفیظ نے پہلے مسجد میں قرآن شریف پڑھا۔ پھر مختلف مقامی اسکولوں میں تعلیم پاتے رہے۔ نو عمری ہی میں شعر کی لگن لگ گئی تھی۔ والدین نے اس شغل سے باز رکھنے کی ہر ممکن کوشش کی۔ مارا پینا بھی، لیکن اس سرزنش اور ملامت کے باوجود وہ عروس شاعری کی مشائگی سے باز نہ آئے۔ ایسے عالم میں اسکولوں میں سبق پڑھنا معلوم، چنانچہ انھوں جماعت ہی سے اسکول چھوڑنا پڑا۔ آگے چل کر صحافت کا مشغلہ اختیار کیا۔ پہلے ۱۹۲۲ء میں رسالہ ”اعجاز“ جاری کیا لیکن پانچ ماہ کے بعد وہ بند ہو گیا۔ پھر لاہور آکر ”شباب اردو“ کی ادارت سنبھالی۔ ان ہی ایام میں سر شیخ عبدالقادر، بیرسٹرایٹ لا کی نظر شفقت ان پر پڑی، جو ان کی آئندہ زندگی میں بڑی مدد و معاون ثابت ہوئی۔ رسالہ ”شباب اردو“ کے بعد ”ہزار داستان“ سے ان کا تعلق ہوا۔ اس سے تعلق منقطع ہوا، تو انہوں نے ”پھول“ اور ”تہذیب نسواں“ میں کام کیا۔ ۱۹۳۸ء میں ان کی صحت بہت خراب ہو گئی تھی۔ ڈاکٹروں نے علاج معالجے کے لیے ملک سے باہر جانے کا مشورہ دیا۔ سر شیخ عبدالقادر نے جو ان دنوں لاہور آئے ہوئے تھے، ان کو انگلستان جانے پر آمادہ کیا۔ وہاں کوئی سال بھر رہ کر لاہور واپس آئے۔ انگلستان کے دوران قیام میں ان کو مغربی تہذیب اور تمدن کا غائر مطالعہ کرنے کا موقع ملا۔

شاعری : حفیظ کو شاعری کا شوق، جیسا کہ اوپر لکھا گیا ہے، بچپن ہی سے تھا لیکن اس کا باقاعدہ آغاز ۱۹۱۱ء میں گیارہ سال کی عمر میں غزن گوتی سے ہوا، اور رفتہ رفتہ اس میں اشتہار اس قدر بڑھتا گیا کہ ”شاعری کو اپنا اوڑھنا بچھونا بنا لیا“ اور ایک راہ قائم کر کے اس پر مستعدی سے کامزن ہوئے اور اخیر عمر تک اسی ڈگر پر رواں رہے۔

حفیظ نے آغاز شاعری میں اپنا کلام جالندھری کے فارسی شاعر مولانا غلام قادر گرامی کو بھیجا، جو اس وقت حیدر آباد دکن میں تھے۔ مولانا گرامی نے ان کے کلام کی تعریف کی اور لکھا: ”گرامی فارسی کا شاعر ہے، اردو سے بہت دور ہے، اور حفیظ کو صرف یہ مشورہ دیتا ہے کہ وہ

اپنے کلام کو بار بار خود ہی ناقہ اندہ نگاہ سے دیکھا کرے۔" حفیظ اس مشورے پر برابر عمل کرتے رہے لیکن جب مولانا گرامی جالندھری واپس آئے تو ان کی خدمت میں حاضر ہو کر باقاعدہ شاگرد ہو گئے۔

حفیظ کا پہلا مجموعہ کلام "نغمہ زار" غالباً ۱۹۲۵ء میں پہلی بار شائع ہوا۔ اس میں ان کی ۱۹۲۵ء تک کی غزلیں، نظمیں اور گیت شامل ہیں۔ یہ گویا ان کی شاعری کے پہلے دور کا کلام ہے جو ۱۹۹۱ء سے لے کر ۱۹۲۵ء تک ۱۴ سال پر محیط ہے۔ اس دور کی غزلوں میں کم و بیش وہی خصوصیات پائی جاتی ہیں جو دوسرے غزل گو شعرا کے ہاں ملتی ہیں۔ زبان بہت صاف اور سادہ ہے اور طرز ادا بھی بڑا شائستہ ہے۔ نمونہ یہ ہے:

ایمان شکن آنکھیں دل میں ہیں دل ان میں ہے
بت خانے میں کعبہ ہے کعبے میں ہے بت خانہ
اب میری خطاؤں پر کہہ دیتے ہیں وہ ہنس کر
سودائی ہے سودائی دیوانہ ہے دیوانہ

مت سے لئے پھرتا ہوں اک سجدہ جناب
ان سے کوئی پوچھے وہ خدا ہیں کہ نہیں ہیں

اظہار حقیقت کوئی دشوار نہ کر دے
پابند رسوم رسن و دار نہ کر دے

اب داور حشر اس سے نہ کر پریش ایمان
انکار کا عادی کیسے انکار نہ کر دے

لیکن حفیظ کے اس دور کے کلام میں غزلوں سے زیادہ ان کی نظمیں اور گیت بہت پر کیف اور وجد آور ہیں۔ نظموں میں "کرشن کسبیا" "جلوہ سحر" "ابھی تو میں جوان ہوں" "چاند کی سیر" "برسات" "تاروں بھری رات" اور "سرورستان" خاص طور پر قابل داد ہیں۔ ان نظموں کی سب سے بڑی خصوصیت ان کی سرمستی اور سحر انگیز موسیقی اور ترنم ہے۔ ہر نظم میں شباب کا نقطہ نظر پیش کیا گیا ہے۔ ہر جگہ شباب کی شور انگیزی اور سرمستی نمایاں ہے۔ اس سلسلے کی اور ایک اہم خصوصیت حفیظ کی نیچل شاعری ہے۔ اس رنگ میں وہ اپنے ہم عصر شعرا میں سے بہتوں سے آگے ہیں۔ اس میں انہوں نے مقامی رنگ کو قائم رکھا ہے۔ مثالیں ملاحظہ ہوں:

"سرورستان"

شراب خانہ ہے بزم ہستی ہر ایک ہے محو عیش و مستی
مل بینی و سے پرستی؟ ارے یہ ذلت ارے یہ پستی
شمار رندا نہ کر پنے جا

اگر کوئی تمھ کو ٹوٹا ہے شراب پینے سے روکتا ہے
بجھ اے ہوش میں نہیں ہے خرد کے آغوش میں نہیں ہے
تو اس سے جھڑا نہ کر پنے جا

خیال روز حساب کیا ثواب کیا عذاب کیا
بہشت و دوزخ کے یہ فسانے خدا کی باتیں خدا ہی جانے
فضول سوچا نہ کر پنے جا

نہیں جہاں میں مدام رہتا تو کس لیے تشنہ کام رہتا
گرہ میں جو کچھ ہے زر لٹا دے بس آج ہی سارا گھر لٹا دے
خیال فردا نہ کر پنے جا

تجھے سمجھتے ہیں اہل دنیا "خراب خستہ" ذلیل و رسوا
نہیں عیاں ان پہ حال تیرا کوئی نہیں ہم خیال تیرا
کسی کی پرواہ نہ کر پنے جا

'چاند کی سیر' کا ایک بند یہ ہے:

عطر بیز لال زار
نغمہ بیز جو بہار
حشر خیز آہشار
کیف موج بے قرار
چاندنی میں کوہسار
تھا بہار در بہار
میں بہ شان کردگار
دیکھتا چلا گیا
"ابھی تو میں جوان ہوں" کا آخری حصہ دیکھئے:
وہ راگ چھیڑ مٹریا
طرب فرا الم ربا

اثر صدائے ساز کا
جگر میں جگ دے

ہر ایک لب پہ ہو صدا

نہ ہاتھ روک ساقیا

پلائے جا پلائے جا

ابھی تو میں جوں ہوں

منظر کشی کے سلسلے میں اشعار کی تصویر یوں کھینچتے ہیں:

جوں ہیرو مود و زن

کنار گنگ برہمن

چڑھا کے دیوتا کو جل

وہ جگ رہے ہیں سر کے بل

نارہے ہیں گلبدن

کھلا ہوا ہے اک چمن

وہ ساڑیوں کو باندھ کر

بروئے آب سر بر

برسات کا ایک منظر ملاحظہ ہو:

ڈالے ہیں جمولے

سبھیوں نے حق انگوں نے

میٹھے ریلے

سلاہ لوائیں

غنیچہ دھن ہیں

خود منہ چڑانا

الٹو پن سے

ڈالے ہیں جمولے

آموں کے نیچے

مہ پیکروں نے

گیت ان کے پیارے

ہلکی صدا میں

گل پیرہن ہیں

خود مسکراتا

پھر جھینپ جاتا

آموں کے نیچے

"نور زار کے علاوہ حنیف نے اس دور میں "بہار کے پھول" اور "پھول ملا" کے نام سے اور

دو مجموعے شائع کیے جن میں بچوں کے لیے نظمیں اور گیت شامل ہیں۔"

۱۹۴۵ء کے بعد سے حنیف کی شاعری کا دوسرا دور شروع ہوتا ہے۔ اس دور میں ان کا سب سے

بڑا کارنامہ "شاہنامہ اسلام" ہے۔ اس کی پہلی جلد ۱۹۴۹ء میں اور دوسری جلد ۱۹۵۳ء میں شائع

ہوئی۔ اس کی باقی پانچ جلدیں بعد میں شائع ہوئیں۔ اس کتاب نے حنیف کو دنیائے ادب اور دنیائے

اسلام میں ایک خاص مقام بخشا ہے۔ حنیف نے اپنے لکھی جذبات سے متاثر ہو کر اسلام کی گزشتہ

عقبت و خدمات کو از سر نو دنیا کے سامنے پیش کرنے کی کوشش کی ہے جس میں شاعرانہ حیثیت

سے وہ بڑی حد تک کامیاب بھی ہوئے ہیں۔ یہاں شاعری اور وہ بھی تاریخی اور روحانی واقعات کو

نظم کرنا اور خشکی و خشک سے امن بچا کر چلتا آسان کام نہیں۔ فی صدارت کے ساتھ ساتھ اس

کام کے لیے ایک خاص آن بان کی ضرورت ہے۔ حقیقتاً قابل ستائش ہیں کہ وہ بڑی خوبی سے اس مہم کو سر کر گئے ہیں۔ تمام کام میں شعریت نمایاں ہے۔ اسلامی جوش جا بجا زور و فخر کی لہر بھی دوڑا دیتا ہے جس سے کلام میں ایک عظمت اور دلکشی پیدا ہو جاتی ہے واقعات دلچسپ ہو جاتے ہیں اور جذبات پر اثر۔ ایک دو اقتباسات ملاحظہ ہوں:

ولادت آنحضرت صلعم:

تبسم ہی تبسم تھے نظارے لالہ زاروں کے
 ترنم ہی ترنم تھے کنارے جوباروں کے
 ندا آئی درپے کھول دو ایوان قدرت کے
 نظارے خود کرے گی آج قدرت شان قدرت کے
 ہوا عرش معلیٰ سے نزول رحمت باری
 تو استقبال کو انھی حرم کی چار دیواری
 مبارک باد یواؤں کی حسرت زا نگاہوں کو
 اثر بخشا گیا ٹالوں کو فریادوں کو آہوں کو
 ضعیفوں بے کسوں آفت نصیبوں کو مبارک ہو
 قییموں کو غلاموں کو غریبوں کو مبارک ہو
 بعد انداز یکتائی بغایت شان زیبائی
 امین بن کر امانت آمنت کی گود میں آئی

ہجرت کی رات:

سینہ مر کا جس دم شفق کے خون میں ڈوبا
 کیا تاریکیوں نے دن پہ چھا جانے کا منصوبہ
 نہیں تھا دامنِ عجب پہ زمزم اشک جاری تھا
 چٹانیں دم بخود تھیں وادیوں پہ ہول طاری تھا
 نظر آتی تھیں چاروں سمت تلواریں ہی تلواریں
 اندھیرے میں چمک اٹھتی تھیں بجلی کی طرح دھاریں
 وہ دراتا ہوا وحدت کا دم بھرتا ہوا نکلا
 تلاوت سورہ یسین کی کرتا ہوا نکلا
 کھینچی ہی رہ گئیں خوریز و خون آشام تلواریں
 کسی نے کھینچ دی ہوں جس طرح کانڈ پر تصویریں

"شاہنامہ اسلام" کے علاوہ حفیظ کے کلام کا اور ایک مجموعہ "سوز و ساز" کے نام سے ۱۹۳۳ء میں شائع ہوا۔ اس میں ان کا ۱۹۲۵ء سے ۱۹۳۳ء تک کا کلام شامل ہے۔ "سوز و ساز" کی نظموں میں یہ زیادہ قابل ذکر ہیں: "والدہ کی موت"، "روای میں کشتی"، "شام رنگیں"، "جاگ سوز عشق"، "دن ہے پرانے بس میں"، "حسن اور موت"، "نوٹی ہوئی کشتی کا مالچ"، "رقاصہ"، "میرا سلام لے جا" اور "تین نغمے" (اقبال، ٹیگور اور حفیظ)۔ ان نظموں میں "نغمہ زار" کی خصوصیات اپنی پختہ تر اور پائندہ تر شکل میں نمایاں ہیں۔

"والدہ کی موت" نہایت بلند اور موثر نظم ہے۔ ۱۹۲۵ء میں حفیظ جب تلاش معاش میں خیر پور میں تھے تو ان کی والدہ کا انتقال ہوا۔ اس موقع پر انہوں نے یہ پراثر نظم لکھی تھی۔ اس کا اقتباس ملاحظہ ہو:

تو نے کیس میری بہت غم خواریاں
غم بھر کرتی رہی دن و داریاں
ہائے رے مجبوریاں لاچاریاں
مجھ کو دھوکا دے گئیں ناداریاں
وقت آخر میں نہیں تجھ سے قریب
وقت آخر رہ گیا میں بد نصیب
وہ حسرت دم رخصت تری
وہ تقسم میں نماں رقت تری
وہ معصوم سی صورت تری
وہ معصوم سی شفقت تری
وہ نغمہ پر بے بسی چھائی ہوئی
وہ تری آواز بھائی ہوئی
میں نے تیرے پیوں پہ بوسہ دیا
تو نے جینے سے مجھے چھینا لیا
ہنپتے لب فی الفاں لہ لہا
اور منہ سے سر چوم رخصت لیا
راتے راتے کیا میں طر
یہ کہ تیری تیری کتابت خط
میرے لئے نگاہِ بختِ بخت
میں تلاشِ روز میں تھا روزِ بخت

لٹ گیا بخت سکندر لٹ گیا
گلشن آغوش مادر لٹ گیا

میں شکستہ پر چمن سے دور ہوں
دور ہوں خاک وطن سے دور ہوں

”سوز و ساز“ میں نظموں کے علاوہ ان کے اس دور کی غزلیں بھی شامل ہیں جو اپنے محاسن کے اعتبار سے خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ جذبات کی لطافت و پاکیزگی، طرز ادا کی ندرت و دلکشی ان غزلوں میں بہت نمایاں ہے۔ چند شعر ملاحظہ ہوں:

نگاہ آرزو و آموز کا چرچا نہ ہو جائے
شرارت سادگی ہی میں نہیں رسوا نہ ہو جائے

الہی دلنوازی پھر کریں وہ سے فروش تمہیں
الہی اتحاد شیشہ و پیمانہ ہو جائے

میرے خیال و خواب کی دنیا لئے ہوئے
پھر کیا کوئی رخ زیبا لیے ہوئے

”گو آج تک کسی سے توقع نہ تھی حفیظ
پھرتا ہوں اک جہاں کا شکوہ لئے ہوئے“

محبت کرو اور نباہو تو پوچھوں یہ دشواریاں ہیں کہ آسانیاں ہیں

نہ داہ ہی نہ تسلی نہ وعدہ ہے نہ وفا
تمہیں کہو تمہیں کس دل سے کوئی پیار کرے

نفاں کے واسطے ذوق سلیم ہے درکار یہ جس کے پاس نہ ہو نصیب اختیار ہے۔
”۱۹۳۴ء کے بعد حفیظ کی شاعری کا تیسرا دور شروع ہوتا ہے۔ اس دور کے کلام میں ان کی وہ نظمیں بھی شامل ہیں جو انگلستان کے دوران قیام میں لکھی گئیں۔ ”افرنک نی دنیا“ کے عنوان سے انہوں نے جو طویل نظم لکھی ہے وہ بہت دلکش ہے۔

اس نظم سے معلوم ہوتا ہے کہ حفیظ کا کلام بہت پختہ ہو گیا ہے۔ ان کی نظر میں اب بہت گہرائی اور وسعت پیدا ہو گئی ہے۔ تخیل کی بلندی، الفاظ کا حسن اور ترجم اس دور کے کلام کا خاص جوہر ہیں۔ اقتباس ملاحظہ ہو:

نیرنگ طلسمات ہے افرنگ کی دنیا
 قسمت نے دکھائی یہ تھے رنگ کی دنیا
 رقص و طرب و نغمہ و آہنگ کی دنیا
 ہنگامہ و ہول و فتن و جنگ کی دنیا
 فردوس کی ہے خوف سے خالی بھی نہیں ہے
 اصلی جو نہیں ہے تو خیالی بھی نہیں ہے
 آفاق پر از فتنہ و شر دیکھ رہا ہوں
 یہ روز و شب و فحش و سحر دیکھ رہا ہوں
 قوموں کی ہلاکت کا ہنر دیکھ رہا ہوں
 دیکھا نہیں جاتا ہے مگر دیکھ رہا ہوں
 جو دیکھ رہا ہوں وہ بیاں ہو نہیں سکتا
 آنکھوں سے مری کار زباں ہو نہیں سکتا
 خوش ہو مرے مشرق تری قسمت ہے زالی
 مغرب کے لبوں پر ہے ترے خون کی لالی
 کالا ہے چہرہ مرغی ہڈی نہیں کالی
 دیکھو ہے اسی غارے سے چہرہ کی بحالی
 بچنے کی نہ اب میں کوئی تدبیر کروں گا
 سر اپنی خوشی سے = شمشیر کروں گا
 حلیف کی شاعری کا یہ تیسرا دور ۱۹۳۳ء سے ۱۹۴۷ء تک سمجھنا چاہیے۔ آزادی کے بعد سے
 چوتھا دور شروع ہوتا ہے۔

ڈاکٹر عندلیب شلوانی

حالات زندگی : بیات حسین نام اور عندلیب تخلص ہے۔ اپنے استاد سید اولاد حسین شاداں
 بکداہی کی نسبت ہے۔ اپنے آپ کو شادانی لکھتے ہیں چنانچہ اصل نام سے اب انہیں کم لوگ جانتے
 ہیں۔ دنیا نے علم و ادب میں وہ عندلیب کے نام سے متعارف ہیں۔ یکم مارچ ۱۹۰۳ء کو سنہل ضلع
 مراد آباد میں پیدا ہوئے۔

ابتدائی تعلیم سنہل سے تحصیل اسکول میں حاصل کی۔ وہاں سے اٹل کا امتحان پاس کرنے کے
 بعد ہائی اسکول ریاست رام پور اور گورنمنٹ ہائی اسکول مراد آباد میں تعلیم پائی۔ بعض وجوہ سے
 انگریزی تعلیم کا سلسلہ متنازع ہو گیا اور مدرسہ عالیہ رام پور میں مشرقی علوم کی تحصیل شروع کی
 جہاں سے انہوں نے پنجاب یونیورسٹی کے فٹش عالم اور فٹش فاضل کے امتحانات علی الترتیب ۱۹۲۰ء

۱۹۳۱ء میں پاس کئے، پھر اپنی خدلولو ذہانت کی بدولت دونوں امتحانوں میں یونیورسٹی بھر میں اول آئے۔ ۱۹۳۱ء میں میٹرک، ۱۹۳۳ء میں انٹرمیڈیٹ اور ۱۹۳۴ء میں بی اے کے امتحانات پر ایسٹ طور پر پنجاب یونیورسٹی سے پاس کیے۔ ۱۹۳۵ء میں اسلامیہ کالج، لاہور سے فارسی کے لیے لندن گئے، پھر وہیں کئی سال قیام کر کے لندن یونیورسٹی سے فارسی میں ڈاکٹر آف فلاسفی کی ڈگری لی۔ وہیں فرانسیسی زبان بھی سیکھی۔

سب سے پہلے ۱۹۳۱ء میں چند ماہ خلاصہ ہائی اسکول، گڑھ دولا، ضلع ہشیارپور میں اور اس کے بعد اسلامیہ اسکول، بریلی میں ہیڈ ماسٹری کی حیثیت سے کام کیا۔ ۱۹۳۴ء میں کچھ دنوں ایچی سن چیف کالج، لاہور میں ملازمت کی۔ ۱۹۳۵ء میں ریاست وجان، ضلع راجک، پنجاب کے نائب نواب کے اٹلٹی رہے۔ ۱۹۳۶ء میں ہندو کالج، دہلی میں اردو فارسی کے لکچرار کی حیثیت سے کام کیا۔ ۱۹۳۸ء میں ڈھاکہ یونیورسٹی میں اردو فارسی کے سینئر لکچرار ہو کر آئے۔ پھر یہیں مستقل طور پر قیام کر لیا۔ یونیورسٹی میں ترقی کر کے پہلے لکچرار سے ریڈر، پھر ریڈر سے پروفیسر ہوئے۔ اس کے بعد بہت دنوں تک وہ صدر شعبہ اردو و فارسی رہے۔ اپنی غیر معمولی قابلیت اور صلاحیت اور یونیورسٹی میں اپنے اثر و رسوخ کی بنا پر تین مرتبہ نیکلٹی آف آرٹس کے ڈین منتخب ہوئے۔ ۱۹۴۹ء میں ملازمت سے ریٹائر ہوئے، اور چند ماہ علیل رہ کر اسی سال ۲۹ جولائی کو ڈھاکہ میڈیکل ہسپتال میں انتقال کیا۔

بیرونی ممالک کا سفر:

ڈاکٹر صاحب نے کئی مرتبہ بیرونی ممالک کا بھی سفر کیا، جس سے ان کی معلومات، تجربات اور مشاہدات میں بڑا اضافہ ہوا، اور ان کی نظر میں بہت وسعت پیدا ہوئی۔ اولاً اعلیٰ تعلیم کی غرض سے، جیسا کہ لوہر لکھا گیا ہے، ۱۹۳۶ء میں انگلستان کا سفر کیا تھا۔ اس مرتبہ وہیں کوئی دو ڈھائی سال رہے۔ اسی زمانے میں لندن میں بیگم حمید جہاں شلوانی سے ایک دوست کے ہاں پہلی دفعہ ملاقات ہوئی، جو اس زمانے میں آکسفورڈ یونیورسٹی میں زیر تعلیم تھیں، پھر ایک طویل وقفے کے بعد ۱۹۴۰ء میں دونوں ازدواجی رشتے میں منسلک ہوئے۔ بیگم شلوانی نے بعد میں ڈھاکہ یونیورسٹی میں فارسی میں بھی ایم۔ اے کیا۔

ڈاکٹر صاحب نے ۱۹۵۶ء میں علاج کے سلسلے میں دوبارہ انگلستان کا سفر کیا، اور وہیں کوئی چھ ماہ قیام کیا۔ چونکہ فارسی سے آپ کا شروع سے طبی تعلق تھا، اس لیے تین مرتبہ ایران بھی ہو آئے۔ پہلی مرتبہ ۱۹۳۰ء میں جدید فارسی کا مطالعہ کرنے کے لیے گئے۔ دوسری مرتبہ ۱۹۵۲ء میں ایک پاکستانی وفد کے ساتھ دورہ کیا۔ تیسری مرتبہ اپریل ۱۹۵۳ء میں ایک جشن میں شرکت کرنے کے لیے وہیں کا سفر کیا۔ ۱۹۵۸ء میں لیڈر شپ پروگرام کے ماتحت تین مہینے کے لیے امریکہ کا بھی سفر کیا۔

شاعری: ڈاکٹر صاحب کا ذکر پہلے حصے میں غزل کے تحت ”عجمی کہانیوں“ کے موجد کی حیثیت

سے آچکا ہے۔ یہاں ان کا ذکر بحیثیت شاعر کیا جاتا ہے۔

ڈاکٹر صاحب نے شاعری میں کسی کے سامنے زانوئے شاگردی تمہ نہیں کیا۔ جب سے شعر کہنا شروع کیا، خود ہی کلام پر اصلاحی نظر ڈال لی۔ شاعری کے آغاز کے بارے میں اپنے مجموعہ کلام: "نشاط رفتہ" میں خود ہی لکھتے ہیں:

"میری عمر کوئی دس گیارہ برس کی تھی کہ ہمارے شہر میں ایک بڑا بھاری مشاعرہ ہوا۔ بعض ہم عمر اور ہم سبق لڑکوں کی دیکھا دیکھی میں نے بھی چند شعر کہے، اور اس دن مجھے معلوم ہوا کہ مبداء فیاض نے مجھے طبع موزوں عطا فرمائی ہے، اور اس کے بعد تو قریب قریب ہر روز دوران گفتگو میں درجنوں مصرعے بے ساختہ موزوں ہو جایا کرتے تھے، لیکن باقاعدہ شعر کہنے اور کسی کے آگے زانوئے تلمذ نہ کرنے کا اتفاق کبھی نہیں ہوا۔"

ان کے اس شاعرانہ ذوق کو مزید جلا اس وقت ملی، جب وہ ۱۹۲۳ء میں اعلیٰ تعلیم کی غرض سے لاہور گئے۔ وہاں بقول ان کے: "وہ سب سالیں موجود تھے، جن کی بدولت انسان کی شاعرانہ صلاحیتیں پوری قوت کے ساتھ ابھر آتی ہیں۔ ایک طرف مولانا تاجور نجیب آبادی کا پڑوسی، اور ان کے اصرار سے لاہور کی ادبی صحبتوں میں شرکت اور دوسری طرف یکایک دل کی گہرائیوں میں اس لطیفہ ازلی کا تصور، جس کے طفل زندگی بنتی ہے، بلکہ سچ پوچھنے تو حیات کا نقطہ آغاز وہی ہے۔

عشق سے ہوتا ہے آغاز حیات اس سے پہلے زندگی الزام ہے ڈاکٹر صاحب کی شاعری کی ابتدا نظم سے ہوئی۔ "تصویر بھار" ان کی پہلی نظم ہے، جو دیال سنگھ کالج، لاہور کی بزم ادب کے ایک جلسے میں ۲۹ جنوری ۱۹۲۳ء کو پڑھی گئی۔ سامعین کی بے اختیار داد و تحسین نے ان کا دل بوجھلایا، اور ان کی دوسری نظم "شلا مار" وجود میں آئی۔ اس نظم نے ان کو لاہور کے ادبی حلقوں میں اچھی طرح روشناس کرا دیا۔

ڈاکٹر صاحب کے الفاظ میں: "۲۵ مئی ۱۹۲۵ء کو "حقیقی زندگی" اور اس کے ساتھ ہی "حقیقی شاعری" کا آغاز ہوا۔ مندرجہ ذیل شعر اسی زمانے کی یادگار ہے:

کو بے ہوا ہی سے پردہ حریم ناز دل کی سمجھتا ہے، شوق، کار فرما ہے
انہوں نے اپنی شاعری کو دو دوروں میں تقسیم کیا ہے۔ پہلا دور جنوری ۱۹۲۳ء سے لے کر
نویبر ۱۹۵۰ء تک۔ ان دونوں دوروں کے درمیان تقریباً پانچ سال کا عرصہ بالکل خاموشی میں گزرا
ابتدائے ستمبر ۱۹۳۱ء میں ایک خاص واقعے سے متاثر ہو کر ایک نظم "سی نورنا" کے نام سے لندن میں
لکھی تھی۔ اس کے بعد پھر مکمل خاموشی رہی۔

۱۹۳۴ء میں یکایک احساس نے انگڑائی لی، اور یہ غزل وجود میں آئی:

گزاری تھیں خوشی کی چند گھڑیاں انہیں کی یاد میری زندگی ہے
ڈاکٹر صاحب کا کہنا ہے کہ "میری شاعری تمام تر "صل" ہے اور پہلے دور کی بعض نظموں کو

پھوڑ کر۔۔ بھی بیان واقع سے خالی نہیں، میں نے زندگی میں ایک شعر بھی ایسا نہیں کہا، جس پر آپ جتنی کا اطلاق نہ ہو سکے۔ یہی وجہ ہے کہ ان کے اشعار: ”از دل خیزد و بر دل ریزد“ کے مثال ہیں، اور اسی سبب سے ان کی غزلیں اور نظمیں بہت مختصر ہیں۔ اس لیے کہ ”قال“ کے لیے تو گنجائش زیادہ ہوتی ہے۔ شاعری چاہے کتنی ہی بھرتی کے اشعار غزل میں شامل کر دے، لیکن اس میں اگر صرف حل کا بیان ہو، تو ظاہر ہے، لکھنوی شعرا کی طرح زیادہ اشعار وجود میں نہیں آ سکتے۔ ڈاکٹر صاحب اس وقت تک شعر نہیں کہتے، جب تک کہ وہ کسی خاصے واقعے سے متاثر نہ ہوں۔ اسی کم گوئی کی بنا پر ایک سے زیادہ کلام کے مجموعے تیار نہ ہو سکے۔ ورنہ ان کی قادر الکلامی کا یہ عالم ہے کہ وہ دعویٰ کے ساتھ کہتے تھے کہ کوئی ان سے جس زمیں پر جب اور جتنے شعر چاہے کہلوائے، لیکن وہ اپنی اسی صلاحیت کا بے جا استعمال نہیں کرتے۔ وہ صرف وہی کہتے تھے، جو کہنے اور سننے کے قابل ہو۔ اسی لیے ان کا مجموعہ کلام ”نشاط رفتہ“ ایک انتخاب کا درجہ رکھتا ہے۔ اس میں جتنے اشعار ہیں، تقریباً سب ہی اچھے ہیں۔

ڈاکٹر صاحب نے اگرچہ مختلف عنوانات کے ماتحت اچھی اچھی نظمیں لکھی بھی ہیں، لیکن وہ بنیادی طور پر ایک غزل گو شاعر ہیں۔ عشقیہ مضامین کے اظہار کے لیے غزل جیسی موزوں ہے اور کوئی صنف ویسی نہیں ہے۔ ان کی شاعری تمام تر عشقیہ شاعری ہے۔ وہ حسن و عشق کے شاعر ہیں۔ اس لیے فطری طور پر اظہار خیال کے لیے وہ غزل کو زیادہ پسند کرتے ہیں، چنانچہ وہ ایک جگہ لکھتے ہیں:

”یوں تو فلسفہ، سیاست، اخلاق اور زندگی کے دوسرے اہم مسائل سب ہی ہماری توجہ کے مستحق ہیں، لیکن مٹائے غزل صہبائے محبت ہی کے لیے زیادہ موزوں ہے۔“

ڈاکٹر صاحب کے شعر پڑھنے کا انداز بڑا ہی دل کش اور نرالا تھا۔ وہ جب اپنی ریلی آواز میں اپنے شعر سنانے لگتے، تو سامعین پر ایک وجد آفریں کیفیت طاری ہو جاتی تھی۔ ان کی آواز میں ایسی کشش تھی کہ لوگوں کو مسحور کر لیتے تھے۔ ایک دن کراچی یونیورسٹی میں شعبہ اردو کے اساتذہ اور طالب علموں کی ایک مختصر نشست میں اپنے متفرق اشعار اپنے مخصوص انداز میں سنانے کے بعد کہنے لگے: ”آپ کو یقین نہیں آئے گا، ایک زمانہ ایسا تھا کہ کبھی کوئی چیز کا کر پڑھتا تھا، تو پڑھتے چلتے مسافر رک جاتے تھے، اور تھوڑی دیر کے لیے اپنی منزل مقصود بھول کر کھڑے ہو جاتے تھے، اور جب تک میں گاتا تھا، وہ ہلے نہ تھے۔“

ڈاکٹر صاحب کو فی البدیہہ شعر کہنے کا بھی بڑا ملکہ ہے۔ ۱۹۵۲ میں ایک خیر سگال وفد کے ساتھ ایران گئے تھے، تو سنا ہے، فن کے اعزاز میں جو تقریبات ہوئی تھیں، ان میں وہ فارسی میں حسب موقع فی البدیہہ اشعار کہہ کر لوگوں کا حیرت میں ڈال دیتے تھے۔ ایک دن ذہاکا یونیورسٹی میں ایک ادبی نشست کی صدارت کر رہے تھے۔ ایک مرثیہ دیکھا کہ وہ کانٹہ پر کچھ لکھ رہے ہیں۔ جلسہ ختم

ہوا تو کہا 'دو تین شعر سن لیجئے' جو ابھی موضوع بحث کی مناسبت سے موزوں ہو گئے ہیں۔ انہوں نے وہ اشعار سنائے تو سامعین بڑے محظوظ ہوئے۔ دور اول اور دور دوم کے کلام کے نمونے الگ الگ ملاحظہ ہوں:

دور اول:

پوشیدہ رہ سکا نہ تبسم نقاب میں تابندہ برق چھپ نہیں سکتی سحاب میں

نیم نگاہ دے گئی دل کو فریب التفات نقش امید ابھر گیا صبر کا حوصلہ ہوا

سنا ہو تم نے شاید میرے ہمسایوں میں چڑھا ہے
کہ اکثر رات کو رونے کی اک آواز آتی ہے

مٹ گئی وہ بھی جو بقی تھی امید موہوم
خود فریب کی بھی لب تو کوئی تدبیر نہیں
میں ان کو بھولا ہی کب تھا؟ نفس کا یہ بھی دھوکا تھا
ج ج جس کو بھول گئی ہیں کیا وہ یوں ہی یاد آتا ہے

انجمن میں راز خلوت کھولنا اچھا نہیں ان مباحث پر زیادہ بولنا اچھا نہیں

بس شعاعیں اور لہریں تھیں رہیں جب تک جدا
مل گئیں دونوں تو منظر ہی زالا ہو گیا

ہو چکا اشٹن ہر اک قدم سلاں گھر ملی
قند صندل جہیں پر ہاتھ میں جتنا ملی

اب یہاں کوئی نہیں اللہ رے دیوانگی
میں ابھی تک محو ہوں تکرار میں اسی شعر کی

روح کو بیدار کرنے کے لیے سو جلوں میں
یعنی تیری دل نواز آنکھوں میں کم ہو جلوں میں

لاکھ سعی ضبط کی میں نے مگر بے اختیار
نوک مڑگاں پر نمایاں اک ستارہ ہو گیا

بڑھ گئی کچھ دل کی دھڑکن، ہو گئی کچھ تیز سانس
قطرہ قطرہ میری رگ رگ میں شرارہ ہو گیا
جسم میں اک سنسنی سی، روح میں اک اتھار
تجھ سے کیا پنہاں ہے، جو عالم ہمارا ہو گیا
کیوں نہیں ملتا محبت سے محبت کا جواب
کس لیے قحط وفا پروردگارا ہو گیا

دور سوم:

رکھ لی تری وفا نے محبت کی آبرو میں اپنی آرزو سے ہیشماں نہیں رہا

کچھ سرد آہیں، کچھ گرم آنسو کیا مختصر ہے میری کہانی

راتی ہے مجھے کیوں چاندنی رات
یہی اک راز میری زندگی ہے
نکس ہو، درد ہو، کاش ہو، کچھ ہو
فقط جینا بھی کوئی زندگی ہے
جگر میں نہیں لب ہنسنے پہ مجبور
کچھ ایسی ہی ہماری زندگی ہے
امیدیں مرجکیں، میں جی رہا ہوں
عجب بے اختیاری زندگی ہے
خفیف سا زیر تبسم کہ جس کے معنی کوئی نہ سمجھے
میری تمنا سے ہے، ٹھٹکا میں ڈر رہا ہوں نہ جانے کیا ہو

میں کہوں تو شاید ہی تم کو اعتبار آئے
شب کا ماجرا پوچھو، آتیں و باش سے

تم ایسے ناز پروروں کو میں کس طرح سمجھاؤں
کہ دل کا خون ہو جاتا ہے تب آنسو نکلتا ہے

بے درد مجھ سے اپنا تصور بھی چھین لے
ہاں تیری آرزو کے بھی قاتل نہیں ہوں میں
دے نہ دشمن کو خدا میری سی بے کس غلو تیں
روئے تو کوئی آنسو پونچھنے والا نہیں

حسن سے سب کو گلہ ہے کہ وفادار نہیں
ہاں یہ روتا ہے کہ مجبور ہے 'مختار' نہیں

تیرے معصوم تصور سے تو کھیلا ہوں ضرور
یہ بھی ہے جرم 'تو اس جرم سے انکار نہیں

او بھول جانے والے تری یاد کے ثار
اتنا بتا دے کیوں تجھے دل بھولتا نہیں
تم بھی دعا کرو کہ خدا مجھ کو صبر دے
یا موت دے کہ صبر کا اب حوصلہ نہیں

اسی قسم کے اشعار سے دیوان بھرا پڑا ہے۔ انہوں نے اس کے دیباچے میں سچ لکھا ہے کہ :
"یہ مجموعہ ایک طرقلی کا حاصل ہے اور چونکہ محبت کا جذبہ ایک عالم گیر جذبہ ہے 'اس لیے
مجھے یقین ہے کہ ان اشعار میں لوگوں کو اپنے دل کی دھڑکن سنائی دے گی۔"
"نشاط رفتہ" میں ۱۹۵۰ء تک کا کلام شامل ہے۔ اس کے بعد کا کلام ابھی کتابی شکل میں شائع
نہیں ہوا۔ "بیسویں صدی" دہلی کے سالنامہ میں ان کی بعد کی ایک تازہ غزل شائع ہوئی۔ اس کے
چند شعر حسب ذیل ہیں :

زندگی کیا ہے؟ امید کی روشنی 'بے وفا' تو نے مجھ سے دی چھین لی
فائدہ کیا 'اگر دل دھڑکتا رہا' کیا نتیجہ اگر سانس چلتی رہی

آگ بجھتی ہے پانی سے بے شک مگر آتش دل نہ اشکوں سے ٹھنڈی ہوئی
 ہم نے دیکھا شبِ غم یہ نیرنگِ خود' مینہ برستا رہا آگ جلتی رہی
 آرزو ہائے کیا چیز ہے آرزو' زندگی کی تڑپ' زندگی کا لہو
 آرزو سے رہا دل ہمیشہ جوان' عمر گو چھاؤں کی طرح ڈھلتی رہی
 مسکی مسکی ہوا' مسکی مسکی فضا' چاندنی کا فسوں' آرزو کا جنوں
 یہ نہ پوچھو خدا را کہ پھر کیا ہوا' کچھ نہیں' بس یوں ہی رات ڈھلتی رہی
 پھول برسائے تم نے کہیں چاندنی' آہ نے پایا مگر صرف سوزِ جگر
 اپنا اپنا مقدر ہے' تم کیا کرو' بزمِ عشرت میں بھی شمع جلتی رہی

۱۰۵۶

فیض احمد فیض

حالات زندگی : ۱۹۱۲ء میں ایک گاؤں کالا، قادر ضلع نارووال سیالکوٹ میں پیدا ہوئے۔ پہلے تعلیم سیالکوٹ میں ہوئی۔ اس کے بعد لاہور آ گئے، گورنمنٹ کالج لاہور سے انگریزی میں اور اورینٹل کالج لاہور سے عربی میں ایم اے کے امتحانات پاس کیے۔ ۱۹۳۶ء میں ایم اے او کالج، امرتسر میں انگریزی کے لکچرار ہو گئے۔ دوسری جنگ عظیم میں فوج میں ملازم ہوئے اور ترقی کر کے کرنل ہوئے۔ قیام پاکستان کے بعد آرٹس کونسل کے سیکرٹری مقرر ہوئے۔ سیاسی وجوہات کی بنا پر قید و بند کی زندگی بھی گزاری۔ ۱۹۶۳ء کے اواخر میں حکومت روس نے اپنے ملک میں بلایا اور ان کو لینن پرائز دے کر ان کی ادبی خدمات کو سراہا۔ شادی انہوں نے ایلس نامی ایک انگریز خاتون سے کی تھی۔ فیض احمد فیض لاہور میں مختصر سی علالت کے بعد ۱۹۸۳ء کو انتقال کر گئے۔

شاعری : فیض فطری شاعر تھے۔ لاہور میں دوسرے شعرا کی صحبت میں آ کر شاعری کی طرف خاص توجہ کی اور زیادہ عرصہ نہیں گزرا تھا کہ انہوں نے ادبی دنیا میں بڑی شہرت حاصل کر لی۔ انہوں نے نظم غزل دونوں اصناف پر طبع آزمائی کی۔ اسے تک کلام کے تین مجموعے شائع ہو چکے ہیں۔

(۱) نقش فریادی (۲) دست مہا اور (۳) زنداں نامہ۔

فیض کا تعلق بہت حد تک ترقی پسند تحریک سے رہا ہے جس کی بنیاد ۱۹۳۵ء میں پڑی تھی۔ اس تحریک کے ماتحت اردو میں جو ادب وجود میں آیا اسے باغیانہ ادب سے موسوم کیا جائے تو بے جا نہ ہو گا لیکن اسے سلسلے میں فیض کا لب و لہجہ ہمیشہ ذرا مدہم رہا ہے۔ ان کی لے بھی در اعتدال سے آگے نہیں بڑھی۔ وہ ترقی پسندی کی انتہا پسندیوں سے ہمیشہ الگ تھلک ہی رہے۔

فیض کی غزلوں کی ایک اہم خصوصیت تغزل ان کے خمیہ میں شامل ہے۔ اس سلسلے میں وہ جدید شعرا میں سے علامہ اقبال سے قریب تر ہیں۔ فیض نے تغزل کی بدولت اپنے آپ کو ترقی پسندی کی سلطنت سے بچا لیا۔ ان کی شاعری میں ایجاز و اختصار، صفائی، سلاست و روانی، ترجم اور تاثیر، ملامت، تنقید و شرعی، دلربائی و دل آسائی تمام محاسن جو تغزل کے لیے ضروری ہیں سب

موجود ہیں۔

”نقش فریادی“ میں فیض کی ابتدائی نظمیں اور غزلیں سر تا سر روحانی ہیں۔ لیکن بعد کی نظموں اور غزلوں میں جو ”دست صبا“ اور ”زندہاں نامہ“ میں شامل ہیں، رومان اور حقیقت دونوں کو یکساں طور پر جگہ دی گئی ہے۔

کلام کا نمونہ ملاحظہ ہو:

گر مجھے اس کا یقین ہو مرے ہدم مرے دست
روز و شب، شام و سحر میں تجھے بہلاتا رہوں
میں تجھے گیت سناتا رہوں ہلکے شیریں
آبشاروں کے بہاروں کے چمن زاروں کے گیت
آمد صبح کے مستب کے سیاروں کے گیت
تجھ سے میں حسن و محبت کی حکایات کہوں
کیسے مغرور حسینوں کے برقاب سے جسم
گرم ہاتھوں کی حرارت سے پھل جاتے ہیں
کیسے اک چہرے کے ٹھہرے ہوئے مانوس نقوش
دیکھتے دیکھتے یک لخت بدل جاتے ہیں
کس لیے عارض محبوب کا شفاف بلور
یک بیک بدو احمر سے دھک جاتا ہے
کیسے گلچیں کے لیے جھکتی ہے خود شاخ گلاب
کس طرح رات کا ایوان مک جاتا ہے
یوں ہی گاتا رہوں گاتا رہوں تیری خاطر
گیت بنتا رہوں بیٹھا رہوں تیری خاطر
پر مرے گیت ترے دکھ کا مداوا نہیں
نفر جراح نہیں مونس و غمزار سہی
گیت نشتر تو نہیں مرہم آزار سہی
تیرے آزار کا چارہ نہیں نشتر کے سوا
اور یہ سفاک سیما مرے قبضے میں نہیں
اس جہاں کے کسی زی روح کے قبضے میں نہیں
ہاں مگر تیرے سوا تیرے سوا تیرے سوا

روشن کہیں ہمار کے امکاں ہوئے تو ہیں
 گلشن میں چاک چند گریباں ہوئے تو ہیں
 اب بھی خزاں کا راز ہے لیکن کہیں کہیں
 گوشتے چمن چمن میں غزل خواں ہوئے تو ہیں
 ٹھہری ہوئی ہے شب کی سیاہی وہیں مگر
 کچھ کچھ سحر کے رنگ پر افشاں ہوئے تو ہیں
 ان میں لو جلا ہو ہمارا کہ جان و دل
 محفل میں کچھ چراغ فروزاں ہوئے تو ہیں
 ہاں کج کرد کلاہ کہ سب تجھ لٹا کے ہم
 اب بے نیاز گردش دوراں ہوئے تو ہیں
 اہل قفس کی صبح چمن میں کھلے گی آنکھ
 باد صبا سے وعدہ و پیاں ہوئے تو ہیں
 ہے دشت اب بھی دشت مگر خون پا سے فیض
 میراب چند خار سفیاناں ہوئے تو ہیں
 فیض دور حاضر کے ایک بلند پایہ شاعر ہیں، اور وہ مخصوص طرز پر نظمیں اور غزلیں لکھ کر
 دوسروں کے لیے شمع راہ ثابت ہو رہے ہیں۔

تبصرہ

باب دہم میں آزادی کے بعد چودہ منتخب شعرا کا ذکر کیا گیا ہے اگرچہ یہ انتخاب اس دور کی پوری نمائندگی نہیں کرتا، بلکہ اس میں کافی ترمیم اور رد و بدل کی گنجائش ہے، پھر بھی اس امر کا خیال رکھا گیا ہے کہ ممتاز شعرا کی اکثریت اس میں شامل ہو جائے۔ ان شعرا کے حالات اور کلام کا جائزہ بھی بہت ناقص ہے۔ اولاً تو اس لیے کہ ایک بڑی کتاب میں تفصیل کی زیادہ گنجائش نہیں ہوتی۔ دوم یہ کہ اگرچہ ان میں سے بعض شعرا آزادی سے بہت پہلے ہی شہرت حاصل کر چکے تھے، اور ادبی دنیا میں اپنا مقام تسلیم کرا چکے تھے، لیکن ان میں کچھ ایسے بھی ہیں، جن کا ابھی تک ”حرف آخر“ لکھنا باقی ہے، اور ان کا صحیح مقام معین ہونے میں ذرا دیر ہے۔ ان پر انفرادی طور پر لکھا جا رہا ہے، اور وہ دن دور نہیں، جب ان میں سے ہر ایک کے بارے میں کوئی نہ کوئی ”قول فیصل“ مرقوم ہو جائے گا۔

اس دور کے شعرا برصغیر کے مختلف علاقوں سے تعلق رکھتے ہیں۔ ان میں سے بعض کا تعلق ہندوستان سے ہے، اور بعض کا پاکستان سے۔ پاکستان کے شعرا میں سے بھی زیادہ تر لاہور میں مقیم ہیں، اور بعض کراچی میں۔ ایک دو شعرا کا مسکن ڈھاکا ہے۔ پھر ان کا رنگ و آہنگ بھی جدا جدا ہے۔ ان میں سے اختر شیرانی خالصتہ رومانی شاعر ہیں۔ انہوں نے اپنے والہانہ انداز بیاں سے ایک مخصوص قسم کا تغزل پیدا کر دیا ہے۔ مولانا حالی نے ”مقدمہ شعر و شاعری“ لکھ کر غزل پر جو شدید نکتہ چینی کی، اس سے غزل کی مقبولیت کو کافی صدمہ پہنچا تھا، اب یہ اندیشہ پیدا ہو گیا تھا کہ غزل زندہ نہ رہ سکے گی۔ اس کی جلد طرز جدید کی نظمیں لے لیں گی۔ اس دور میں جن لوگوں نے غزل کو زندہ رکھنے اور نظم کے مقابلے میں اس کی صلاحیتوں کو اجاگر کرنے میں نمایاں خدمات انجام دی ہیں، ان میں آرزو لکھنوی کا نام بھی شامل ہے۔

اس دور میں حسرت موہانی نے بھی موجودہ اردو غزل کو نکھارنے اور سدھارنے میں بڑا کام کیا ہے۔ بے کیفی کو اور لر کے تغزل کرنا ان کا خاص کارنامہ ہے۔ سیلاب اکبر آبادی کی خدمات بھی نہیں ہیں۔ جب ان کے ہم عصر شعرا کی اکثریت روایتی غزل کی پرچہ وادیوں میں بھٹک رہی

تھی، اس وقت انہوں نے اپنے تصورات اور جذبات کو نئی قدروں کے سانچے میں ڈھالا، اور جدید اردو شاعری کی راہیں متعین کیں۔ اس دور کے شعرا میں یاس و یگانہ غالب کی مخالفت کے لیے مشہور ہیں۔ وہ خواجہ آتش کے پیروؤں میں ہیں، تاہم انہوں نے غیر شعوری طور پر غالب کا رنگ اختیار کیا۔ اس دور میں مجاز خالص رومانی شاعر ہیں۔ ان کی شاعری میں جذبے کی شدت اور تخیل کی بلند پروازی کی وجہ سے ایک قسم کا اضطراب پایا جاتا ہے۔ ان کی رومانی نظموں میں، ایک خاص زندہ دل پائی جاتی ہے۔ جوانی کی سرمستی اور امنگیں ان کے کلام کو ایک خاص دلکشی اور رعنائی بخشتی ہیں۔ وحشت کا تعلق بنگال سے ہے۔ بنگالی نژاد ہونے کے باوجود انہوں نے غالب کا ایسا تقبیح کیا کہ ”غالب دوران“ کہلائے اور لوگ انہیں ایک بلند پایہ شاعر کہنے پر مجبور ہوئے۔ جگر آبادی خالص غزل گو شاعر ہیں۔ ان کا کلام ایسا ہے کہ ہمیشہ ان کا نام و نشان بتائے گا۔ امجد کی رباعیات اردو شاعری میں ایک بیش بہا اضافہ ہیں۔ خصوصاً ان کی صوفیانہ رباعیات بڑی قابل قدر ہیں۔ اس دور میں ان کو زیادہ اہمیت ان ہی ”رباعیات امجد“ کی بنا پر حاصل ہے۔

اس دور کے سب سے بڑے شاعر جوش ملیح آبادی ہیں۔ انہوں نے بہت طویل عمر پائی۔ نو سال کی عمر سے شاعری شروع کی، اور اخیر عمر تک عروس سخن کی مشائگی کی۔ ان کی نگاہوں کے سامنے شاعری کے کئی دور گزر چکے ہیں۔ وہ خود ایک دبستان کی حیثیت رکھتے ہیں۔ غزل اور نظم دونوں پر انہوں نے طبع آزمائی کی لیکن ان کا کمال نظم میں زیادہ ہے۔ دور حاضر کے شعرا میں وہ واحد شخص ہیں جن کو زبان و بیاں بے پایاں قدرت حاصل ہے۔ ان کے ہاتھوں میں الفاظ گویا موم کی طرح ہیں کہ جس طرح چاہیں نقش بنا دیں۔ وہ شاعر شباب ہیں۔ شباب کی سرمستی اور وارفتگی ان کے کلام میں ہر جگہ نمایاں ہے۔ ان کا تعلق ترقی پسند تحریک سے بھی بہت رہا ہے۔ انہوں نے بعض انقلابی نظمیں بھی لکھی ہیں جن کی بنا پر خود اپنے آپ کو انقلابی شاعر موسوم کیا ہے۔ اگرچہ بعض لوگ ان کے اس دعوے سے اتفاق نہیں کرتے۔ اس کے باوجود اس امر میں کسی قیل و قال کی گنجائش نہیں ہے کہ جوش ایک عظیم فنکار ہیں۔ ان کے ادبی شاہکار ہمیشہ زندہ رہیں گے۔

فراق گورگھ پوری ایک ممتاز شاعر ہیں۔ انہوں نے غزلیں، نظمیں اور رباعیاں سب ہی لکھی ہیں لیکن وہ بنیادی طور پر ایک غزل گو شاعر ہیں۔ اس میں ان کا ایک مخصوص رنگ ہے جس میں الفاظ کی تلاش، فقرہوں کی برجستگی اور مضمون و بیان کی ہم آہنگی خاص طور پر نمایاں ہے۔ ان کی غزلوں کی اہم خصوصیت سوز و انداز ہے۔ حفیظ جالندھری نے ”شاہنامہ اسنام“ لکھ کر اردو ادب کی ایک بڑی کمی کو پورا کر دیا ہے۔ دوسرے کارناموں سے قطع نظر، ان کا یہ کارنامہ ان کے لیے شہرت و ام کا ضامن ہے۔

ہنگہ دیش میں اردو کا رواج بہت کم ہے جو کچھ ہے وہ زیادہ تر ڈھاکا تک محدود ہو کر رہ گیا ہے۔ ان حالات میں ڈاکٹر عندیہ شادانی کا وجود بہت قیمتی رہا۔ ان ہی کے دم قدم سے ہنگہ دیش میں اردو ادب شعرو سخن کا چراغ فروزاں رہا۔ وہ کوئی پینتیس سال تک ڈھاکا میں مستقل طور پر مقیم رہے اور مسلسل علم و ادب کی دیوی کے چرنوں پر پھول چڑھاتے۔ ڈھاکا میں ان کو ایک مرکزی حیثیت حاصل تھی۔ اردو کے دوسرے تمام چھوٹے بڑے ادیب ان ہی سے فیض حاصل کرتے تھے۔ یوں تو وہ ایک محقق، نقاد اور افسانہ نگار کی حیثیت سے بھی ادبی دنیا میں اپنا ایک مقام بنا چکے تھے، لیکن بحیثیت شاعر ان کا مقام بلند تر ہے۔ انہوں نے شاعری میں حسن و عشق کے معاملات اور قلبی واردات اور کیفیات کو بہ نسبت اور باتوں کے زیادہ جگہ دی ہے۔ ان کے کلام میں تغزل ہر جگہ نمایاں ہے۔

اس دور کے شعرا میں جس آخری شاعر کا ہم نے ذکر کیا ہے وہ فیض احمد فیض ہیں۔ اب تک ان کے کلام کے تین مجموعے شائع ہو چکے ہیں جن سے ادبی دنیا ان کے کمال فن کا اعتراف کر چکی ہے۔

خاتمہ

گزشتہ صفحات میں ہم نے تیرہویں صدی عیسوی کے اداکل سے لے کر بیسویں صدی عیسوی کے وسط تک ادبیات — نثر و نظم — کی کوئی ساڑھے سات سو سال کی تاریخ کا جائزہ لیا ہے اور یہ دکھایا ہے کہ کب اور کہاں ان کا آغاز ہوا، ان کی ابتدائی نشوونما میں کن لوگوں نے حصہ لیا، اور مختلف عہد اور مقامات میں ان کا تدریجی ارتقا کیسے ہوا۔ اس عرصے میں یکے بعد دیگرے چار دبستان قائم ہوئے، اور اپنی ترقی کے مراحل پورے کر کے فنا ہو گئے۔ ان میں سے پہلا دبستان جنوبی ہند کا ہے۔ شاہان گول گنڈہ اور بیجا پور کی سرپرستی میں وہاں اردو ادب کوئی چار سو سال تک ترقی کے ابتدائی منازل طے کرتا رہا۔ اس کے اجز جانے کے بعد پہلے دہلی میں ایک دبستان قائم ہوا، لیکن وہ بھی اجز ہوا، تو نوابان اودھ نے اردو ادب کی سرپرستی کی ذمہ داری قبول کی، اور اس طرح دبستان لکھنؤ وجود میں آیا۔ انیسویں صدی عیسوی کے اوائل میں فورٹ ولیم کالج، کلکتہ میں اردو نثر کا سرمایہ فراہم کرنے کے لیے بڑی کراں قدر کوششیں ہوئیں۔

۱۸۵۷ء کے بعد ادبیات اردو کی تاریخ نے ایک نیا رخ بدلا، اور پرانی قدروں کے ساتھ ان میں بہت سی نئی قدروں کا اضافہ کیا۔ اس عہد میں ادبیات اردو کو توقع سے زیادہ فروغ حاصل ہوا۔ نئے تجربے ہوئے، اور نئے موضوعات پر لکھا گیا۔ ۱۹۴۷ء میں ملک میں اور ایک بڑا سیاسی انقلاب آیا۔ ملک تقسیم ہو گیا، ایک کا پرانا نام ہندوستان ہی رہا، اور دوسرا پاکستان کہلایا۔ پھر ۱۹۷۱ء میں پاکستان کا مشرقی بازو طحیدہ ہو کر بنگلہ دیش کے نام سے تیسرا ملک وجود میں آیا۔ ملک کی اس سیاسی تاریخ کا موثر ادبیات اردو کی تاریخ کا بھی موثر ثابت ہوا۔ ہندوستان کے بیشتر ادیب اور شاعر فضا کی ناخوش گواری کے سبب پاکستان چلے گئے۔ جو رہ گئے، شروع کے چند سالوں میں ان پر ایک نوع کا سکتے کا عالم طاری رہا۔ بعد میں وہ سنبھل گئے، اور اپنی بساط کے مطابق ادبیات اردو کی خوب خدمت کر رہے ہیں۔ حکومت کی طرف سے بھی خاطر خواہ سرپرستی مل رہی ہے۔ انجمنیں اور اکادمیاں قائم ہیں۔ بے شمار کتابیں چھپ رہی ہیں۔ اخبار اور رسالے نکل رہے ہیں۔ ادیبوں اور شاعروں کو ہر سال انعامات تقسیم ہو رہے ہیں، اور اعزازات بخشے جا رہے ہیں۔ اردو کے اصلی گھر دہلی میں بالخصوص سرگرمیاں بہت بڑھ گئی ہیں۔ اردو ادبیات سے متعلق باقاعدہ اور اہتمام کے ساتھ سیمینار اور کانفرنسیں منعقد ہو رہی ہیں لیکن چونکہ وہاں کی قومی زبان ہندی ہے

جن کتابوں سے استفادہ کیا گیا

آب حیات	مولانا محمد حسین آزاد، شائع کردہ شیخ مبارک علی، لاہور بار دو از دہم۔
آثار غالب	شیخ محمد اکرام، کتب خانہ تاج آفس، بمبئی، چوتھا ایڈیشن۔
ادب اور انقلاب	ڈاکٹر اختر حسین رائے پوری، نیشنل انفارمیشن اینڈ پبلیکیشنز، بمبئی، دوسرا ایڈیشن۔
ارباب نثر اردو	سید محمد، ناشر، مکتبہ معین الادب۔ لاہور، ۱۹۵۰ء
اردو تنقید کا ارتقاء	ڈاکٹر عبادت بریلوی، شائع کردہ انجمن ترقی اردو پاکستان طبع اول، ۱۹۵۱ء
اردو تھیٹر، جلد اول	ڈاکٹر عبد العظیم نامی، انجمن ترقی اردو، پاکستان، اشاعت اول ۱۹۶۲ء
اردو تھیٹر، حصہ دوم	ڈاکٹر عبد العظیم نامی، انجمن ترقی اردو پاکستان، اشاعت اول ۱۹۶۲ء
اردو خطوط	شمس الرحمن، ناشر، کتابی دنیا لہند، دہلی، بار اول ۱۹۴۷ء
اردو ڈراما۔ تاریخ و تنقید	عشرت رحمانی، اردو مرکز، لاہور، بار اول، ۱۹۵۷ء
اردو زبان اور ہندو	ناظم سیوہاروی، کتاب منزل، لاہور
اردو شاعری کی مختصر تاریخ	محمد تبیل احمد، ناشر، نول کشور پریس، لکھنؤ ۱۹۴۱ء
اردو غزل ولی تک	ڈاکٹر سید ظہور الدین مدنی، بزم اشاعت، بمبئی
اردو کی ابتدائی نشو و نما میں	ڈاکٹر مولوی عبدالحق، شائع کردہ انجمن ترقی اردو پاکستان، ۱۹۵۳ء
صوفیائے کرام کا کام	ڈاکٹر ثیان چند جین، انجمن ترقی اردو پاکستان، بار اول ۱۹۵۴ء
اردو کی نثری داستانیں	بادشاہ حسین، شائع کردہ، تاج بکڈپو، لاہور
اردو میں ڈراما نگاری	ڈاکٹر سید رفیع الدین اشفاق، اردو الیڈی سندھ کراچی اکتوبر ۱۹۷۶ء
اردو میں نعتیہ شاعری	ڈاکٹر محمد احسن فاروقی، ناشر، اردو الیڈی، لاہور۔
اردو ناول کی تنقیدی تاریخ	سمیل بخاری، مکتبہ جدید، لاہور، بار اول ۱۹۶۰ء
اردو ناول نگاری	شیخ شرف الدین احمد نجی، الیڈی، از ڈاکٹر محمد طیب ابدالی
اشرف حالات	مکدہ یونیورسٹی، نیا۔
تعلیمات و تفسیفات	مرتبہ ڈاکٹر مولوی عبدالحق، انجمن ترقی اردو، پاکستان ۱۹۵۰ء
انتخاب کلام میر	

باب کا گناہ	عظیم احمد شجاع، تاج کپنی لینڈ، لاہور، بار دوم ۱۹۴۲ء
بنگال میں اردو	وفاراشدی، مکتبہ اشاعت اردو، حیدر آباد، سندھ، بار اول ۱۹۵۵ء
ہجاء سالہ تاریخ	مرتبہ سید ہاشمی فرید آبادی، انجمن ترقی اردو، ۱۹۵۳ء
تاریخ ادب اردو	راج بابو سکینہ، ترجمہ مرزا محمد عسکری، نول کشور، لکھنؤ۔
تاریخ ادب اردو، جلد اول	پاکستان ایجوکیشنل پبلشرز لینڈ ۱۹۶۱ء
تاریخ قصائد اردو	سید جلال الدین احمد، ادارہ شرکت، حنفین، کراچی ۱۹۵۱ء
تاریخ مثنویات اردو	سید جلال الدین احمد، ادارہ شرکت، حنفین، لاہور، طبع دوم۔
تاریخ نثر اردو، حصہ اول	مولانا احسن مارہروی، مسلم یونیورسٹی پریس، علی گڑھ ۱۹۳۰ء
تاریخ نظم و نثر اردو	آغا محمد باقر، شائع کردہ شیخ مبارک علی، لاہور، ۱۹۶۰ء
تذکرہ شعرائے اردو	میر حسن، انجمن ترقی اردو، مطبوعہ ۱۹۳۰ء
تخصیص الارادہ	مرتبہ سید ہاشمی فرید آبادی، انجمن ترقی اردو، کراچی ۱۹۵۳ء
تسیدی خطبے	گارسن دتاسی (اردو ترجمہ)، انجمن ترقی اردو ۱۹۳۱ء
تنقیدی مطالعے	اونیس احمد ادیب، الہ آباد پبلشنگ ہاؤس، الہ آباد، بار اول ۱۹۳۵ء
تنقیدیں اور خاکے	جلیل قدوائی، اردو اکیڈمی سندھ، کراچی، بار اول ۱۹۵۲ء
جدید شاعری	ڈاکٹر عبادت بریلوی، ناشر، اردو دنیا، لاہور ۱۹۶۱ء
چند ہم عصر	ڈاکٹر مولوی عبدالحق، انجمن ترقی اردو، پاکستان، طبع چہارم ۱۹۵۳ء
حالی کا ذہنی ارتقاء	ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خان، اعلیٰ کتب خانہ، کراچی، ۱۹۵۶ء
حیات مومن	ضمیر الدین احمد، حشر کیاوی، کتب خانہ علم و ادب، دہلی
خطبات عبدالحق	مرتبہ ڈاکٹر عبادت بریلوی، انجمن ترقی اردو ۱۹۵۲ء
استان تاریخ اردو	حامد حسن قادری، اردو اکیڈمی سندھ، کراچی، تیسرا ایڈیشن ۱۹۶۶ء
داستان سے افسانے تک	سید وقار عظیم، اردو مرکز، لاہور، پہلا ایڈیشن ۱۹۶۰ء
دکن میں اردو	نصیر الدین ہاشمی، چوتھا ایڈیشن لاہور ۱۹۵۲ء
دکنی ادب کی تاریخ	ڈاکٹر محی الدین قادری، اردو اکیڈمی، سندھ، کراچی جون ۱۹۶۰ء
دلی کا داستان شاعری	ڈاکٹر نور الحسن ہاشمی، انجمن ترقی اردو، کراچی ۱۹۳۰ء
ذکر حالی	صادق قریشی، شائع کردہ، اردو مرکز، لاہور ۱۹۳۹ء
روایت کی اہمیت	ڈاکٹر عبادت بریلوی، انجمن ترقی اردو پاکستان ۱۹۵۳ء
سب رس، ملا وجہی	مرتبہ ڈاکٹر مولوی عبدالحق، انجمن ترقی اردو کراچی ۱۹۵۲ء
سر سید احمد خاں	ڈاکٹر مولوی عبدالحق، انجمن ترقی اردو، کراچی ۱۹۵۹ء

مرسید احمد خان اور ان کے نامور رفقا	ڈاکٹر سید عبداللہ، مکتبہ کاروان، لاہور، مطبوعہ ۱۹۶۰ء
سودا سیرا لمصنفین، جلد اول شبلی -- ایک دبستان شبلی کی حیات معاشقہ شعر السند، حصہ اول و دوم عبد عثمانی میں اردو می ترقی فکر اقبال فن افسانہ نگاری فن داستان گوئی گل رعنا	شیخ چاند، انجمن ترقی اردو پاکستان، کراچی مطبوعہ ۱۹۶۳ء محمد یحییٰ تنہا، دارالاشاعت، غازی آباد، بار اول ۱۹۲۳ء ڈاکٹر آفتاب احمد صدیقی۔ ڈاکٹر وحید قریشی، مکتبہ جدید، لاہور، بار اول ۱۹۵۰ء مولانا عبدالسلام ندوی، مطبع اعظم گڑھ، طبع چہارم ۱۹۳۰ء ڈاکٹر سید محی الدین قادری زور، مطبوعہ اسٹیم پریس۔ حیدر آباد، دکن ۱۹۳۳ء ڈاکٹر خلیفہ عبدالکلیم، ناشر بزم اقبال، لاہور سید وقار عظیم، ناشر مکتبہ رزاقی، کراچی، طبع اول ۱۹۳۹ء کلیم الدین احمد، ناشر، دائرہ ادب، بانگی پورہ پنڈ مولانا سید عبدالحی، مطبع مصارف، اعظم گڑھ، طبع چہارم ۱۳۷۰ھ / ۱۹۵۱ء
مقدمہ قطب مشتری، ملا و تہی مقدمہ کلیات دلی میر انیس۔ حیات اور شاعری لکھنؤ کا دبستان شاعری مختصر تاریخ اردو مرثیہ نگاری اور میر انیس مسدس حالی مقالات گارسان دتائی حصہ اول و دوم (اردو ترجمہ) نشاخ سے وحشت تک دیباچہ نظم آزاد نئے ادبی رجحانات نئے اور پرانے چراغ ہمارے افسانے	مرتبہ ڈاکٹر مولوی عبدالحی، انجمن ترقی اردو ۱۹۵۳ء مرتبہ سید نور الحسن ہاشمی، انجمن ترقی اردو ۱۹۵۳ء ڈاکٹر فرمان فتح پوری، اردو اکیڈمی سندھ، کراچی ۱۹۷۶ء ڈاکٹر ابو الیث صدیقی، طبع دوم، اردو مرکز، لاہور۔ ڈاکٹر سید اعجاز حسین، ادارہ اشاعت اردو، لاہور طبع سوم اکتوبر ۱۹۳۸ء ڈاکٹر محمد احسن فاروقی، ناشر اردو اکیڈمی لاہور شائع کردہ نامی پریس، کانپور شائع کردہ انجمن ترقی اردو طبع اول ۱۹۳۳ء سید الطیف الرحمن، کلکتہ مرتبہ آغا باقر، شیخ مبارک علی، لاہور، بار دہم ۱۹۳۷ء ڈاکٹر سید اعجاز حسین، نیس اکیڈمی، حیدر آباد، دکن، اشاعت سوم ۱۹۳۶ء آل احمد سرور، اردو اکیڈمی سندھ، کراچی، بار دوم ۱۹۵۱ء سید وقار عظیم، اردو مرکز، لاہور، دوسری بار ۱۹۵۰ء



تاریخ ادبیات اردو

حصہ دوم

اردو نظم

ڈاکٹر ابوسعید نور الدین

مغربی پاکستان اردو اکیڈمی، لاہور